

الكافي

الاصول والمروضة

نسخة الاسلام محمد بن يعقوب الكوفي

شرح جامع

المجلد الثاني من المجلدات

الطبعة الاولى ١٩٦٢

مع تذييل من المؤلف

مجلد الميزان ابو الحسن الشيرازي واهل بيته

من منشورات

المكتبة الإسلامية

طهران شارع بوذرجمهر

الطبعة الاولى ١٩٦٦

# الكافي

## الاصول والروضة

لثقة الاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ او ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات علمية ، للعالم المستبحر

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظلّه

عني بتصحيحه وتخریجه علي أكبر الغفاري

المجلد التاسع

مِنْ مَنشُورَاتِ

المَكْتَبَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ۲۱۹۶۶)

۱۳۸۷ هـ - ق



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ( باب الاستغناء عن الناس )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شرف المؤمن قيام الليل وعزّه استغناؤه عن الناس.

٢- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه و عليّ بن محمد القاساني، جميعاً ، عن القاسم ابن محمد ، عن سليمان بن داود المنتقري ، عن حفص بن غياث قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربّه شيئاً إلاّ أعطاه فليأيس من الناس كلّهم ولا يكون له رجاء إلاّ عند الله فإذا علم الله عزّ وجلّ ذلك من قلبه لم يسأل الله شيئاً إلاّ أعطاه.

**قوله** (شرف المؤمن قيام الليل وعزه استغناؤه عن الناس ) الشرف علو القدر ورفعة العز والمنة بالكسر بمعنى وهو القوة في الدين أو الغلبة على الامثال في اليقين والعزيم من لا يعادله شيء ولله نظير والحمل للمبالغة وقيام الليل سبب للشرف والرفعة والاستغناء عن الناس سبب للعزة والمنعة لان من استغنى عن الناس ظاهراً بترك السؤال وباطناً بقطع الطمع عنهم صار عزيزاً عند الخالق والخلق ومن سألهم وطمع مافي أيديهم ورفع حاجته اليهم فقد ذل ولذا قال أمير المؤمنين «ع» وورضى بالذل من كشف ضره ، وذلك لان من كشف القناع عن وجه ضره و سوء حاله علم أنه يرى بعين الحفارة فقد رضى بالذل والالم يكشفه اختياراً.

**قوله** (إذا أراد أحدكم الايسال ربه شيئاً الا اعطاه فليأيس من الناس كلهم ولا يكون له رجاء الا عند الله ) الظاهر أن قوله ولا يكون عطف اخبار على انشاء ويمكن أن يكون الواو للحال ، واليأس القنوط وقد يشمن الشيء يئس من باب علم وفيه لغة اخرى يش يئس بالكسر فيهما فهو شاذ و رجل يؤوس قال المبرد ومنهم من يبدل في المستقبل من الياء الثانية ألفاً ويقول يئس وأشار الى بيان الشرطية والتنبيه عليه بقوله :

( فإذا علم الله عز وجل ذلك من قلبه لم يسأل الله شيئاً الا اعطاه ) اذا العبد انقطع عن الخلق الى الله واتصل به اتصالاً روحانياً وقرب منه قرباً ، معنوياً ، اذا ناداه لباه واذا سأل له أعطاه بل

٣- و بهذا الإسناد، عن المنقري، عن عبدالرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن علي بن الحسين صلوات الله عليهما قال: رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس ومن لم يرج الناس في شيء ورد أمره إلى الله عز وجل في جميع أموره استجاب الله عز وجل له في كل شيء.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلاء، عن عبد الأعلى بن أعين قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: طلب الحوائج إلى الناس استلاب للعز ومذهبة للحياء، واليأس مما في أيدي الناس عز المؤمن في دينه والطمع هو الفقر الحاضر.

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: جعلت فداك أكتب لي إلى إسماعيل بن داود الكاتب لعلني أصيب منه، قال: أنا أضرب بك أن تطلب مثل هذا و شبهه ولكن عول على مالي.

٦- عنه، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن معاوية بن عمار، عن نجم بن حطيم

صارت ارادته كرادته وقدرته كقدرته كماله عليه بعض الروايات.

**قوله** (رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس) قطع الطمع خير كثير متضمن لغيره من الخيرات كلها لان الاتصاف به يوجب الانقطاع عن الخلق والاتصال بالحق وهو في نفسه خير وكل خير غيره اما موقوف عليه أو لازم له غير منفك عنه.

**قوله** (طلب الحوائج الى الناس استلاب للعز ومذهبة للحياء) اما انه سبب لسلب العز فلانه يجلب الذل والاحتقار كما قال أمير المؤمنين (ع) «أزرى بنفسه من استشعر الطمع، أي احتقر بنفسه من جعل الطمع شعاراً له، وأما انه آلة لذهاب الحياء فلانه فتح باب لوم وهتك حجاب الحياء المانع من ارتكاب ما يلام به (واليأس مما في أيدي الناس) أي تفرغ القلب عنه و قطع الطمع والرجاء منه (عز للمؤمن في دينه) و سبب لرفقته و علو منزلته عند الله وعند المؤمنين والملائكة المقربين .

( و الطمع هو الفقر الحاضر ) لان الله تعالى يكله الى نفسه و يحيله الى غيره و هو فقر حاسر، ومن العجب أن الطامع يطلب اليسر بالعسر و يفعل أن الشيء ليس بمحصل لضده .

**قوله** ( أنا أضرب بك أن تطلب مثل هذا ) ضن بالشئ يضمن ضناً من باب علم بخل ومن باب ضرب لفة (ولكن عول على مالي) عولت به وعليه استعنت أي استعن بمالي .



الغنوي. عن أبي جعفر عليه السلام قال: اليأس مما في أيدي الناس عز المؤمن في دينه أو ما سمعت قول حاتم:

إذا ما عزمت اليأس ألفيته الغنى ✽ إذا عرفته النفس والطمع الفقر  
٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمار الساباطي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ليجتمع في قلبك الافتقار إلى الناس والاستغناء عنهم ، فيكون افتقارك إليهم في لين كلامك و حسن بشرك ويكون استغناؤك عنهم في نزاهة عرضك وبقاء عزك.  
علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن معبد قال : حدثني علي بن عمر ، عن يحيى بن عمران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: ثم ذكر مثله .

### ( باب صلة الرحم )

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله جل ذكره : « و اتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً » قال : فقال : هي أرحام الناس ، إن الله عز وجل أمر

**قوله** ( او ما سمعت قول حاتم ) لم يذكره للاستشهاد بل للشهرة والدلالة على أن ذلك مما يذعن به العاقل وان لم يكن من أهل الدين.

( إذا ما عزمت اليأس ) العزم القصد المؤكد المعرى من التردد ، وألفيته بمعنى وجدته و الضمير راجع إلى اليأس و حمل الغنى عليه للمبالغة و اذا ظرف لآلفيته و اللام في الفقر يفيد الحصر كالسابق .

**قوله** ( ليجتمع في قلبك الافتقار إلى الناس والاستغناء عنهم ) أى ليجتمع في قلبك أمران بالنسبة إلى الناس الاول اعتقادك بأنك مفتقر إليهم لان الانسان مدني بالطبع يعاوان بعضهم بعضاً في تحصيل المقاصد ، والثاني اعتقادك بأنك مستغن عنهم غير محتاج الى السؤال عنهم لانه تعالى تكفل أرزاق العباد و أمرهم بالسؤال عنه وهو مسبب الاسباب ان شاء هيأ أسباب مقاصدهم ، و فائدة الاول حسن المصاحبة والمخالطة معهم بلين الكلام و حسن البشر والطلاقة و نحوها لان ذلك له مدخل عظيم في تحصيل المقاصد و تكميل النظام ، و فائدة الثاني حفظ العرض وصونه عن النفس وحفظ العز بترك السؤال والطمع فيما في أيديهم .  
**قوله** ( و اتقوا الله الذي تساءلون به و الارحام ان الله كان عليكم رقيباً ) أى حفيظاً مطلعاً قال

بصلتها وعظمها ، ألا ترى أنه جعلها منه .

القاضى أى يسأل بعضكم بعضاً فيقول : أسئلك بالله وأصله تتساءلون فادغمتم التاء لثانية فى السين ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائى بطرحها . انتهى ، والظاهر أن ضمير «به» راجع الى الله و عوده الى التقوى بعيد وان الاحرام بالجر عطفاً على الضمير المجرور وقد قرأ به حمزة و استدل به الكوفيون على جواز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ، ومنعه البصريون لانه من قبيل العطف على بعض الكلمة ، و أجابوا عن الآية بأن الاحرام مرفوعة كما فى بعض القراءة على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك أى مما يتقى أو يتساعل به . أو منصوبة على محل الجار والمجرور كما فى قولك مررت بزيد وعمراً . أو على الله أى اتقوا الاحرام فسلوها ولا تقطعوها على أن الواو يحتمل أن يكون للقسم أو بمعنى مع . والجواب أن الكل خلاف الظاهر أما الاول فلان الاصل عدم الحذف . وأما الثانى فلان العطف على المحل نادر فى كلام الفصحاء والمثال المذكور مصنوع ومع ندرته لا يجوز الا مع تعذر العطف على اللفظ ودليل التندر غير تام لان امتناع العطف على بعض الكلمة اذا كان ذلك البعض أيضاً كلمة ممنوع وقد اتفقوا على جواز العطف على الظاهر المجرور بدون اعادة الجار مع قيام الدليل المذكور عليه أيضاً وتأثير الفرق بشدة الاتصال فى الضمير دون الظاهر فى جواز العطف و عدمه ممنوع واثباته مشكل جداً ، وأما الثالث فليبعد المسافة ولعدم فهم المسائلة فى الاحرام حينئذ . وأما الاخيران فلان الاصل فى الواو هو العطف ، ولا يمدل عنه الدليل على أن الاحرام حينئذ غير مندرجة تحت الامر بالتقوى ظاهراً وهو خلاف ما نطق به قوله «ع» دان الله عز وجل أمر بصلتها ، ومعنى المعية فى تعلق السؤال غير ظاهر كما لا يخفى ، ان قلت السؤال يتعدى بنفسه و بعن كما يقال سألتك الشئ و سألتك عن الشئ فما الوجه فى تعلقه هنا بالباء ؟ قلت : الباء هنا بمعنى عن كما فى قوله تعالى «سأل سائل بعذاب» أى عن عذاب كما صرح به الجوهري على أن الظاهر من كلام الاخفش حيث قال : خرجنا نسأل عن فلان و بفلان جواز الاستعمال بالباء أيضاً حقيقة . و فيه دلالة على تأكد صلة الاحرام لانه سبحانه خصها بالذكر و قرنها باسمه و نسب حفظها و ضبطها اليه جل شأنه دون الملكين و هو دل على عظمة شأنها و رفعة مكانها واليه يشير قوله «ع» «ألا ترى انه جعلها منه .

بقى شئ ينبئى الاشارة اليه وهو تحقيق معنى الرحم فنقول : قيل الرحم والقراة نسبة و اتصال بين المنتسبين يجمعهما رحم واحدة ، وهذا يشبه أن يكون دورياً وقيل الرحم عبارة عن قرابة الرجل من جهة طرفيه آبائه و ان علوا وأبنائه و ان سفلوا وما يتصل بالطرفين من الاعمام والعمات و الاخوة والاخوات وأولادهم ، وقيل الرحم التى تجب صلتها كل رحم بين اثنين لو كان ذكر ألم يتناكحاً فعلى هذا لا يدخل أولاد الاعمام وأولاد الاخوال ، و

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن إسحاق ابن عمار قال: قال: بلغني عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال: يا رسول الله أهل بيتي أبوا إلا توثباً عليّ و قطيعة لي وشتيمة فأرفضهم؟ قال: إذا يرفضكم الله جميعاً، قال: فكيف أصنع؟ قال: تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك، فإنك إذا فعلت ذلك كان لك من الله عليهم ظهير.

٣- وعنه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن عبيد الله قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام: يكون الرجل يصل رحمه فيكون قد بقي من عمره ثلاث سنين فيصيرها الله ثلاثين سنة ويفعل الله ما يشاء.

٤- وعنه، عن علي بن الحكم، عن خطاب الأعرور، عن أبي حمزة قال: قال:

قيل هي عام في كل رحم من ذوى الارحام المعروفين بالنسب محرمات أو غير محرمات وان بعدوا، وهذا أقرب الى الصواب ويدل عليه ما رواه علي بن ابراهيم في تفسير قوله تعالى «فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض و تقطعوا أرحامكم» انها نزلت في بنى امية وما صدر منهم بالنسبة الى ائمة أهل البيت عليهم السلام، ويؤيده روايات اخر والظاهر أنه لا خلاف في أن صلة الرحم واجبة في الجملة وأن لها درجات متفاوتة بعضها فوق بعض وأدناها الكلام والسلام وترك المهاجرة، و تختلف ذلك أيضاً باختلاف القدرة عليها والحاجة اليها، فمن الصلة ما يجب ومنها ما يستحب ومن وصل بعض الصلة ولم يبلغ أقصاها، ومن قصر عما ينبغي أو قصر عما يقدر عليه هل هو اصل أو قاطع فيه تأمل والاقترب عدم القطع لصدق الصلة في الجملة.

**قوله** (و شتيمة اه) الشتيمة دشنام وهى اسم من شتمه شتماً من باب ضرب، ورفض الله كناية عن سلب الرحمة والنصرة و انزال العقوبة عاجلاً وآجلاً، وتصل وما عطف عليه خبر بمعنى الامر والظهير الناصر والمعين وهروب المالمين وصالح المؤمنين وجميع المقرين فأى وزن لقطع أهل البيت و اهانتهم لك ان وصلتهم بعد نصرة هؤلاء.

**قوله** (يكون الرجل يصل رحمه فيكون قد بقي من عمره ثلاث سنين فيصيره الله ثلاثين سنة) هذا صريح في أن العمر يزيد و ينقص وأن صلة الرحم توجب زيادته، و ينبئ أن يراعى الاقرب فالاقرب مع التزامه و عدم القدرة على بر الجميع و أما مع عدم القدرة فالاولى أن يبر الجميع ولو بالتفاوت. وقوله «يفعل الله ما يشاء» اشارة الى المحو والاثبات.

أبو جعفر عليه السلام: صلة الأرحام تزكي الأعمال وتنمي الأموال و تدفع البلوى و تيسر الحساب و تنسى في الأجل.

٥- وعنه، عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله عليه السلام: أوصي الشاهد من أمتي والغائب منهم ومن في

**قوله** ( صلة الارحام تزكي الاعمال ) تزكى مضارع من باب الافعال أو التفعيل أى تجعلها نامية أو طاهرة من النقص أو من الرد وان كان فيها نقص ما ( وتنمى الاموال ) مثله قول أمير المؤمنين «ع» «صلة الرحم مثرة في المال» قال بعض الشارحين له وذلك من وجهين أحدهما أن العناية الالهية قسمت لكل حى قسطاً من الرزق يناله مدة الحياة ، وإذا أعدت شخصاً من الناس للقيام بأمر جماعة و كفلته بامدادهم و معونتهم و جب فى العناية افاضة أرزاقهم على يده وما يقوم بامدادهم على حسب استعداد ذلك، سواء كانوا ذوى الارحام أو مرحومين فى نظره حتى لو نوى قطع أحد منهم فربما نقص ماله بحسب رزق ذلك المقطوع و ذلك معنى كونها مثرة للمال ، الثانى أنها من الاخلاق الحميدة التى يستمال بها طباع الخلق فواصل رحمه مرحوم فى نظر الكل فيكون ذلك سبباً لامداده و معونته من ذوى الامداد والمعونات كالمولود .

(و تدفع البلوى) البلاء والبلىة والبلوى بمعنى وهو ما يبئلى به الانسان و يمتحن به من النوائب والمصائب والمكاره الثقيلة على النفس .

(و تيسر الحساب) أى حساب الاموال والأعمال أيضاً (و تنسى في الاجل ) مثله فى نهج البلاغة عن على «ع» وفى كتب العامة أيضاً عن النبى «ص» قال «من أحب أن ينسى فى أجله فليصل رحمه» و فى طريق آخر «من سره أن ينسأله فى أثره فليصل رحمه» (١) قال شارح النهج «النساء التأخير وذلك من وجهين أحدهما أنها توجب تعاطف ذوى الارحام و توازهم و تعاضدهم لواصلهم فيكون عن أذى الاعداء أبعد وفى ذلك مظنة تأخير وطول عمره، الثانى أن مواصلة ذوى الارحام توجب همهم ببقاء واصلهم وامدادهم بالدعاء، وقديكون دعاؤهم له وتعلق همهم ببقائه من شرائط بقاءه وأنساء أجله».

**أقول** يمكن أن يكون للصلة بالخاصية تأثيراً فى تأخير الاجل وأن يكون تأخير الاجل عناية من الله تعالى للواصل ليصل فضيه و يره الى عباد الله فيستريحوا بظل حمايته ، و قال عياض الاثر الاجل سمي بذلك لانه تابع للحياة. والمراد بنساء الاجل معنى تأخير هوبقاء الذكر الجميل بعده فكانه لم يمت والا فالاجل لا يزيد ولا ينقص، و قال بعضهم: يمكن حمله على ظاهره لان الاجل يزيد و ينقص، اذ قد يكون فى أم الكتاب أنه ان وصل رحمه فأجله



أصلا بـ الرّجال وأرحام النساء إلى يوم القيامة أن يصل الرّحم وإن كانت منه على مسيرة سنة، فإنّ ذلك من الدّين.

٦- و عنه، عن عليّ بن الحكم، عن حفص، عن أبي حمزة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: صلة الأرحام تحسن الخلق وتسمح الكف وتطيب النفس وتزيد في الرّزق وتنسى في الأجل.

٧- الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن عليّ ابن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إنّ

كذا وإن لم يصل فأجله كذا، وقال المازري: وقيل معنى الزيادة في عمره أنه بالبركة فيه يتوفيقه إلى أعمال الطاعة وعمارة أوقاته بما ينفعه في الآخرة والتوجيه ببقاء ذكره بعد الموت ضعيف، وقال الطيبي بل التوجيه به أظهر فإن أثر الشيء هو حصول ما يدل على وجوده، فمعنى يؤخر في أثره يؤخر ذكره الجميل بعد موته، قال الله تعالى «و نكتب ما قدموا و آثارهم» ومنه قول الخليل «ع» «و اجعل لي لسان صدق في الآخرين».

**قوله** (وإن كان منه على مسيرة سنة) فينبغي الارتحال لزيارتهم أو إرسال الكتاب والهدايا اليهم وفي بعض النسخ «و لو كانت منه» بالتأنيث وكلاهما جائز لأن الرحم يذكر ويؤنث. **قوله** (صلة الأرحام تحسن الخلق) ذكر للصلة خمسة أوصاف الأول أنها تحسن الخلق وهو ملكة تصدر منها الأفعال بسهولة مثل الصدق والطف والالفة وحسن الصحبة والعشرة والطلاقة والبشاشة ونحوها، وذلك لأن الصلة من حسن الخلق وسبب لزيادته ورسوخه وكماله والثاني أنها: (تسمح الكف) أي توجب جوده وبذله بالنسبة إلى عموم الخلق لأن الجود يصير عادة ويتكامل بالتدريج حتى يزيل مادة البخل والثالث أنها (تطيب النفس) أي تبسطها وتشرحها حتى تطهرها من خوف الفقر للبخل والانفاق ومن سائر الخبايا مثل الغلظة والحقّد ونحوهما، والرابع أنها (تزيد في الرزق) أو توجب بسطه وسعته والبركة فيه، والخامس أنها (تنسى في الأجل) وتؤخره كما مر.

**قوله** (إن الرحم معلقة بالعرش تقول اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني) فيه أخبار عن تأكد صلة الرحم وأنه سبحانه نزلها منزلة من استجار به فأجاره وجار الله غير مخذول، والقول محمول على الظاهر إذ لا يبعد من قدرة الله أن يجعلها ناطقة كما ورد أمثال ذلك في بعض الأعمال أنه يقول أنا عمك، والمراد بصلة الله تعالى من وصلها رحمة لهم وعطفه بنعمته عليهم أوصلته لهم بأهل ملكوته والرفيق الأعلى، وأقر به منهم وشرح صدورهم لمعرفته، أو جميع أنواع الأكرام والأفضال فإن صلة الرحم تجلب خير الدنيا والآخرة، وقيل المشهور

الرَّحْم معلقة بالعرش تقول : اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني . وهي رحم آل محمد و هو قول الله عز وجل : « الَّذِينَ يَصْلُونَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بِهِ أَنْ يَوْصَلَ » ورحم كل ذي رحم.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن يونس بن عمار قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «أول ناطق من الجوارح يوم القيامة تقول: يا رب من وصلني في الدنيا فصل اليوم ما بينك وبينه ومن قطعني في الدنيا فاقطع اليوم ما بينك وبينه».

٩- عنه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: صل رحمك ولو بشربة من ماء، وأفضل ما توصل به الرَّحْم كف الأذى عنها، و صلة الرَّحْم منسأة في الأجل، محببة في الأهل.

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز بن عبد الله، عن فضيل بن يسار قال: قال أبو جعفر عليه السلام: «إنَّ الرَّحْم معلقة يوم القيامة بالعرش

من تفاسير الرحم أنها قرابة الرجل من جهة طرفيه وهى أمر معنوى والمعانى لاتتكلم ولا تقوم فكلام الرحم وقيامها وقطعها وصلها استعارة لتعظيم حقها وصلة واصلها واثم قاطعها ولذلك سمى قطعها عقوقاً، و أصل اللق الشق فكأنه قطع ذلك السبب الذى يصلهم، وقيل يحتمل أن الذى تعلق بالعرش ملك من ملائكة الله وتكلم بذلك عنهما من أمر الله سبحانه فأقام الله ذلك الملك يناضل عنها ويكتب ثواب واصلها واثم قاطعها وكل الحفظة يكتب الاعمال وفيه أن جميع ذلك خلاف الظاهر، والحمل على الظاهر غير بعيد بالنظر الى القدرة القاهرة وأراد بقوله ( وهى رحم آل محمد ) أن رحمهم عليهم السلام متصل بجميع الأمة لا بالاتصال النسبى بل بالاتصال المعنوى وقرابة أولى النعمة والايمان، وبالجملة كونهم عليهم السلام أصلاً لا إيمان صار ذلك باعثاً لقرابة المؤمنين معهم كما أن أصل الدين سبب لاخوة المؤمنين ، فالمراد برحمهم عليهم السلام رحم الايمان، فالرحم رحمان: خاصة وهى رحم قرابة وعامة وهى رحم الايمان، والظاهر أن قوله تعالى: (ان يوصل) بدل من ضمير «به» وأن قوله «وع» (و رحم كل ذي رحم) عطف على رحم آل محمد للدلالة على التعميم .

قوله ( و صلة الرحم منسأة فى الاجل ومحببة فى الاهل ) أى آلة لتأخير أجل الواصل و سبب لزيادة عمره و محبة أهله لان الانسان مجبول بحب من أحسن اليه، ومن ثم قيل الانسان عبيد الاحسان .

تقول: اللهم صل من وصلني واقطع من قطعني.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن حنان بن سدير، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أبوذر رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: حافظنا الصراط يوم القيامة الرحم والأمانة، فإذا مر الوصول للرحم، المؤدّي للأمانة نغذ إلى الجنة وإذا مر الخائن للأمانة، القطوع للرحم لم ينفعه معهما عمل وتكفأ به الصراط في النار.

١٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن قسط، عن أبي جعفر عليه السلام قال: صلة الأرحام تحسن الخلق وتسمّح الكف وتطيب النفس وتزيد في الرزق وتنسيء في الأجل.

١٣- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن خطاب الأعرور، عن أبي حمزة قال: قال أبو جعفر عليه السلام: صلة الأرحام تزكّي الأعمال وتدفع البلوى وتنبّي الأموال وتنسيء له في عمره وتوسع في رزقه وتحبّب في أهل بيته، فليتق الله و ليصل رحمه.

١٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الحكم الحنّاط قال: قال أبو عبد الله عليه السلام صلة الرحم وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار.

١٥- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن عبد الله بن ميمون القدّاح، عن أبي عبيدة الحذاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن أعجل الخير ثواباً صلة الرحم.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي

**قوله** (صلة الرحم وحسن الجوار) قيل حسن الجوار فضيلة تنسب إلى فضيلتين لأن حفظه يكون بالكف عن أذى وذلك فضيلة تحت العدل ويكون الاحسان إليه ومصادقته ومسامحته ومواساته وتلك الأمور تحت العفة.

**قوله** (إن أعجل الخير ثواباً صلة الرحم) لأن كثيراً من ثوابها يصل إلى الواصل في الدنيا مثل زيادة العمر والرزق ومحبة الأهل ونحوها.

عبدالله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: مَنْ سَرَّهَ النِّسَاءَ فِي الْأَجَلِ وَالزَّيَادَةَ فِي الرَّزْقِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ.

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صفوان بن يحيى، عن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبدالله ﷺ: ما نعلم شيئاً يزيد في العمر إلا صلة الرَّحْم، حتَّى أن الرَّجُلَ يكون أَجَلُهُ ثلاثين فيكون وصولاً للرَّحْم فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة فيجعلها ثلاثاً و ثلاثين سنة، و يكون أَجَلُهُ ثلاثاً و ثلاثين سنة، فيكون قاطعاً للرَّحْم فينقصه الله ثلاثين سنة ويجعل أَجَلُهُ إلى ثلاثين .

الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أبي الحسن الرضا ﷺ، مثله.

١٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر ﷺ قال: لما خرج أمير المؤمنين ﷺ يريد البصرة، نزل بالرَبْذَةَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ مِنْ مُحَارِبٍ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنِّي تَحَمَّلْتُ فِي قَوْمِي حِمَالَةً وَإِنِّي سَأَلْتُ فِي طَوَائِفِ مِنْهُمْ الْمَوَاسَاةَ وَالْمَعُونَةَ فَسَبَقْتُ إِلَيَّ أَلْسِنَتُهُمْ بِالنَّكَدِ فَمُرُّهُمْ

**قوله** ( ما نعلم شيئاً يزيد في العمر الاصلة الرحم ) دل على أن غيرها ليس سبباً لزيادة العمر والا كان هو «ع» عالماً به ولعل المراد أنها أكمل أفراد ما يوجب زيادة العمر مثل الصدقة و حسن الجوار و غيرها و يمكن ادراج غيرها فيها بوجه وفيه وفي ما مر من حديث أبي الحسن الرضا «ع» دلالة واضحة على أن المراد بالنساء في الاجل زيادة العمر لا ما ذهب اليه بعض العامة من بقاء الذكر الجميل بعد موته ولا ما ذهب اليه بعضهم أيضاً من البركة في العمر بمعنى توفيقه للطاعة والعبادة كما ذكرناه سابقاً وما ذهبوا اليه وان كان صحيحاً يوجب الصلة لكنه غير مراد من النساء في الاجل.

**قوله** (نزل بالرَبْذَةَ) الرَبْذَةُ بالتحريك قرية معروفة قرب المدينة بها قبر أبي ذر الغفاري (فأتاه رجل من محارب) هي قبيلة (اني تحملت في قومي حمالة) هي بالفتح ما يتحملة الانسان عن غيره من دية أو غرامة مثل أن يقع حرب بين الفريقين سفك فيها الدماء فيدخل بينهم رجل فيتحمل ديات القتلى ليصلح ذات البين.

(و اني سألت في طوائف منهم المواساة والمعونة) في أداء الحمالة و يحتمل الاعم (فسبقت اليّ ألسنتهم بالنكد) أى بالشدة والغلظة والعسر (قال فنص راحلته) أى استحناها (استخرج أقصى ما عندها من السر وأصل النص بالصاد المهملة أقصى الشيء وغايته ثم سمي به



يا أمير المؤمنين بمعوتي وحشهم على مؤساتي، فقال: أين هم؟ فقال: هؤلاء فريق منهم حيث ترى، قال: فنصّ راحلته فأدلفت كأنها ظليم فأدلف بعض أصحابه في طلبها فلا يأبلاي ما لحقت، فانتهى إلى القوم فسلم عليهم وسألهم ما يمنعون من مؤاسة صاحبهم فشكوه وشكاهم، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: وصل امرء عشيرته، فإنهم أولى ببرّه و ذات يده و وصلت العشيرة أخاها إن عثر بهدهره و أدبرت عنه دنيا فإن المتواصلين المتبازلين مأجورون ، وإن المتقاطعين المتدابرين موزورون ، [ قال ] ثم بعث راحلته وقال : حل .

١٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عثمان بن عيسى، عن يحيى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لن يرغب المرء عن عشيرته وإن كان ذامال وولد وعن مودتهم وكرامتهم ودفاعهم بأيديهم وألسنتهم، هم أشد الناس

ضرب من السير سريع (فأدلفت كأنها ظليم) الظليم ذكر النعام وأدلفت من باب الافتعال والتغفل والآخر أشهر من الدليف وهو المشى مع تقارب الخطو والاسراع وكأنه الوخدان ، قال الثعالبي في سر الأدب الوخدان نوع من سير الأبل وهو أن ترمى بقوائمها كمشى النعام. (فأدلف بعض أصحابه في طلبها) أى في طلب راحلته وأثرها وفي بعض النسخ فأدلف (فلا يابلاي ما لحقت) اللأى كالسعى الجهد والمشقة أى فجهد جهداً بعد جهد ومشقة بعد مشقة ما لحقت الراحلة (و وصل امرء عشيرته فإنهم أولى ببره و ذات يده) الاظهر أنه خبر بمعنى الامر وكذا ما عطف عليه أى وليصل امرء عشيرته وقومه فإنهم أولى ببره أى بإفاسة خيره عليهم واحسانه اليهم واعطاء ما في يده اياهم وكذا العكس ان احتاج الى احسانهم . (ثم بعث راحلته وقال حل) حل بفتح الحاء المهملة وسكون اللام زجر للناقة اذا حثها للسير ، قال ابن عباس ان حل لتوطىء الناس و تؤذى و تشغل عن ذكر الله تعالى يعنى ان كلمة حل و زجرك بها ناقلك عند الافاسة من عرفات توطىء الناس و تؤذيهم و تشغل قلبك عن ذكر الله فسر على هينك .

**قوله** (لن يرغب المرء عن عشيرته وان كان ذامال وولد) المراد به النهى المؤبد والمنع المؤكد يعنى لا يعرض المرء عن عشيرته و عونهم باليد واللسان وان كان ذامال وولد، فانه محتاج الى العشيرة من جهات شتى وماله وولده لا يفنيانه عنهم فكيف اذا لم يكن له مال وولد فان احتياجه اليهم حينئذ أشد و أكمل ، وفيه ترغيب فى صلة العشيرة على كل حال . (وعن مودتهم وكرامتهم) الاضافة الى الفاعل أوالمفعول والاول أنسب بقوله :

حيلة من ورائه وأعطفهم عليه وألمهم لشعته، إن أصابته مصيبة أو نزل به بعض مكاره الأمور، ومن يقبض يده عن عشرته فإنما يقبض عنهم يداً واحدةً و يقبض عنه منهم أيدي كثيرة، ومن يلن حاشيته يعرف صديقه منه المودة، ومن بسط يده بالمعروف إذا وجده يخلف الله له ما أنفق في دنياه ويضاعف له في آخرته، ولسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس خيراً من المال يأكله ويورثه، لا يزدادن أحدكم كبيراً وعظماً في نفسه ونأياً عن عشرته، إن كان موسراً في المال، ولا يزدادن أحدكم في أخيه زهداً

( و دفاعهم بأيديهم وألسنتهم ) لان الاضافة فيها الى الفاعل ( هم أشد الناس حيلة ) أى حفظاً ورعاية له (من ورائه) أى في غيبته (و أعطفهم عليه) في النية والحضور (والمهم لشعته) الشعث محركة انتشار الامور و تفرقها واللم الاصلاح تقول لمت شعته لأمين باب قتل اذا أصلحت من حاله ماتعشت و تفرق (ان أصابته مصيبة أو نزل به بعض مكاره الامور) قيده بهذه الشرط لان الاحتياج اليهم حينئذ أظهر، ويناسب هذا ما روى عن أمير المؤمنين (ع) قال: «و اكرم عشرتك فانهم جناحك الذي به تطير وأصلك الذي اليه تصير ويدك التي بها تصول» امر باكرامهم و رغبة فيه بذكر المنافع الدنيوية و هي انه يتقوى بهم حيث انهم يصيرون اعوانا له و بهم يتحقق كماله وقوته (و من يقبض يده عن عشرته فانما يقبض عنهم يداً واحدة و يقبض عنه منهم ايدي كثيرة ) لانهم يهجرونه ولا يعاونونه فيما ينزل به من مصائب الدنيا و نوايب الدهر و غلبة الاعادي وقد مر شرحه مفصلاً في آخر باب المداواة.

(و من يلن حاشيته يعرف صديقه منه المودة ) يعنى لين الجانب و حسن الصحبة مع المشيرة و غيرهم موجب لمعرفة المودة منه ومن البين ان ذلك موجب لمودتهم له فلين الجانب مظهر للمودة من الجانبين وبها يتم النظام فى الدارين.

(و من بسط يده بالمعروف) تخصيصه بالمندوب محتمل و تعميمه أولى (اذا وجده يخلف الله له ما أنفق في دنياه) سواء أنفق على ذوى الارحام أو على غيرهم ( و يضاعف له في آخرته) حتى أن الرجل لتتصدق بالثمرة او يشق الثمرة فيري بها الله تعالى فيلقاها يوم القيامة و هو مثل أحد أو أعظم منه هذا اذا اكتسب المال من حله و أنفقه في حله لوجه الله تعالى كما دلت عليه الرواية و تشهد عليه التجربة.

(و لسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس خيراً من المال يأكله ويورثه) يعنى مدح الناس له بالجميل وذكرهم بالخير و دعاؤهم له بالمغفرة خير من المال يأكله ويورثه اذ ليس فى الماكل مدح و كمال مع انقطاع نفعه والتورث انما هو بغير اختيار مع أن الوارث أن صرفه في وجوه البر كان الثواب له للامور ( لا يزدادن أحدكم كبيراً وعظماً في

ولامنه بعداً، إذالم يرمنه مروّة وكان معوزاً في المال ولايفغل أحدكم عن القرابة بها  
الخاصة أن يسدها بما لاينفعه إن أمسكه ولايضره إن استهلكه.

٢٠- عدهٗ من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن عثمان بن عيسى، عن  
سليمان بن هلال قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: إن آل فلان يبرّ بعضهم بعضاً و  
يتواصلون، فقال: إذاً تنمى أموالهم وينمون، فلايزالون في ذلك حتى يتقاطعوا، فإذا  
فعلوا ذلك انقشع عنهم.

٢١- عنه، عن غير واحد، عن زياد القندي، عن عبدالله بن سنان، عن  
أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن القوم ليكونون فجرة ولا  
يكونون بررة، فيصلون أرحامهم فتنمى أموالهم و تطول أعمارهم، فكيف إذا كانوا  
أبراراً بررة.

٢٢- و عنه، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن بن راشد، عن أبي

نفسه ونأيا عن عشيرته ان كان موسراً في المال) لما كان أعظم أسباب كبر الرجل وعظمته  
وبعده عن المشيرة هويسره وكونه ذامال قيد النهي عن تلك الامور به وليس المراد جواز  
هذه الامور مع العسر بل تعلق النهي بها مع العسر اولى.

(ولا يزدادن أحدكم في أخيه زهداً ولامنه بعداً اذالم يرمنه مروّة وكان معوزاً في  
المال) المروّة كمال الرجولية بالاحسان ونحوه والمعوز بكسر الواو المفقّر الذي لاشيء  
له من أعوز الرجل اعوازاً افتقر وبفتحتها الفقير من اعوزه الدهر أفقره وأحوجّه. وفيه  
مبالغة في النهي عن الاعراض من الاخ والبد منه فانه اذا قبح ذلك مع عدم مروّة الاخ فقد  
قبح مع مروته بطريق اولى (لايفغل أحدكم عن القرابة بها الخاصة أن يسدها بما لاينفعه  
ان أمسكه ولايضره ان استهلكه) الظاهر أن بها الخاصة مبتدأ وخبر والجملة حال عن  
القرابة، وأن يسدها بدل عنها أو متعلق بلايفغل بتقدير من أي لايفغل أحدكم من أن يسد  
خاصة القرابة واحتياجها بمال لاينفعه ان أمسكه بالمنع ولا يضره ان استهلكه بالاطاء وغيره  
وفيه ترغيب للمرء في صرف فضل ماله في الاقرباء لان الفضل لاينفعه حفظه ولا يضره دفعه  
قوله ( فلا يزالون في ذلك ) اي نمو أموالهم وزيادتها و نموهم بزيادة أعمارهم وتكثر  
أعدادهم. قوله (ان القوم ليكونون فجرة ولا يكونون بررة) اشارة الى أن الفوائد الدنيوية  
للصلة تصل الى المؤمن والفاسق والكافر، وان المؤمن الصالح اولى بذلك.

بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : صلوا أرحامكم و لو بالتسليم ، يقول الله تبارك و تعالى : « و اتقوا الله الذي تسادلون به و الأرحام إن الله كان عليكم رقيباً » .

٢٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن صفوان الجمال قال : وقع بين أبي عبد الله عليه السلام و بين عبد الله بن الحسن كلامٌ حتى وقعت الضوضاء بينهم واجتمع الناس فافترقا عشيتهما بذلك و غدوت في حاجة ، فإذا أنا بأبي عبد الله عليه السلام على باب عبد الله بن الحسن وهو يقول : يا جارية قولي لأبي محمد عليه السلام [ يخرج ] قال : فخرج فقال : يا أبا عبد الله ما بكربك ؟ قال : إنني تلوت آية من كتاب الله عز و جلّ البارحة فأقلقنتني ، قال : وما هي ؟ قال : قول الله جلّ و عزّ ذكره : « الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل و يخشون ربهم و يخافون سوء الحساب » فقال : صدقت لكأنني لم أقرأ هذه الآية من كتاب الله قطّ فاعتنقا و بكيا .

٢٤- وعنه ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن سنان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن لي ابن عمّ أصله فيقطعني وأصله فيقطعني حتى لقد هممت لقطيعته إياي أن أقطعه ، أتأذن لي قطعه ؟ قال : إنك إذا وصلته و قطعك و صلكما الله جميعاً و إن قطعته و قطعك قطعكما الله .

٢٥- عنه ، عن علي بن الحكم ، عن داود بن فرقد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام

**قوله** ( صلوا أرحامكم و لو بالتسليم ) دل على أنه ينبغي المبادرة بالسلام على ذوى الأرحام و أن ظن أنهم لا يردون عليه و القول بأنه لا يسلم عليهم حينئذ لأنه يدخلهم في حرام كما ذهب إليه بعض العامة ليس بشيء لا مكان توبتهم و ردهم فلا يترك تلك الخصلة العظيمة و الفضيلة الشريفة لمجرد الظن .

**قوله** ( حتى وقعت الضوضاء بينهم ) الضوضؤ أصوات الناس ضوضؤوا أى ضجوا .

**قوله** ( ما بكربك ) بكر الى الشيء بكورا من باب قعد أسرع أى وقت كان و بكرت عجلت و بكر تبكيراً مثله ، و في بعض النسخ ما يكربك من الأكراب وهو الإسراع .

**قوله** ( إنك إذا وصلته و قطعك و صلكما الله ) لأن وصلتك إياه قد يرقق قلبه و يجعله محباً لك و ما يلا اليك فيترك القطيعة بتوفيق الله كما يدل عليه قول أمير المؤمنين «ع» « و دخلى عدوك بالفضل فانه أحد الظفرين » يريد أن الظفر على العدو إما باللسان و إما بالافعال .



إِنِّي أُحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ اللَّهُ أَنِّي قَدْ أَذَلْتُ رَقَبَتِي فِي رَحْمِي وَإِنِّي لَا أَبَادُرُ أَهْلَ بَيْتِي ،  
أَصْلَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَسْتَغْنَوْا عَنِّي .

٢٦- عنه ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل الصيرفي ، عن الرضا عليه السلام قال : « إِنَّ  
رَحِمَ آلِ مُحَمَّدٍ - الْأُئِمَّةَ عليهم السلام - لَمُعَلَّقةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ : اللَّهُمَّ صَلِّ وَصَلِّني واقطع من  
قطعتني ثُمَّ هِيَ جَارِيَةٌ بَعْدَهَا فِي أَرْحَامِ الْمُؤْمِنِينَ ، ثُمَّ تَلَاهُهَا الْآيَةُ : « وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي  
تَسْأَلُونَ بِهِ الْأَرْحَامَ » .

٢٧- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ ، عَنْ ابْنِ  
بَكِيرٍ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « الَّذِينَ  
يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ » فَقَالَ : قَرَابَتُكَ .

٢٨- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ عُمَانَ وَهْشَامِ  
ابْنِ الْحَكَمِ وَدُرِّسْتِ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام  
« الَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ » ؟ قَالَ : نَزَلَتْ فِي رَحِمِ آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
السَّلَامُ وَكَانَتْ تَكُونُ فِي قَرَابَتِكَ ، ثُمَّ قَالَ فَلَا تَكُونَنَّ مِمَّنْ يَقُولُ لِلشَّيْءِ : إِنَّهُ فِي  
شَيْءٍ وَاحِدٍ .

٢٩- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ ،  
عَنِ الْوَصَّافِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله : مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَمُدَّ اللَّهُ  
فِي عَمْرِهِ وَأَنْ يَسْطِلَ لَهُ فِي رِزْقِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ ، فَإِنَّ الرَّحِمَ لَهَا لِسَانٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
ذَلِكُ تَقُولُ : يَا رَبِّ صَلِّ مِنْ وَصَلْتَنِي واقطع من قطعني ، فَالْجَلَّ أَمْرِي بِسَبِيلِ خَيْرٍ إِذَا أَتَيْتَهُ

**قوله** (إني أحب أن يعلم الله اني قد أذلت رقبتي في رحمي) أي أحب أن يطابق  
علمه بالمعلوم أو أحب أن يعلم الإذلال بعد الكون كما علمه قبله أو أحب أن يجزييني بالاذلال  
فاطلق العلم وأراد الجزاء كناية لان الجزاء تابع للعلم .

**قوله** (فقال قرابتك) أراد أن الآية شاملة لقراءة المؤمنين ، لأنها مختصة بها لدلالة  
الخبر السابق والخبر الاتي على أنها شاملة لقراءة محمد و آل محمد و آلهم .

**قوله** (فلا تكون ممن يقول للشئ انه في شئ واحد) يعني أن الآية شاملة لأرحام  
المؤمنين وان نزلت في رحم آل محمد و آلهم فلا تقولن باختصاصها بها .

**قوله** (فان الرحم لها لسان يوم القيامة ذلق) أي فصيح بليغ وذلق بضم الذال واللام

الرَّحْمَ الَّذِي قَطَعَهَا فَتَهْوِي بِهِ إِلَى أَسْفَلِ قَعْرِ فِي النَّارِ.

٣٠. عليُّ بنُ محمَّد، عن صالح بن أبي حماد، عن الحسن بن عليٍّ، عن صفوان، عن الجهم بن حميد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: تكون لي القراة على غير أمرى، ألهم عليَّ حقَّ؟ قال: نعم حقُّ الرَّحْم لا يقطعه شيء وإذا كانوا على أمرٍ كان لهم حقُّان: حقُّ الرَّحْم، وحقُّ الإسلام.

٣١. محمَّد بن يحيى، عن أحمد بن محمَّد، عن ابن محبوب، عن إسحاق بن عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنَّ صلة الرَّحْم والبرَّ ليهوَّنان الحساب و يعصمان من الذُّنوب، فصلوا أرحامكم، وبرُّوا بأخوانكم و لو بحسن السلام و ردَّ الجواب.

٣٢. عليُّ بن إبراهيم، عن محمَّد بن عيسى، عن يونس، عن عبد الصمد بن بشر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: صلة الرَّحْم تهوِّن الحساب يوم القيامة و هي منسأة في العمر و تقي مصارع السوء و صدقة اللّيل تطفئ غضب الربِّ.

٣٣. عليُّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسين بن عثمان، عن عمِّ ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ صلة الرَّحْم تزكّي الأعمال و تنمي الأموال و تيسر الحساب و تدفع البلوى و تزيد في الرزق.

### (باب البر بالوالدين)

١- محمَّد بن يحيى، عن أحمد بن محمَّد بن عيسى، و عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن أبي ولاد الحنّاط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام

أو فتحها أو سكنها مع فتح الذال، و فيه دلالة واضحة على أن قول الرحم محمول على الحقيقة وقد مر الخلاف فيه .

**قوله** ( فتهوي به إلى أسفل قعر في النار) الإضافة في أسفل قعر بيانية وهو يدل على أن قاطع الرحم و ان فعل جملة من الاعمال الصالحة يدخل النار ونحن لانكفر بالذنوب فلا بد من التأويل و لعل المراد بالدخول الدخول مع عدم الدوام. أو المراد بالقاطع القاطع المستحل. **قوله** ( و تقي مصارع السوء و صدقة اللّيل تطفئ غضب الرب) أى الصلة تقي صاحبها من الوقوع في المكارة والذنوب و سوء الحساب كما علم ذلك من صريح الروايات السابقة و انما خص صدقة اللّيل مع أن سائر العبادات كذلك لكونها أبعد من الرياء وأقرب إلى

عن قول الله عز وجل : « و بالوالدين إحساناً » ما هذا الإحسان ؟ فقال: الإحسان أن تحسن صحبتها و أن لاتكلفهما أن يسألاك شيئاً مما يحتاجان إليه و إن كانا مستغنيين أليس يقول الله عز وجل : « لن تالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : و أما قول الله عز وجل : « إِمَّا يَلِغَنَّ عِندَ الْكِبَرِ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٌ وَلَا تُنْهَرُهَا » قال : إن أضجراك فلا تقل لهما : أف ، ولا تنهرهما إن ضرباك ، قال : « و قل لهما قولاً كريماً » قال: إن ضرباك فقل لهما: غفر الله لكما ، فذلك منك قول كريم ، قال « و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة » قال: لاتملأ عينيك من النظر إليهما إلا برحمة ورقة ولا ترفع صوتك فوق أصواتهما ولا يدك

الاخلاص فكان أولى بالتقرب منه تعالى واطفاء غضبه .

**قوله** ( فقال الاحسان أن تحسن صحبتها ) بالتلطف و حسن العشرة و الطلاقة و البشاشة و التواضع و الترحم و غيرها مما يوجب سرورها و انبساطها ، و الحاق الاجداد و الجدات . بهما محتمل و صرح به عياض من العامة ، و قال بعضهم انهم أخفض منهما لانهم ليسوا بآباء و أمهات حقيقة ( و ان لاتكلفهما أن يسألاك شيئاً مما يحتاجان اليه ) بل تبادر الى قضاء حوائجها قبل المسئلة لانه تمام البر .

( و ان كانا مستغنيين ) قادرين على القيام بحاجاتهما ( أليس يقول الله عز وجل « لن تالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » ) البر شامل لبر الوالدين و بهذا الاعتبار وقع الاستشهاد به ( فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما ) الاف في الاصل و سخ الاظفار ، ثم استعمل فيما يستقذر ، ثم في الضجر وهو نكرة ان نون و معرفة ان لم ينون ، ومعنى النكرة لاتقل لهما قولاً قبيحاً ، ومعنى المعرفة لاتقل لهما القول القبيح و قيل معناه الاحتقار أخذ من الاف وهو القليل كذا قال محي الدين ، والنهي الزجر و فعله من باب نفع اذا عرفت هذا فنقول لاريب في أن هذا القول منهى عنه و انما الكلام في أنه عقوب أم لا قال الصدوق في باب الجماعة و فضلها سأل عمر بن يزيد أبا عبد الله « ع » عن امام لأبأس به في جميع اموره عارف غير أنه يسمع أبويه الكلام الفليظ الذي يغيظهما أقرأ خلفه ؟ قال : لاتقرعما لم يكن عاقاً قطعاً ، ويفهم منه أن مثل ذلك القول ليس عقوباً و ان العقوب الذي عدوه من الكبائر هو الذي يورث القطع منهما أو من أحدهما و ان ما يوجب غيظهما نادراً لا يبلغ حد العقوب و لا يوجب الفسق الراجع للعذلة .

( ولا ترفع صوتك فوق أصواتهما ) للتواضع و التعظيم هكذا ينبنى بالنسبة الى كل ذي نعمة أو معزز من عند الله تعالى كما قال تعالى شأنه « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم

فوق أيديهما ولا تقدم قدامهما .

٢- ابن محبوب ، عن خالد بن نافع البجلي ، عن محمد بن مروان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أوصني فقال : لا تشرك بالله شيئاً وإن حرقت بالنار وعذبت إلا و قلبك مطمئن بالإيمان ، و والديك فأطعهما و برّهما حين كانا أو ميتين وإن أمراك أن تخرج من أهلك ومالك فافعل فإن ذلك من الإيمان .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سيف ، عن أبي عبد الله عليه السلام

فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول - الآية .

(ولا يدك فوق أيديهما) عند الاعطاء لما فيه من الدلالة على التحقير والاهانة ، وقيل : المراد باليد القدرة كما في قوله تعالى : يد الله فوق أيديهم .

(ولا تقدم قدامهما) في المشي والمجالس لانه مناف للتعظيم وخلاف الاداب الا أن يريدنا ذلك على احتمال . والتفصيل أن رفع الصوت واليد والتقدم ان أوجب اذيهما وضجرهما فهو حرام والا فلا يبعد القول بأن تركه من الاداب المستحبة والاحتياط واضح .

**قوله** (الا و قلبك مطمئن بالإيمان) دل على أن التلفظ بما يوجب الشرك والكفر عند التقية مع استقرار القلب على الإيمان لا يضر بل يوجب ثواباً لأن التقية واجبة و أن الإيمان أمر قلبي كما هو الحق والمشهور ( و والديك فأطعهما) الظاهر أن والديك منصوب بفعل مقدر يفسره الفعل المذكور ، والكلام يفيد الحصر والتأكيد ان قدر المحذوف بعده ، والتأكيد فقط ان قدر قبله (و برهما حين كانا أو ميتين) برهما حين عبارة عن الاحسان اليهما والطاعة لهما والرفق بهما والتحرى لمحابهما والتوقى عن مكارهما ، و برهما ميتين عبارة عن طلب المنفرة لهما و قضاء الصوم والصلاة والديون عنهما و فعل الخيرات لهما وغيرهما مما يوجب وصول النفع والثواب اليهما . و يفهم منه أن العقوق كما يكون في حال حياتهما كذلك يكون بعد موتهما أيضاً و سيصرح به .

(و ان أمراك أن تخرج من أهلك ومالك فافعل فان ذلك من الإيمان) أي من كمال الإيمان ، والظاهر أن طاعتها فيما أمر به لازمة اذا لم يكن معصية سواء كان مباحاً أو مندوباً أو واجباً اذا علم أن تركه يوجب اذيهما وضجرهما لظواهر الايات والروايات و اليه ميل أكثر العامة ، وقال بعضهم اذا أمر بالمباح صار مندوباً واذا أمر بالمندوب صار مؤكداً ، و يفهم منه أن أحدهما لو كره زوجته وأمره بطلاقها كان عليه أن يطلقها كما طلق اسمعيل امرأته بأمر أبيه عليهما السلام ، و يؤيده ما في الترمذي عن ابن عمر قال : كانت لي



قال : يأتي يوم الغيابة شيء مثل الكُبة فيدفع في ظهر المؤمن فيدخله الجنة ، فيقال : هذا البر .

٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : أيُّ الأعمال أفضل ؟ قال : الصلاة لوقتها وبرُّ الوالدين والجهاد في سبيل الله .

٥- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن درست بن أبي منصور ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سألت رجلاً رسول الله صلى الله عليه وآله ما حقَّ الوالد على ولده ؟ قال : لا يسميه باسمه ، ولا يمشي بين يديه ، ولا يجلس قبله ولا يستسب له .

زوجة أحبها وكان أبي يكرها فأمرني بطلاقها فأبيت فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا عبدالله طلقها ، قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح .

**قوله** (مثل الكبة) الكبة بالفتح الجماعة من الناس والبر قد يراد به كمال الايمان قال الله تعالى ولكن البر من اتقى ، وقد يراد به العفة ، ويقال به الفجور وقد يراد به الاحسان والطاعة للوالدين والرفق بهما وطلب ما يوجب سرورهما وترك ما يوجب حزنهما وهوداخل تحت العفة و مرادها .

**قوله** ( أي الأعمال أفضل قال الصلاة ) اريد بالأعمال الاعمال البدنية ، فلا يرد أن معرفة الله ومعرفة شرائعه أفضل كمال عليه بعض الروايات وصرح به الاصحاب ثم الاعمال المذكورة المتقدم منها أفضل من المتأخر بدليل خارج .

**قوله** ( لا يسميه باسمه ) لمافيه من التحقير وترك التعظيم والتوقير عرفاً بل يسميه بالاب فيقول يا أبة أو أخبرني أبي أو باللقب والكنية وغير ذلك من الالفاظ الدالة على التوقير .

**قوله** ( ولا يمشي بين يديه ولا يجلس قبله ) في المجالس أو عند أرادتها الجلوس لما فيهما من التحقير وخلاف الاداب ( ولا يستسب ) أي لا يعرضه للسب ولا يجز السب اليه وذلك بأن يسب أبازيد فيسب زيد أباه مجازاة ، وحكم الام في جميع ذلك حكم الاب ، ويدل على ذلك أيضاً قوله تعالى « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » ولاريب في أن ذلك فسق من وجوه أحدها أنه سب أبازيد وثالثها أنه صار سباً لسب أبيه ، وثالثها أنه صار سبياً لفعل زيد والبادي أظلم ، وهل صدر منه كبيرة باعتبار سب أبيه أم لا قيل يحتمل الاول لان سب

٦- عدة\* من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن بحر عن عبد الله بن مسكان، عن روه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال و أنا عنده لعبد الواحد الأنصاري في بر الوالدين في قول الله عز وجل: «و بالوالدين إحساناً» فظننا أنها الآية التي في بني إسرائيل «و قضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» وبالوالدين إحساناً» فلمّا كان بعد سأله فقال: هي التي في لقمان «و وصينا الإنسان بوالديه (حسناً) «و إن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما» فقال: إن\*

الاجنبى كبيرة وسب الاب أقبح منه فيكون كبيرة بالطريق الاولى وفيه نظر لانا لانسلم أن سب الاجنبى مطلقاً كبيرة ولادالة على ذلك فى الاخبار و لوسلم فلانسلم أنه سب الاب لانه لم يقصد من ذلك سبه وليس فعل السب كفعل المسبب، وقوله «لا يستب» لا يدل عليه نعم يدل على تحريم ايجاد السب ولا يمكن أن يستدل به على تحريم بيع العنب لمن يعصرها خمرأ وبيع الحرير لمن لا يحل له لبسه كما زعم لانه قياس ونحن لانعمل به.

**قوله** (فى قول الله عز وجل و بالوالدين احساناً) أى فى تفسيره للترغيب فى بر الوالدين و صلتهما و تعظيمهما وانجر كلامه الى والدى العلم والحكمة. وقال الراوى :

(ظننا انها) أى الآية التى فسرها «ع» للترغيب فى بر الوالدين (الاية التى فى بنى اسرائيل و قضى ربك ان لا تعبدوا الاياه) [ و بالوالدين احساناً ] اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً و اخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً (فلما كان بعد سأله) و قلت هل الآية التى ذكرتها فى بر الوالدين هى التى فى بنى اسرائيل (فقال) صلوات الله عليه (هى التى فى لقمان ووصينا الانسان بوالديه) حملته امه و هنا على و هن و فضاله فى عامين أن اشكر لى ولوالديك و الى المصير. «و ان جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما و صاحبهما فى الدنيا معروفاً و اتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فانيثكم بما كنتم تعملون» و انما قال «ع» هى التى فى لقمان لان مراده بالوالدين والدى العلم و الحكمة ولا يمكن تأويل الوالدين فى آية بنى اسرائيل بهما كما لا يخفى بخلاف آية لقمان فانه يمكن تأويل آخرها بهما. وفيه مناقشة أما أولافلان قوله «ع» أولاً و بالوالدين احساناً، غير مذكور فى آية لقمان، و أما ثانياً فلان آية لقمان ليست على الوجه المذكور و ليس فيها أيضاً لفظ حسناً و يمكن دفع الكل بأن المقصود هو الاشارة اليها بالنقل بالمعنى أو بأن ذلك من تغيير الراوى و تصرفه، و دفع الاول بأن قوله «و بالوالدين احساناً» متعلق بقال و أنا عنده، لا بقول الله. فيكون كلامه «ع». و دفع الاخير بأنه يمكن أن يكون لفظ حسناً

ذلك أعظم أن يأمر بصلتهما وحقهما على كل حال «وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم» فقال: لا بل يأمر بصلتهما وإن جاهداه على الشرك ما زاد حقهما إلا عظما.

في أصل النزول «وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما» (فقال إن ذلك أعظم أن يأمر بصلتهما وحقهما على كل حال) الظاهر أن ضمير قال راجع إلى أبي عبد الله «ع» وذلك إشارة إلى قوله تعالى «وإن جاهدك» وأعظم فعل ماضٍ تقول أعظمته و عظمته بالتشديد إذا جعلته عظيماً وإن يأمر مفعوله بتأويل المصدر، والمراد بالامر بالصلة هو الامر السابق على هذا القول. اللاحق له أعني قوله «اشكر لي ولوالديك» وقوله «و صاحبهما» واتبع فأفاد (ع) بعد قراءه، قوله تعالى «وإن جاهدك» أن هذا القول أعظم الامر بصلة الوالدين وحقهما على كل حال حيث يفيد أنه يجب صلتهم وطاعتهم مع الزجر والمنع منها فكيف بدونه .

(وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم) فلا تطعهما (فقال: لا بل يأمر بصلتهما وإن جاهداه على الشرك ما زاد حقهما إلا عظما) ثم قرأ هذا القول وهو قوله تعالى «وإن جاهدك» وأفاد بقوله «لا» أنه ليس المراد منه ظاهره وهو مجاهدة الوالدين على الشرك ونهي الولد عن اطاعتهم عليه بل يأمر الولد بصلة الوالدين وإن منعه المانعان عنها وما زاد هذا القول حقهما إلا عظما وفخامة وهذا الحديث بعد مبهم، وهم عليهم السلام قد يتكلمون بكلام مبهم المتقية أولفرض آخر وتوضيحه أن صدر الآية في الحث على صلة الابوين حقيقة وأخرها وهو قوله تعالى «أن اشكر لي ولوالديك» إلى آخره، في الحث على صلة الوالدين مجازاً، وهو العالم الرباني المعلم للمعلم والحكمة، وضمير التثنية في جاهدك ولا تطعهما راجع إلى أبي بكر وعمر، والمراد بالشرك بالرب ترك أمره بمتابعة ذلك العالم الرباني، يدل على ذلك ما رواه المصنف في باب نكت التنزيل، عن الحسين بن محمد عن معلى بن محمد عن بسطام بن مرة عن اسحق بن حسان، عن الهيثم بن واقد عن علي بن الحسين العبدى، عن سعد الاسكاف عن الاصمغ بن نباته أنه سأل أمير المؤمنين «ع» عن قوله تعالى «أن اشكر لي ولوالديك» فقال: الوالدان اللذان أوجب الله تعالى الشكر لهما اللذان ولدا العلم وورثا الحكم وأمر الناس بطاعتهم، ثم قال الله تعالى إلى المصير فمسير العباد إلى الله تعالى والدليل على ذلك الوالدان، ثم عطف القول على ابن حنيفة وصاحبه - أقول حنيفة بالبناء المهملة اسم أم عمر بن الخطاب وهى بنت هشام اخت أبي جهل - فقال في الخاص والعام وإن جاهدك على أن تشرك بي يقول في الوصية وتعديل عن أمرت بطاعته فلا تطعهما ولا تسمع قولهما. ثم عطف القول على الوالدين فقال «و صاحبهما في الدنيا مروقاً»

٧- عنه، عن محمد بن عليّ عن الحكم بن مسكين، عن محمد بن مروان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يمنع الرجل منكم أن يبرّ والديه حيّين وميتين، يصلّي عنهما، ويتصدّق عنهما، ويحجّ عنهما، ويصوم عنهما، فيكون الذي صنع لهما وله مثل ذلك فيزيده الله عزّ وجلّ ببرّه وصلته خيراً كثيراً.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن معمر بن خلاد قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: أدعو لوالديّ إذا كانا لا يعرفان الحق؟ قال: ادع لهما وتصدّق عنهما، وإن كانا حيّين لا يعرفان الحق فدارهما، فإن رسول الله عليه السلام قال: إن الله بعثني بالرحمة لا بالعقوب.

٩- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال: يا رسول الله من أبرّ؟ قال: أمّك، قال: ثمّ من؟ قال: أمّك، قال: ثمّ من؟ قال: أباك.

يقول عرف الناس فضلها وادع إلى سبيلهما وذلك قوله «و اتبع سبيل من أناب إلى ثم إلى مرجعكم» فقال إلى الله ثم إلينا فاتقوا الله ولا تعصوا الوالدين فإن رضاهما رضا الله وسخطهما سخط الله. ويمكن جعل آخر الآية أيضاً لبر الوالدين المعروفين وارجاع الضمير في لاتطعهما وجاهداك إليهما وقال عليه السلام: ان ذلك أعظم الامر بصلتهما وحقهما على كل حال أى على حال الشرك وعدمه فقال الراوى «وان جاهدك» إلى قوله فلا تطعهما دل على عدم اطاعتها في حال الشرك فكيف يدل على الامر بصلتهما وحقهما على كل حال فقال «دع» ولا أى ليس الامر كما زعمت من النهى عن اطاعتها في حال الشرك بل يأمر بصلتهما واحسانهما ومصاحبتهما وان جاهداه على الشرك نعم المنهى عنه اطاعتها في الشرك.

**قوله** (يصلّي عنهما ويتصدّق عنهما ويحجّ عنهما ويصوم عنهما) دل على أن ثواب هذه الاعمال وغيرها يصل إلى الميت وهو مذهب علمائنا، وأما العامة فقد اتفقوا على أن ثواب الصدقة يصل إليه، و اختلفوا في عمل الابدان فقيل يصل قياساً على الصدقة وقيل لا يصل لقوله تعالى «و أن ليس للانسان الا ما سعى» الا الحج لان فيه شأبة عمل البدن وانفاق المال فغلب المال.

**قوله** (فقال يا رسول الله من أبر؟ قال أمك قال: ثم من؟ قال أمك قال: ثم من؟ قال أمك قال ثم من قال أباك) ذكر الاب في المرتبة الرابعة يشعر بأن اللام ثلاثة أرباع البر هذا اذا لم يخرج تكرار

١٠- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر عن جابر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى رجل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنني راغب في الجهاد نشيط قال: فقال له النبي ﷺ: فجاهد في سبيل الله، فإنك إن تقتل تكن حياً عند الله تُرزق وإن تمت فقد وقع أجرك على الله وإن رجعت رجعت من الذنوب كما ولدت، قال: يا رسول الله إن لي والدين كبيرين يزعمان أنهما يأنسان بي ويكرهان خروجي، فقال: رسول الله ﷺ: ففرّمع والديك فوالذي نفسي بيده لأنسهما بك يوماً وليلة خير من جهاد سنة.

١١- عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن زكريا بن إبراهيم قال: كنت نصرانياً فأسلمت وحجبت

البر بالام مخرج التأكيذ والمبالغة والافالمقصود تفضيل الام بالبر ولعل وجه ذلك كثرة ماتلقى من ألم الحمل ومشقة الوضع ومقاساة الرضا والتربة وشدة المحبة، واختلفت العامة في ذلك فمشهور مالك أن الام والاب سواء في ذلك، وقال بعضهم تفضيل الام مجمع عليه، وقال بعضهم للام ثلثا البر مستنداً بما رواه مسلم قال قال رجل: يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة قال أمك، ثم امك، ثم أبوك، وقال بعضهم لها ثلاثة أرباع البر مستند بما رواه مسلم أيضاً قال قال رجل: يا رسول الله من أحق بحسن الصحبة؟ قال امك، قال: ثم من قال أمك، قال: ثم من؟ قال: امك قال ثم من؟ قال أبوك.

قوله (فإنك إن تقتل تكن حياً عند الله تُرزق وإن تمت فقد وقع أجرك على الله) كما قال عز وجل «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون» فرحين بما آتاهم الله من فضله - الآية - وقال: «ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله».

قوله (فقال رسول الله «ص» ففر مع والديك فوالذي) دل على أن أجر القيام على الوالدين طلباً لرضاها يزيد على أجر الجهاد، وإطلاق الوالدين مع عدم الاستفسار والتفصيل يشمل الكافرين ثم إن توقف الجهاد على اذنهما مشروط بعدم تعينه عليه ويفهم منه أنه لا يجوز له السفر بدون اذنهما مطلقاً إلا أن يكون واجباً عليه عيناً و هل يلحق الاجداد و الجدات بالوالدين في هذا الحكم أم لا، لم يحضرنى الآن نص صحيح، ولا قول صريح من أصحابنا وذهب مالك الى لحوقهم حيث قال الجدان كالابوين لا يخرج الى الجهاد بدون اذنهما.

فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقالت: إنني كنت على النصرانية وإنني أسلمت. فقال: و أي شيء رأيت في الإسلام؟ قلت: قول الله عز وجل: «ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء» فقال: لقد هداك الله، ثم قال: اللهم اهده. ثلاثاً. سل عما شئت يا بني! فقلت: إن أبي وأمي على النصرانية وأهل بيتي، وأمي مكفوفة البصر فأكون معهم وآكل في آنيتهم؟ فقال: يأكلون لحم الخنزير؟ فقلت: لا ولا يمسون، فقال: لا بأس فانظر أمك فبرها، فإدامات فلا تكلها إلى غيرك، كن أنت الذي تقوم بشأنها ولا تخبرن أحداً أنك أتينني حتى تأتي بي بمني إن شاء الله قال: فأتيته بمنى والناس حوله كأنه معلم صبيان، هذا يسأله وهذا يسأله، فلما قدمت الكوفة ألطفت لأمي و كنت أطعمها وأفلي ثوبها ورأسها وأخدمها فقالت لي: يا بني ما كنت تصنع بي هذا وأنت على ديني فما الذي أرى منك منذ هاجرت فدخلت في الحنيفة؟ فقلت: رجل من ولد نبينا أمرني بهذا، فقالت: هذا الرجل هو نبي؟ فقلت: لا ولكنه ابن نبي، فقالت: يا بني إن هذا نبي إن هذا نبي إن هذه وصايا الأنبياء، فقلت: يا أمه إنه ليس يكون بعد نبينا نبي ولكنه ابنه، فقالت: يا بني دينك خير دين، اعرضه علي فعرضته عليها فدخلت في الإسلام و علمتها، فصلت الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة، ثم عرض لها عارض في الليل، فقالت: يا بني أعد علي ما علمتني فأعدته عليها، فأقرت به و ماتت، فلما أصبحت كان المسلمون الذين غسلوها و كنت أنا الذي صليت عليها نزلت في قبرها.

**قوله** (و أي شيء رأيت في الإسلام) فصار سببا لهدايتك فتلا الآية المذكورة الدالة على أن الهداية موهبة كماله عليه أيضاً كثير من الروايات للإشارة بأنها أثرت في نفسه حتى صارت سبباً لهدايته فلذلك قال «ع» ولقد هداك الله ثم قال اللهم اهده -ثلاثاً- أي زد هدايته أو ثبته عليها و تحويزه «ع» له الأكل في آنية أهل الكتاب معهم لا يدل على طهارتهم وطهارة طعامهم مع مباشرتهم له بالبرطوبة ولا عدم سراية النجاسة لا يمكن أن يأكل في آنيتهم طعاماً طاهراً مع عدم مباشرتهم لما يأكله برطوبة وإن كان خلاف الظاهر فلا ينافي ما هو المشهور فتوى ورواية من نجاستهم و نجاسة ما بشروه برطوبة . والفلي «شيش جستن ازسر وجامه» وفعله من باب رمي.

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، و عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن إسماعيل بن مهران، جميعاً، عن سيف بن عميرة، عن عبدالله بن مسكان، عن عمار بن حبان قال: خبرت أبا عبدالله عليه السلام ببر إسماعيل ابني بي، فقال: لقد كنت أحبه وقد ازددت له حباً، إن رسول الله صلى الله عليه وآله أخته أخت له من الرضاعة فلما نظر إليها سر بها وبسط ملحفته لها فأجلسها عليها ثم أقبل يحدثها ويضحك في وجهها، ثم قامت وذهبت وجاء أخوها، فلم يصنع به ما صنع بها، فقليل له: يا رسول الله صنعت بأخته ما لم تصنع به وهو رجل؟! فقال: لأنّها كانت أبرّ بوالديها منه.

١٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عبدالله بن مسكان، عن إبراهيم بن شعيب قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام إن أبي قد كبر جداً وضعف فنحن نحمله إذا أراد الحاجة؟ فقال: إن استطعت أن تلي ذلك منه فافعل ولقمة بيدك فإنّه جنة لك غداً.

١٤- عنه، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي الصباح، عن جابر قال: سمعت رجلاً يقول لا بي عبدالله عليه السلام: إن لي أبوين مخالفين؟ فقال: برهما كما تبرّ المسلمين ممن يتولانا.

١٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن غبسة بن مصعب، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ثلاث لم يجعل الله عزّ وجلّ لأحد فيهنّ رخصة: أداء الأمانة إلى البرّ والفاجر والوفاء بالعهد للبرّ والفاجر وبرّ الوالدين برّين كانا أوفاجرين.

قوله ( فقال برهما كما تبرّ المسلمين ممن يتولانا ) دل على أن بر الوالدين الكافرين واجب وأن المقام معهما أفضل من الجهاد كالمقام مع المسلمين وأن الجهاد إذا لم يتعين عليه يتوقف على اذنها وهو أيضاً مذهب جماعة من العامة، وقال الشافعي: له النزودون اذنها.

قوله ( والوفاء بالعهد ) الوفاء ملكة تنشأ من لزوم العهد والميثاق كما ينبغي والبقاء عليه وهو فضيلة مقابلة للعدو وداخلت تحت العفة وقد شبهه أمير المؤمنين عليه السلام بالجنة في أنه وقاية في الآخرة من النار وفي الدنيا من العار.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من السنة والبر أن يكتنى الرجل باسم أبيه.

١٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، وعلي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة سالم بن مكرم، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل وسأل النبي صلى الله عليه وآله عن بر الوالدين فقال: ابر أمك ابر أمك ابر أمك، ابر أبك ابر أبك ابر أبك و بدأ بالأم قبل الأب .

١٨- الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال: إني قد ولدت بنتاً وربيتها حتى إذا بلغت فألبستها وحللتها ثم جئت بها إلى قلب فدفعتها في جوفه وكان آخر ما سمعت منها وهي تقول: يا ابتاه فما كفارة ذلك؟ قال: ألك أم حية؟ قال: لا، قال: فلك خالة حية؟ قال: نعم، قال: فابررها فإنها بمنزلة الأم يكفر عنك ما صنعت، قال أبو خديجة: فقلت لأبي عبد الله عليه السلام: متى كان هذا؟ فقال: كان في الجاهلية وكانوا يقتلون البنات مخافة أن يسبين فيلدن في قوم آخرين.

١٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن حنان ابن سدير، عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: هل يجزي الولد والده؟ فقال: ليس جزاء إلا في خصلتين يكون الوالد مملوكاً فيشتريه ابنه فيعتقه أو يكون عليه دين فيقضيه عنه .

٢٠- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن، عن عمرو بن شمر، عن جابر قال: أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: إني رجل شاب نشيط وأحب الجهاد ولي والدة تكره ذلك؟ فقال له النبي صلى الله عليه وآله: ارجع فكن

**قوله** (فلك خالة حية) دل على ان المتقرب بالأم أولى بالبر من المتقرب بالاب.

**قوله** (ان العبد ليكون باراً بوالديه في حياتهما) البر بالوالدين غير مختص بحال الحياة وكذا العقوق بل البر والعقوق بعد الموت أكد لشدة احتياجهما، فعلى هذا يمكن أن يكون باراً في حال الحياة فيصير عاقاً بعد الموت، وبالعكس، كما يمكن أن يكون باراً في حال الحياة في وقت فيصير عاقاً في وقت آخر، وبالعكس، وكذا بعد الموت.



مع والدتك فوالذي بعثي بالحق\* [ نبياً ] لأنسها بك ليلة خير\* من جهادك في سبيل الله سنة.

٢١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي\*، عن عبد الله بن سنان، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن العبد ليكون باراً بوالديه في حياته ثم يموتان فلا يقضي عنهما ديونهما ولا يستغفر لهما فيكتبه الله عاقاً، وإنه ليكون عاقاً لهما في حياتهما غير بار بهما فإذا ماتا قضى دينهما واستغفر لهما فيكتبه الله عز وجل باراً.

### ( باب )

#### الاهتمام بامور المسلمين والنصيحة لهم ونفعهم

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي\*، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من أصبح لايهتم بامور المسلمين فليس بمسلم.

٢- بهذا الاسناد قال: قال رسول الله ﷺ: أنسك الناس نسكاً أنصحهم جيباً وأسلمهم قلباً لجميع المسلمين.

٣- علي بن إبراهيم، عن علي بن محمد القاساني، عن القاسم بن محمد، عن سليمان ابن داود المنقري، عن سفيان بن عيينة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عليك بالنصح لله في خلقه، فلن تلقاه بعمل أفضل منه.

**قوله** ( قال قال رسول الله ﷺ: من أصبح لايهتم بامور المسلمين ) أن لا يعزم على القيام بها ولا يقوم بها مع القدرة ( فليس بمسلم ) أى ليس بكامل في الاسلام ولا يعبئ باسلامه، والمراد بامورهم أهم من الامور الدنيوية والاخرية ولو لم يقدر عليها فالعزم حسنة يثاب به وكمال له.

**قوله** ( قال قال رسول الله ﷺ: من أصبح لايهتم بامور المسلمين ) رجل ناصح الجيب أى ناصح الصدر والقلب أمين لا غش فيه وأسلمهم قلباً من الحقد والحسد والعداوة لجميع المسلمين فكل من كان نصحه لهم أحسن وأقوم وكان قلبه لهم أصفى وأسلم كان أنسك الناس وأعبدهم وأكثرهم طاعة وأجهدهم، وفيه إشارة الى نوع واحد من العدالة وهو رعاية رجل حقوق ما بينه وبين الخلق من النصح والمعاملات والمعاوضات والامانات وحسن

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن القاسم الهاشمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لم يهتم بأُمور المسلمين فليس بمسلم .

٥ - عنه ، عن سلمة بن الخطاب ، عن سليمان بن سماعة ، عن عمه عاصم الكوزي عن أبي عبد الله عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال : من أصبح لا يهتم بأُمور المسلمين فليس منهم ومن سمع رجلاً ينادي يا للمسلمين فلم يجبه فليس بمسلم .

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الخلق عيال الله فأحب الخلق إلى الله من نفع عيال الله وأدخل على أهل بيت سروراً .

٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة قال : حدثني من سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله من أحب الناس إلى الله ؟ قال : أنفع الناس للناس .

٨ - عنه ، عن علي بن الحكم ، عن مثنى بن الوليد الحنطاط ، عن فطر بن خليفة

الخلق والشفقة والارشاد وغيرها والنوع الآخر رعايته حقوق ما بينه وبين الرب من معرفته وتعظيمه وغير ذلك . والاول أفضل لانه أشق وأحسن من عند الله تعالى و ان كان الثاني أفضل باعتبار آخر .

**قوله** ( من أصبح لا يهتم بامور المسلمين فليس منهم ) أى لا يعزم دفع الاذى والكرب عنهم ولا يقصد اعانتهم فى أمر الدنيا والاخرة وقضاء حوائجهم و ايسال الخير اليهم و ارشادهم الى مصالحهم ( و من سمع رجلاً ينادى يا للمسلمين ) للاستغاثة لدفع المكاره و المصائب ورفع الشرور والنوائب والاستغاثة فى أمر من الامور .

**قوله** ( الخلق عيال الله ) عيال الرجل من تجب عليه مؤنته ونفقتة وتدير اموره و رعاية مصالحه ، و استعار لفظ العيال للخلق بالنسبة الى الخالق الرازق المقدر لقواتهم والمدير لاحوالهم فى معاشهم و معادهم ( فأحب الخلق الى الله ) و أرفقهم منزلة وأشرفهم مرتبة وأعلامهم درجة ( من نفع عيال الله ) بنعمة يسدها خلقتهم ويرفع بها جوعتهم ، أو باعانة يدفع بها بليتهم ، أو بارشاد يزيد به هدايتهم . أو بغير ذلك من منافع الدين والدنيا ، و منافع الدين أشرف قدراً وأبقى و أدام نفعاً وأو فى سيما اذا أخلص فى نفعهم وطلب به رضا المولى كما روى « أن الله عباداً خلقهم لمنافع الناس أولئك الامنون من عذاب الله » .

عن عمر بن علي بن الحسين، عن أبيه صلوات الله عليهما قال: قال رسول الله ﷺ من ردَّ عن قوم من المسلمين عادية [ماء] أو ناراً و جبت له الجنة.

٩- عنه، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «و قولوا للناس حسناً» قال: قولوا للناس حسناً ولا تقولوا إلا خيراً حتى تعلموا ما هو؟.

١٠- عنه، عن ابن أبي نجران، عن أبي جميلة المفضل بن صالح، عن جابر بن يزيد، عن أبي جعفر عليه السلام قال في قول الله عز وجل: «و قولوا للناس حسناً» قال: قولوا للناس أحسن ما تحبّون أن يقال فيكم.

١١- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله ابن جبلة، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في قول الله عز وجل: «وجعاني مباركاً أينما كنت» قال: نفاعاً.

## (( باب اجلال الكبير ))

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ من إجلال الله إجلال ذي الشبهة المسلم.

**قوله** (من رد عن قوم من المسلمين عادية [ماء] أو نار و جبت له الجنة) لفظة ماء ليست في كثير من النسخ، والعادية المتجاذعة الحد، والثاء للمبالغة، وعدواً وهما يشمل الفرق والحرق و تخريب البناء والاموال وغير ذلك من أنواع الضرر.

**قوله** (و قولوا للناس حسناً ) يشمل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر و تعليم المسائل والارشاد الى منافع الدنيا والاخرة وكل ذلك يندرج في قوله (ولا تقولوا الا خيراً حتى تعلموا ما هو ) ولما كانت بادرة اللسان كثيرة نهى عن القول من غير تفكر وأمر باحضار القلب وهو التفاته الى معرفة حقيقة الشيء أولاً ثم التكلم بما هو الحق الخالص.

**قوله** (قال نفاعاً) المبالغة لكونه نافعاً في الدين والدنيا على وجه الكمال. **قوله** (من اجلال الله اجلال ذي الشبهة المسلم) أى تعظيمه وتوقيره وتواضعه واحترامه ورعاية الادب معه والاعراض عن مساوى الاخلاق والاداب ان صدرت منه وعدم معارضته بمثلها لكبر سنه و ضعف قوته و قرب رجوعه الى المولى الحق وشدة تأثره من الواردات وكل هذا يقتضى اجلاله خصوصاً اذا كان اكثر تجربة و أفضل علماً و أكيس حزماً و أقدم ايماناً و أحسن عبادة و أنور قلباً.

- ٢- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، رفعه، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ليس منا من لم يوقّر كبيرنا ويرحم صغيرنا.
- ٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن أبان، عن الوصافي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: عظّموا كباركم وصلوا أرحامكم، وليس تصلونهم بشيء أفضل من كفّ الأذى عنهم.

## (( باب ))

### اخوة المؤمنين بعضهم لبعض

- ١- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن الفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّما المؤمنون إخوة بنوآب و أمّ و إذا ضرب على رجل منهم عرق سهرله الآخرون.
- ٢- عنه، عن أبيه، عن فضالة بن أيّوب، عن عمر بن أبان، عن جابر الجعفي قال: تقبّضت بين يدي أبي جعفر عليه السلام فقلت: جعلت فداك ربّما حزنت من غير مصيبة
- قوله** (ليس منا من لم يوقّر كبيرنا ويرحم صغيرنا) الكبير سنأ أو شأناً مستحق للتوقير والتعظيم، والصغير تقرب عهده بالحق وضعف عقله وقلة تجربته لواقب الأمور و شدة تأثره بأدنى مايولم أهل للرحمة والغفوه والستر عليه والرفق به ولين القول معه وعدم النظر اليه بالهيبه ونحوها خصوصاً اذا كان يتيماً فلتكن بالنسبة الى الكبير ابناً، و بالنسبة الى الصغير أباً، و يمكن أن يراد بهما كبير الشيعة وصغيرهم أيضاً لان الاختصاص والنسبة كافية في الإضافة **قوله** ( انما المؤمنون اخوة بنوآب و ام ) أى مثل الاخوة النسبية في لزوم التعاطف والتوازر والتراحم أو المراد بالآب مادتهم وهى الطينة الجنانية وبالام روحهم المربية لهم كما سيجىء واطلاق الآب والام عليهما مجاز وحملهما على آدم و حواء بعيد لاشتراك جميع الناس فى ذلك، ثم رغب فى رعاية الاخوة بقوله:

( و اذا ضرب على رجل منهم عرق سهرله الآخرون ) ضرب العرق ضرباً وضرباً ناتجاً تحرك بقوة وهذا كناية عن الالام المخصوص أو مطلقاً وفيه تنبيه على أن المؤمنين لما كانوا من أصل واحد بمنزلة شخص واحد لزم أن يتألم الجميع بتألم واحد منهم كما يتألم سائر أعضاء الجسد بتألم بعضها، وسهر اما خبر بحسب المعنى أيضاً أوامر، وعلى الاول دل على أن من لم يتصف بذلك ليس بمؤمن لفقده ما هو من أخص صفات المؤمن.

**قوله** ( قال تقبّضت بين يدي ابي جعفر «ع» ) التقبض الانضمام والانتقباض وهو خلاف

تصيني أو أمر ينزل بي حتى يعرف ذلك أهلي في وجهي، و صديقي، فقال: نعم يا جابر إن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى فيهم من ريح روحه فلذلك المؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه. فإذا أصاب روحاً من تلك الأرواح في بلد من البلدان حزن حزن هذه لأنها منها.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: المؤمن أخو المؤمن، عينه ودليله، لا يخونه ولا يظلمه ولا يغشه ولا يبعده عدة فيخلفه.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، و عدة من أصحابنا، عن سهل ابن زياد، جميعاً، عن ابن محبوب. عن علي بن رئاب، عن أبي بصير قال: سمعت

اليسط ويحصل كثير أما بحضور ما يستكره الطبع وقد يحصل لآعن سبب ظاهر وإن كان لا يخلو في الواقع عن سبب كما أشار إليه «ع» بقوله:

(يا جابر إن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى فيهم من ريح روحه) الريح هي التي تهب وقد يجيء بمعنى النفخ والروح بالضم الذي يقوم به الجسد ويكون بها الحياة هي النفس الناطقة المستعدة للبيان وفهم الخطاب ولا تنفي بقاء الجسد والجمع الأرواح. و لعل المراد بالآب تلك الطينة لأنها مادة وجودهم كآلاب و بالآم تلك الفائضة منه تعالى عليهم لأنها بمثابة الأم في التربية والتدبير، لا يقال السبب الذي ذكره «ع» لحزن سببه غير معلوم يقتضى أن يكون كل مؤمن محزوناً دائماً إذ لا يخلو مؤمن من آصابة حزن قطعاً لآنا نقول يجوز أن يتفاوت ذلك بسبب تفاوت القرب والاتصال في الشدة والضعف.

قوله (قال المؤمن أخو المؤمن عينه) أى نفسه وذاته من باب المبالغة للمشاركة في الطينة، أو في الصفات، أو عينه الباصرة فيجب عليه حفظه كحفظها أو حافظه أو طبعه يتعرف الامور النافعة له ويوصل خبرها اليه (ودليله) الى المنافع والمضار والخيرات الدنيوية والاخرية (لا يخونه) في عهده وامانته المالية والسرية (ولا يظلمه) في نفسه وماله واهله وسائر حقوقه (ولا ينشه) في النصيحة والمشورة والارشاد الى مصالحه.

(ولا يبعده عدة فيخلفه) لأن خلف الوعد مذموم عقلاً وشرعاً، وفيه رذالة وخساسة و حقارة وخفة وايداء للمؤمن وتكدر لآاطره والنفى بمعناه، أو بمعنى النهي وفي الاول اشارة الى أنه لو آتى بالمنفى لم يتصف بالآخوة والايمان.

أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمن أخو المؤمن كالجسد الواحد، إن اشتكى شيئاً منه وجد ألم ذلك في سائر جسده، وأرواحهما من روح واحدة، وإن روح المؤمن لأشد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها.

٥- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن عبد الرحمن بن أبي نجران، عن مثنى الحنّاط، عن الحارث بن المغيرة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: المسلم أخو المسلم هو عينه و مرآته و دليله، لا يخونه ولا يخدعه ولا يظلمه ولا يكذب به ولا يغتابه.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام و دخل عليه رجل فقال لي: تحبّه؟ فقلت: نعم فقال لي: ولم لا تحبّه و هو أخوك و شريكك في دينك و عونك على عدوك و رزقه

**قوله** (المؤمن أخو المؤمن كالجسد الواحد) ان اشتكى شيئاً منه و جد ألم ذلك في سائر جسده) هذا تمثيل و تقر يب للفهم حيث شبههم بالواحد لاتحادهم في المادة والروح و اتفاقهم في صفة الايمان و تناسبهم في التوحيد والعرفان فكان كل واحد منهم نفس صاحبه. معنى وان تفرقت بهم الصور والاعيان، فيقتضي هذا النوع من الاتحاد والنسب من الايمان ان يتألم كل بتألم الآخر ويفرح بفرحه. وفيه ترغيب في التناصر والتعاون والترحام والتعاطف في الواجبات والمندوبات والمباحات والضروريات وقضاء الحاجات و دفع البليات ثم رغب في رعاية المؤمن والفرح بفرحه والتألم بحزنه والتجنب عن اذاه بقوله:

(وان روح المؤمن لاشد اتصالاً بروح الله) أي بذاته المقدسة. (من اتصال شعاع الشمس بها) المراد بالاتصال الاتصال المعنوي، وشبهه بالاتصال الحسي الجسماني لايضاح المقصود وتقريبه الى الفهم ووجه الاشدية أن المؤمن مرآة الحق يرى فيه صفاته ولو ظهر ذلك الاتصال ليرى كأنه هو ولا يفرق بينهما الا العارفون الذين يعلمون بنور البصيرة والعرفان أن هذا خلق اتصف بصفات الخالق، وأما الجاهلون فيؤمنون أنه هو بخلاف اتصال الشعاع بالشمس فانه يفرق بينهما العالم والجاهل.

**قوله** (هو عينه و مرآته و دليله) أما أنه مرآته فلان في كل واحد صفات الآخر مثل الايمان وأركانه ولواحقه وآثاره والاخلاق والاداب فكان كل واحد مظهرأ لصفات الآخر و مرآة له، وأما أنه دليله فلانه يهديه الى ما ينفعه في الدنيا والاخرة فيعلمه أمر الدين و يزجره عن المنهيات و يرغب في الخيرات و ينبهه عن الغفلات و يظهر عليه قبح اللذات والشهوات **قوله** (ولم لا تحبّه و هو أخوك و شريكك في دينك و عونك على عدوك و رزقه علي

على غيرك.

٧- أبو علي الأشعري، عن الحسين بن الحسن، عن محمد بن أورمة، عن بعض أصحابه، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن فضيل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه لأن الله عز وجل خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى في صورهم من ريح الجنة، فذلك هم إخوة لأب وأم.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن علي بن عتبة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن المؤمن أخو المؤمن، عينه ودليله، لا يخونه ولا يظلمه ولا يغشه ولا يعده عدة فيخلفه.

٩- أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن رجل، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: المؤمنون خدم بعضهم لبعض، قلت: وكيف يكونون خدماً بعضهم لبعض؟ قال: يفيد بعضهم بعضاً الحديث.

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن إسماعيل البصري، عن فضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن نقرأ من المسلمين خرجوا إلى سفر لهم فضلوا الطريق فأصابهم عطش شديد فتكفّفوا ولزموا أصول الشجر فجاءهم شيخ وعليه ثياب بيض فقال قوموا فلا بأس عليكم فهذا الماء، فقاموا وشربوا وارتووا، فقالوا: من

غيرك) رغب في المحبة بذكر الفوائد والبواعث ورفع المانع أما الباعث فثلثه تعود الى المحب، وأما المانع فانما هو تكفل مؤنته و رزقه، وليس ذلك الاعلى الله عز وجل، و قوله «في دينك» متعلق بأخوك وشريكك على سبيل التنازع، والظاهر أن المراد بالعدو الانسان المخالف له ويحتمل الاعم منه ومن الشيطان والنفس الامارة.

قوله (و أجرى في صورهم من ريح الجنة) الريح بمعنى الرائحة عرض يدرك بحاسة الشم ورائحة الجنة التي جرت في أبدانهم جامعة لهم وبها يعودون اليها ويتطيبون حتى يجد طيبهم مشام العارفين كما قال يعقوب «ع» «انى لاجد ريح يوسف».

قوله ( يفيد بعضهم بعضاً الحديث ) كما يفيد الخادم المخدوم ، والظاهر أن الحديث مفعول «يفيد» فيه إشارة الى بعض أنواع الاكرام وهو تعليم الحديث ونشر علم الدين. قوله ( فتكفّفوا ) أى اتخذوا الكفن والبسوه وفي بعض النسخ « فتكفّفوا » بتقديم

أنت يرحمك الله ؟ فقال : أنا من الجن الذين بايعوا رسول الله ﷺ ، إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : المؤمن أخو المؤمن ، عنه و دليله ، فلا تكونوا تضيعوا بحضرتي .

١١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن حماد بن عيسى ، عن ربعي ، عن فضيل بن يسار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يخذله [ ولا يعتابه ولا يخونه ولا يحرمه ] قال ربعي : فسألني رجل من أصحابنا ، بالمدينة فقال : سمعت فضيلاً يقول ذلك ؟ قال فقلت له : نعم ، فقال : [ ف ] إنني سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يغشه ولا يخذله ولا يعتابه ولا يخونه ولا يحرمه .

## (باب)

### فيما يوجب الحق لمن انتحل الايمان وينقضه

١- علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وسئل عن إيمان من يلزمنا حقه وأخوته كيف هو وبما ثبت وبما يبطل ؟ فقال : إن الإيمان قد يتخذ على وجهين أما أحدهما فهو الذي يظهر لك من صاحبك فإذا ظهر لك منه مثل الذي تقول به أنت ، حققت ولايته وأخوته إلا أن يجيء منه نقض للذي وصف من نفسه وأظهره لك ، فإن جاء منه ما تستدل به

النون أى اختاروا الكنف و هو الجانب .

و قوله ( بحضرتي ) معناه عندي و حضرة الرجل قر به .

قوله ( ولا يخذله ) أى لا يترك اعانته ونصرته في الحق ولا يتكبر عليه ولا يستغفره .

قوله ( اما احدهما فهو الذي يظهر لك من صاحبك ) لم يذكر الوجه الاخر هنا و توضيح الوجه المذكور أن الايمان أمر قلبي كما مر ، والامر القلبي لا يعلم ثبوته وتحققه الا بدليل وهو القول والعمل المخبران عنه ، فاذا شهدا عليه حكماً ظاهراً بثبوته وأجرينا عليه أحكام الايمان والولاية والاخوة ، و نتوقع الاجر بذلك مع احتمال عدم ثبوته عند الله تعالى لان دلالتهما ليست بقطعية غير محتملة للتخلف ، و ان شهدا بعدمه بأن يكونا منافيين له حكماً بعدمه ظاهراً الا أن يدعي أن صدورهما من باب التقية مع امكانها في شأنه فانا نحكم بثبوته أيضاً .



على نقض الذي أظهر لك، خرج عندك ممّا وصف لك وأظهر، وكان لما أظهر لك ناقصاً إلا أن يدعي أنه إنّما عمل ذلك تقيّة ومع ذلك ينظر فيه فإن كان ليس ممّا يمكن أن تكون التقيّة في مثله لم يقبل منه ذلك، لأنّ للتقيّة مواضع، من أزالها عن مواضعها لم تستقم له. وتفسير ما يتقى مثل [أن يكون] قوم سوء ظاهر حكمهم وفعلهم على غير حكم الحقّ وفعله فكلّ شيء يعمل المؤمن بينهم لمكان التقيّة ممّا لا يؤدّي إلى الفساد في الدين فإنّه جائز.

## (باب)

(في ان التواخي لم يقع على الدين وانما هو التعارف)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن حمزة بن محمد الطيّار، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لم تتواخوا على هذا الأمر وإنّما تعارفتم عليه.

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان وسماعة، جميعاً، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لم تتواخوا على هذا الأمر [و] إنّما تعارفتم عليه.

**قوله** (فإن كان ليس ممّا يمكن أن تكون التقيّة في مثله لم يقبل منه) إشارة إلى أنه لا تقبل منه دعوى التقيّة إذا لم يكن المقام مقتضية لها، وقوله (و تفسير ما يتقى) إشارة إلى موضع تقبل منه دعوى التقيّة فيه وبحكم له بالإيمان والولاية والاخوة و ظاهر حكمهم بالاضافة أو التلويح وافراده مع كونه صفة لقوم باعتبار أنه مسند إلى الظاهر، وقوله: (مما لا يؤدّي إلى الفساد في الدين) إشارة إلى أنه لا تقبل منه التقيّة فيما لا تقيّة فيه كقتل المؤمن وإنكار الحق قلباً أو لا تقيّة في المقائد والقتل.

**قوله** (لم تتواخوا على هذا الأمر وانما تعارفتم عليه) لعل المراد أن المواخاة على هذا الأمر والاخوة في الدين كانت ثابتة بينكم في عالم الارواح ولم تقع في هذا اليوم وهذه الدار وانما الواقع في هذه الدار هو التعارف على هذا الأمر الكشف عن الاخوة في ذلك العالم. ويؤيده قوله «ص» «الارواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تخالفت منها اختلف» قيل معناه أن الارواح خلقت مجتمعة على قسمين مؤتلفة ومختلفة كالجنود التي يقابل بعضها بعضاً، ثم فرقت في الاجساد فاذا كان الابتلاف والمواخاة أولاً كان التعارف والتألف بعد الاستقرار في البدن. وإذا كان التناكب والتخالف هناك كان التنافر والتناكب هنا.

## (باب)

## (حق المؤمن على أخيه و أداء حقه)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من حق المؤمن على أخيه المؤمن أن يشبع جوعته ويؤاري عورته ويفرج عنه كربته ويقضي دينه، فإذا مات خلفه في أهله وولده.

٢- عنه، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن بكير الهجري، عن معلى بن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما حق المسلم على المسلم؟ قال له: سبع حقوق واجبات ما منهن حق إلا وهو عليه واجب، إن ضيع منها شيئاً خرج من ولاية الله و طاعته ولم يكن لله فيه من نصيب، قلت له: جعلت فداك وما هي؟ قال: يا معلى إنني

**قوله** (من حق المؤمن على أخيه المؤمن أن يشبع جوعته) أشبعته أطعمته حتى يشبع جاع الرجل جوعاً أشتى الطعام و اشتاق اليه، والجوع بالضم والجوعة بالفتح اسم منه و نسبة الاشباع الى الجوعة و تعليقه بها مجاز أو باعتبار تضمين معنى الدفع ونحوه.

(و يؤاري عورته) المورة كل ما يستحي منه اذا ظهر وهى من الرجل القبل والدبر و من المرأة جميع الجسد الا ما استثنى، والامة كالحرمة الا الرأس، و يحتمل أن يراد بها العيوب و التميم أظهر ( ويفرج عنه كربته ) الكربة اسم من كربته الامر فهو مكروب أى أهمه وأحزنه فأقلقه وشق عليه) ويقضى دينه) فى حياته و بعد موته وقد نقل أنه كان بين رجلين صداقة و كان على كل واحد دين وقضى كل واحد دين الآخر من غير علم أحدهما بقاء الآخر (فإذا مات خلفه فى أهله وولده) خلفت فلاناً على أهله صرت خليفة وخلفته جئت بعده و المقصود أنه ينبغي أن يقوم مقامه فى مهمات أهله و ولده فبأيتهم و يسألهم عن حوائجهم من اللباس والطعام والشراب وغيرها، ثم يعزم بقضائها و هكذا يفعل فى كل صباح و مساء ولا يتعجز فى رعايتهم بطول الزمان و كثرة الحاجات، و اعلم أن الله تعالى خلق الانسان وجعله مدنياً بالطبع يحتاج الى التعاون والمعاشرة مع الغير فألزم عليه حقاً بعضها من الواجبات العينية وبعضها من الكفائية وبعضها من السنن اللازمة وبعضها من الاداب ، و تفصيلها يعلم من أحاديث هذا الباب و غيرها من الاحاديث المتفرقة .

**قوله** (ما حق المسلم على المسلم؟ قال له سبع حقوق واجبات ما منهن حق الا وهو عليه واجب ان ضيع منها شيئاً خرج من ولاية الله و طاعته ولم يكن لله فيه من نصيب ) قال فى

عليك شقيق أخاف أن تضع ولا تحفظ وتعلم ولا تعمل، قال: قلت له: لا قوة إلا بالله قال: أيسر حق منها أن تحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك، و الحق الثاني أن تجتنب سخطه وتتبع مرضاته وتطيع أمره، والحق الثالث أن تعينه

المصباح: الولاية بالفتح والكسر النصرة، و ينبغي أن يعلم أن المؤمن لا يخرج من أصل الايمان ولا يسلب عنه النصيب حقيقة الا بالكفر وان ترك الاخلاق المذكورة لا يوجب الكفر بالاجماع والروايات و أنها ليست بواجبة بل هي من الاداب المطلوبة المرغبة فيها، فينبغي ارتكاب التأويل وصرف الكلام عن ظاهره، فنقول: لعل المراد بالجواب التأكد والمبالغة أو وجوب الاقرار بأن تلك الامور من حقوق الاخوة، وبالولاية الولاية الكاملة برعاية تلك الحقوق، و بالنصيب النصيب الكامل الذي في خلس أولياء الله تعالى.

(قلت له جعلت فداك وماهى) حتى أعلمها وأعملها (قال يامعلى انى عليك شقيق أخاف أن تضع ولا تحفظ وتعلم ولا تعمل) دل على أن الجاهل بهامعذور فى تركها الا أن يقال ليس بمعذور ولكن عذر العالم أضعف من عذره ولومه أشد.

(قال قلت له لا قوة الا بالله) أى لا قوة لنا فى أداء الحقوق أو مطلقاً الا بالله ونصرته و لما استعان فى أدائها بالله تعالى والمستعين به غير ذليل فصلها «ع» و قال:

( أيسر حق منها أن تحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك ) هذا النوع من الاتحاد يتوقف على أن يطلع عن أفق خاطرك أنوار الاسرار الالهية وتغلق عليه أبواب الوسواس الشيطانية، فانه اذا حصلت لك تلك المعارف وزالت عنك تلك الوسواس لاحظت قرب المؤمن من الحق ووجدت بينك وبينه اتحاداً فى الذات و تناسباً فى الصفات حتى كانه وأنت سواء فى المعنى و كنفى واحدة، و هذا النوع من الاتحاد والتناسب والقرب يقتضى الحق المذكور ( والحق الثاني ان تجتنب سخطه وتتبع مرضاته وتطيع امره ) أى تجتنب ما يوجب سخطه و تتبع ما يوجب رضاء و تطيع أمره ان كان موافقاً للشرع و الا فانصحه برفق حتى يرجع ( والحق الثالث أن تعينه بنفسك) بأن تفكر فى جلب ما ينفعه و دفع ما يضره أو بأن تقوم مقامه فى قضاء حوائجه، و يندرج فيه انقاذه من يد ظالم وقد روى عن الرضا «ع» قال «أفضل ما يقدمه العالم من محبيننا وموالينا امامه ليوم فقره وفاقته وذله ومسكنته أن يغيث فى الدنيا مسكيناً من محبيننا من يدنا صاب عدو لله و لرسوله فيقوم من قبره والملائكة صفوف من شفير قبره الى موضع محله من جنات الله فيحملونه على أجنحتهم ويقولون: طوباك طوباك بادافع الكلاب عن الابرار و يأتونها المتعصب للائمة الاخيار».

بنفسك ومالك ولسانك و يدك ورجلك، والحق الرابع أن تكون عينه و دليله و مرآته ، والحق الخامس [أن] لا تشبع ويجوع ولا تروى و يظماً ولا تلبس ويعرى، والحق السادس: إن يكون لك خادمٌ و ليس لأخيك خادمٌ فواجب أن تبعث خادمك فيغسل ثيابه و يصنع طعامه و يمهّد فراشه، والحق السابع أن تبرّقه و تجيب دعوته، و تعود مريضه، و تشهد جنازته، وإذا علمت أن له حاجة تبادره إلى قضائها ولا تلجئه أن يسألها ولكن تبادره مبادرة، فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايته وولايته بولايتك.

٣- عنه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن سيف، عن أبيه سيف، عن عبد الأعلى بن أعين قال: كتب [بعض] أصحابنا يسألون أبا عبد الله عليه السلام عن أشياء و

(ومالك) بأن تعينه بالمواساة والائثار و قضاء الدين قبل السؤال وبعده والاول أفضل لما في الثاني من نقص الآخرة (و لسانك) بأن تعينه بطلب الحاجة والدعاء له ودفع النية عنه و ذكر محاسنه و تعليمه امور الدين ونحو ذلك.

(و يدك ورجلك ) بأن تستعملهما في طلب كل خير ودفع كل شر يتوقفان عليهما . ( والحق الرابع أن يكون عينه و دليله و مرآته ) فننظر الى مقاصده كما ينظر هو وتدله عليها ان غفل عنها و تقبل عليه بصفاء الظاهر والباطن حتى يرى فيك صور حاجاته.

(والحق الخامس [أن] لا تشبع ويجوع ولا تروى و يظماً ولا تلبس ويعرى) بل عليك تشريكه في الطعام والشراب والملابس ( والحق السادس ان تكون لك خادم ) الخادم يطلق على الذكر والانثى والخادمة بالهاء في المؤنث قليل والجمع خدم وخدام.

( والحق السابع ان تبرّقه ) قوله الظاهر أن قسمه بفتحين وهو اسم من الاقسام و أن المراد ببر قسمه قبوله، و أصل البر الاحسان ثم استعمل في القبول، يقال بر الله عمله اذا قبله كأنه أحسن الى عمله بأن قبله ولم يرد كذا في الفائق، و قبول قسمه وان لم يكن واجباً شرعاً لكنه مؤكد لئلا يكسر قلبه ولا يضيع حقه، واحتمال ارادة احسان القسم بالكسر وهو الحصة والنصيب ببيد والله اعلم، ثم أشار الى ما يقتضيه كمال الاخوة بقوله:

( و اذا علمت ان له حاجة تبادره الى قضائها ولا تلجئه الى أن يسألها ) لان الاجاء الى السؤال بوجوب الاهانة والمذلة ، و يدل على نقص في الاخوة والمجبة و حق الاخوة أن تقضى حاجته المعلومة لك وأن تمشي اليه وتساله عن حاجته و تسعى في قضاء جميع ما يحتاج اليه لنفسه ولعاليه حتى الحطب والخبز والملح وقد كان سيدا لما بدين «ع» يحمل على ظهره في جوف الليل قوتاً للفقراء الشيعة ويوصله اليهم.

أمروني أن أسأله عن حق المسلم على أخيه، فسأله فلم يجبني، فلما جئت لأودعه فقلت: سألتك فلم تجبني؟ فقال: إني أخاف أن تكفروا، إن من أشد ما افترض الله على خلقه ثلاثاً: إنصاف المرء من نفسه حتى لا يرضى لأخيه من نفسه إلا بما يرضى لنفسه منه، ومؤاساة الأخ في المال، وذكر الله على كل حال، ليس سبحانه الله والحمد لله ولكن عند ما حرم الله عليه فيدعه.

٤- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن جميل، عن مرزوم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما عبد الله بشيء أفضل من أداء حق المؤمن.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حق المسلم على المسلم أن لا يشبع ويجوع أخوه، ولا يروى ويعطش أخوه، ولا يكتسى ويعرى أخوه، فما أعظم حق المسلم على أخيه المسلم وقال: أحب لأخيك المسلم ما تحب لنفسك، وإذا احتجت نفسه وإن سألك فأعطه، لا تمله خيراً ولا يمله لك، كن له ظهراً فإنه لك ظهر، إذا غاب فاحفظه في غيبته وإذا

**قوله** (وذكر الله على كل حال) أصل الذكر مبدء لجميع الخيرات ثم الخيرات مبدء لرسوخه وثبوته في القلب حتى لا ينفل طرفه عين الى أن يبلغ مقام المحبة ثم مقام الرضا ثم مقام الفناء في الله بحيث لا يرى في الوجود الا اياه . وهذا غير متعلق بالسؤال لان السؤال عن حق المسلم على أخيه و لعل الغرض من ذكره هو التنبيه بأن المهم للمؤمن في الدنيا أمران أحدهما استقامة حاله مع المؤمنين وهي تحصل برعاية الاولين، والثاني استقامة حاله مع رب العالمين وهي تحصل بالذكر .

**قوله** (ما عبد الله بشيء أفضل من أداء حق المؤمن) يعني أداء حق المؤمن أفضل من أداء جميع العبادات والائمة عليهم السلام أفضل المؤمنين ورؤساؤهم فأداء حقوقهم رأس جميع العبادات قال أمير المؤمنين «ع» «فضل حرمة المسلم على الحرم كلها» يريد ان الله تعالى جعل حرمة المسلم فوق كل حرمة وقال أيضاً «و شد بالاخلاص والتوحيد حقوق المسلمين في معاقدها» يعني أن الله تعالى ربطها بهما فأوجب على المخلصين المعترفين بالوحدانية المحافظة على حقوق المسلمين ومراعاة موضعها و قرن بتوحيده حتى صار فضلها كفضل التوحيد . **قوله** (و اذا احتجت نفسه) أي فسله عن حاله و عن ذات يده و عما أكله هو و عياله البارحة الى غير ذلك من ضرورياته فان احتاج الى شيء فبادر الى قضاءه .  
( لا تمله خيراً ولا يمله لك ) الظاهر أنه من أمليته بمعنى تركته و آخرته والاملاء

شهد فزّره وأجلّه وأكرمه فانّه منك وأنت منه ، فان كان عليك عاتباً فلا تفارقه حتّى تسأل سميحته وإن أصابه خيرٌ فاحمد الله ، وإن ابتلي فأعضده وإن تمحلّ له فأعنه و إذا قال الرّجل لأخيه: أفّ انتقطع ما بينهما من الولاية وإذا قال: أنت عدوّي كفر أحدهما ، فإذا اتهمه انماث الايمان في قلبه كما ينماث الملح في الماء ، وقال: بلغني أنّه قال إنّ المؤمن ليزهر نوره لأهل السماء كما تزهر نجوم السماء لأهل الأرض ، وقال : إنّ المؤمن وليّ الله يعينه ، و يصنع له ، ولا يقول عليه إلاّ الحقّ ، ولا يخاف غيره .

فرو گذاشتن و مهلت دادن و دراز کشیدن مدت و لاهه پاه ، و أما الاملال بمعنى ملول كردن فبعيد والله أعلم ( كن له ظهراً ) أى مميّناً ناصراً فى جميع الامور فانه لك ظهر و بذلك يتم نظام اموركم فى الدنيا والاخرة .

( اذا غاب ) بالسفر أو الامع ( فاحفظه فى غيبته ) فى نفسه بالذكر الجميل والدعاء و ترك الغيبة و زجر الغير عنها وفى ماله و أهله برعايتهم وقضاء حاجتهم و تكفل امورهم .  
( فان كان عليك عاتباً فلا تفارقه حتّى تسأل سميحته ) أى جوده بالعفو عن التقصير و مساهلته بالتجاوز لثلاث يستقر فى قلبه فيوجب التناظر والتباغض ، وفى بعض النسخ «سخيّمته» بالخاء المعجمة قبل الياء أى حتّى تسأل عن سبب سخيّمته وهى التحقّد والبغض ، فاذا ظهر لك فتداركه حتّى تزول السخيمة عنه فيخلص لك المودة فان استمر فأعذر اليه حتّى يقبل منك ( و ان تمحلّ له فاعنه ) أى وان احتال لدفع البلاء عن نفسه بحيلة نافعة فأعنه فى امضائه ( واذا قال أنت عدوّي كفر أحدهما ) لان المؤمن عدو للكافر دون المؤمن فالمخطأ ان كان مؤمناً فالقائل كافر و ان كان كافراً فالقائل مؤمن وأيضاً هذا القول اما صادق أو كاذب و على التقديرين يلزم كفر أحدهما فليتامل .

( فاذا اتهمه انماث الايمان فى قلبه ) اتهمه من باب الافعال أو الافتعال أى من أدخل التهمة على المؤمن ذاب الايمان فى قلبه ، والتهمة «دروغ بستن بر كسى» ثم بالغ فى مواخاة المؤمن و حبه ورعاية حقوقه و رغب فيها بقوله :

( ان المؤمن ليزهر نوره لاهل السماء ) أى ليزهر ايمانه أو أعماله الصالحة وأخلاقه الفاضلة أو نفسه الناطقة الكلمة أو نور الهى يفساه بسبب صفاء ذاته و حسن صفاته .

( وقال ان المؤمن وليّ الله يعينه و يصنع له ) الوليّ فعيل بمعنى فاعل أى المؤمن محب الله و ناصره وقائم بأمره ، و فى المصباح الوليّ فعيل بمعنى مفعول فى حق المطيع فيقال المؤمن وليّ الله والمراد باعانتها تعالى اعانة دينه و نصرة أوليائه و الحماية لهم والذب

٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: للمسلم على أخيه المسلم من الحق أن يسلم عليه إذا لقيه و يعودہ إذا مرض، وينصح له إذا غاب، و يسمته إذا عطس، و يجيبه إذا دعاه، و يتبعه إذا مات .

عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة مثله.

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي المأمون الحارثي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما حق المؤمن على المؤمن؟ قال: إن من حق المؤمن على المؤمن المودة له في صدره، والمواساة له في ماله، و الخلف له في أهله، والنصرة له على من ظلمه، وإن كان نافلة في المسلمين و كان غائباً أخذ له بنصيبه وإذا مات الزيارة إلى قبره، وأن لا يظلمه وأن لا يغشيه وأن لا يخونه و أن لا يأخذ له وأن لا يكذب به وأن لا يقول له أف، وإذا قال له: أف فليس بينهما ولاية وإذا قال له: أنت عدوي فقد كفر أحدهما، وإذا اتهمه انماث الايمان في قلبه كما ينماث الملح في الماء .

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن أبي علي صاحب الكلل، عن أبان بن تغلب قال: كنت أطوف مع أبي عبد الله عليه السلام فعرض لي رجل من أصحابنا كان سألني الذهاب معه في حاجة فأشار إليّ فكرهت أن أدع أبا عبد الله عليه السلام وأذهب إليه، فبينما أنا أطوف إذا أشار إليّ أيضاً فرآه أبو عبد الله عليه السلام فقال:

عنهم، و بضعه له العمل بأوامره و نواهيه و آدابه و التسليم و الرضا بحكمه قاصداً بذلك وجهه تعالى.

قوله (و يسمته اذا عطس) سميت العاطس الدعاء له والشين المعجمة مثله وكلاهما مروى وقال أبو عبيد الشين المعجمة أعلا وأفشى وقال ثعلب المهملة هي الاصل اخذ من السم وهو القصد والهدى والاستقامة وكل داع بخير فهو سميت أي داع بعوده والبقاء الى سمته، و قبل اشتقاق المهملة من السم وهو الهيئة الحسنة أي جملك الله على هيئة حسنة لان هيئته تنزعج للعطاس واشتقاق المعجمة من الشوامت كانه دعاء له بالثبات على طاعة الله أو بعبده عما يشمت به عليه .

يَا أَبَانَ إِيَّاكَ يَرِيدُ هَذَا؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: فَمَنْ هُوَ؟ قُلْتُ: رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا، قَالَ: هُوَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: فَاهْذَبْ إِلَيْهِ، قُلْتُ: فَأَقْطَعُ الطَّوْفَ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ: وَإِنْ كَانَ طَوَافُ الْفَرِيضَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَذَهَبْتُ مَعَهُ، ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ بَعْدَ فَسْأَلَتِهِ، فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي عَنْ حَقِّ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ فَقَالَ: يَا أَبَانَ دَعِهِ لِأَثَرِهِ، قُلْتُ: بَلَى جَعَلْتُ فِدَاكَ فَلَمْ أَزَلْ أُرَدِّدْ عَلَيْهِ، فَقَالَ: يَا أَبَانَ تَقَاسَمَهُ شَطْرَ مَا لَكَ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ فَرَأَى مَا دَخَلَنِي. فَقَالَ: يَا أَبَانَ أَمَا تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدَّ ذَكَرَ الْمُؤَثِّرِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ؟ قُلْتُ: بَلَى جَعَلْتُ فِدَاكَ، فَقَالَ: أَمَّا إِذَا أَنْتَ قَاسَمْتَهُ فَلَمْ تَوْثِرْهُ بَعْدَ، إِنَّمَا أَنْتَ وَهُوَ سَوَاءٌ إِنَّمَا تَوْثِرُهُ إِذَا أَنْتَ أَعْطَيْتَهُ مِنَ النِّصْفِ الْآخَرِ.

٩- عِدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ فَضَالَةَ بْنِ أَيُّوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبَانَ، عَنْ عِيسَى بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَا وَابْنُ أَبِي يَعْغُورَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَلْحَةَ فَقَالَ: ابْتَدِءْ مِنْهُ يَا ابْنَ أَبِي يَعْغُورَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: سَتَ خِصَالٍ مِّنْ كُنْ فِيهِ كَانَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَنْ يَمِينِ اللَّهِ فَقَالَ ابْنُ أَبِي يَعْغُورَ وَوَاهِنٌ جَعَلْتُ فِدَاكَ؟ قَالَ: يَحِبُّ الْمَرْءُ الْمُسْلِمَ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِأَعَزِّ أَهْلِهِ. وَ

**قوله** ( قَالَ يَا أَبَانَ أَمَا تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدَّ ذَكَرَ الْمُؤَثِّرِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ )  
الايثار الاختيار مصدر آثر على أفعل و هو أشد من السخاوة والاقتصاد لان السخى يبذل ما زاد عن قدر حاجته والمؤثر يبذل ما يحتاج اليه وقد دل بعض الايات والروايات على الايثار وبعضها على الاقتصاد مثل قوله تعالى «ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الاية» ومثل ما روى «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى» قيل معناه ما كان يعد كفاية النفس والعيال وغنائمهما عنه، ولعل الوجه فيه ان البذل يتفاوت بتفاوت الازمان والمقامات واحوال الطرفين وطيب النفوس فقديكون الاقتصاد ارجح من الايثار كما في عامة المؤمنين وقديكون الامر بالعكس كما في الصديقين. وأمر النبي «ص» تعليم للمؤمنين.

**قوله** ( قال رسول الله «ص» ست خصال من كن فيه كان بين يدي الله عز وجل وعن يمين الله ) هذا تمثيل لقصد الايضاح أو اليد مجاز عن الرحمة من باب الارسال أو المكنية والتخييلية واليمين الجانب الاشراف والاقرى ولعل كونه عن يمينه كناية عن كرامته وعظمته وعلو منزلته ورفعته باعتبار أن من عظمت منزلته تبوء عن يمين الملك، وكل ما جاء في القرآن من اضافة اليد واليمين الى الله تعالى فهو على سبيل التمثيل أو المعجاز والاستعارة والكناية لانه تعالى منزله عن ظاهرهما.



يكره المرء المسلم لأخيه ما يكره لأعزّ أهله ، ويناصحه الولاية ، فبكي ابن أبي يعفور و قال: كيف يناصحه الولاية ؟ قال : يا ابن أبي يعفور إذا كان منه بتلك المنزلته بثته همه ففرح لفرحه إن هو فرح و حزن لحزنه إن هو حزن ، و إن كان عنده ما يفرّج عنه فرّج عنه و إلاّ دعا الله ، قال: ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام : ثلاث لكم و ثلاث لنا أن تعرفوا فضلنا وأن تطوّوا عقبنا، وأن تنظروا عاقبتنا ، فمن كان هكذا كان بين يدي الله عزّ وجلّ فيستضيء بنورهم من هو أسفل منهم و أمّا الذين عن يمين الله فلو أنّهم يراهم من دونهم لم يهتّمهم العيش ممّا يرون من فضلهم ، فقال ابن أبي يعفور: و ما لهم لا يرون وهم عن يمين الله ؟ فقال: يا ابن أبي يعفور إنّهم محجوبون بنور الله أما بلغك الحديث أنّ رسول الله ﷺ كان يقول : إنّ لله خلقاً عن يمين العرش بين يدي الله و عن يمين الله وجوههم أبيض من الثلج و أضوء من

**قوله** ( بثته همه ) كان المراد بالبت التهييج والاثارة و بالهم الهم والارادة أو الحزن أى هيجه واثاره عزمه و ارادته خير المؤمن أو حزنه فى أمره . و اراد «ع» بقوله : ( ثلث لكم ) ما ذكره قبل ، و بقوله ( ثلاث لنا ) ما يذكر بعد و هى معرفة فضلهم على غيرهم بالعلم والعمل و قرب النبى و وطأ عقبهم واقفاء اثرهم فى العلم والعمل و التمسك بدين الحق و انتظار عاقبتهم فى الدنيا بظهور القائم «ع» و فى الآخرة بالكرامة والشفاعة ، ثم أشار الى بعض فضائلهم للترغيب فى تحصيلها والحث على محبة أهلها وحفظ حقوقهم بقوله . ( فمن كان هكذا ) أى متصفاً بالخصال المذكورة . ( كان بين يدي الله عز وجل ) و هو سبحانه ناظر اليهم بنور رحمته واحسانه .

( فيستضيء بنورهم من هو أسفل منهم ) من المؤمنين الذين لم يتصفوا بتلك الخصال و حرموا عن نيل هذا الكمال يستضيء بنور الشمس كل من هو أسفل منها ، وهذا النور كما يكون لهم فى الآخرة يكون لهم فى الدنيا أيضاً كما مر من أن المؤمن ليظهر نوره لاهل السماء كما تزهى نجوم السماء لاهل الارض ، الآن هذه الابصار قاصرة عن ادراكه .

( و أمّا الذين عن يمين الله ) دل على أنّهم غير من كانوا بين يدي الله عز وجل و كان المراد بهم الأئمة عليهم السلام ( فلو أنّهم يراهم من دونهم لم يهتّمهم العيش ممّا يرون من فضلهم ) لانهم يبهتّمون من ملاحظة فضلهم و كمالهم و يتحIRON من مشاهدة حسنهم و جمالهم و يبين سبب عدم رؤيتهم ( أنّهم محجوبون بنور الله ) والنور الساطع والضوء اللامع اذا بلغنا حد الكمال يمتنع من المشاهدة كما يشهدله النظر الى الشمس مع أنّ نورهم أشد من نورها بل لانسبة بينهما .

الشمس الضاحية، يسأل السائل ما هؤلاء؟ فقال هؤلاء الذين تحابوا في جلال الله .  
 ١٠- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن محمد بن عجلان قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل رجلٌ فسلم، فسأله كيف من خلفت من إخوانك؟ قال: فأحسن الناء وزكّى وأطرى، فقال له: كيف عيادة أغنيائهم على فقرائهم؟ فقال: قليلة؛ قال: وكيف مشاهدة أغنيائهم لفقرائهم؟ قال: قليلة، قال فكيف صلة أغنيائهم لفقرائهم في ذات أيديهم؟ فقال: إنك لتذكر أخلاقاً قلّ ما هي فيمن عندنا، قال: فقال: فكيف ترعم هؤلاء أنهم شيعة.  
 ١١- أبو عليّ الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن أبي إسماعيل قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: جعلت فداك إن الشيعة عندنا كثيرٌ فقال: [ف] هل يعطف الغنيُّ على الفقير؟ وهل يتجاوز المحسن عن المسيء؟ ويتواسون؟ فقلت: لا، فقال ليس هؤلاء شيعة، الشيعة من يفعل هذا.

١٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن العلاء بن فضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبو جعفر صلوات الله عليه يقول: عظّموا أصحابكم ووقروهم ولا يتجهّم بعضهم بعضاً ولا تضارّوا ولا تحاسدوا وإيّاكم والبخل كونوا عباد الله المخلصين.

١٣- أبو عليّ الأشعري، عن محمد بن الجبار، عن ابن فضال، عن عمر بن أبان، عن سعيد بن الحسن قال: قال أبو جعفر عليه السلام: أجييء أحدكم إلى أخيه فيدخل يده في كيسه فيأخذ حاجته فلا يدفعه؟ فقلت: ما أعرف ذلك فينا، فقال أبو جعفر عليه السلام: فلا شيء إذاً، قلت: فالهلاك إذاً، فقال: إن القوم لم يعطوا أحلامهم بعد.

١٤- عليّ بن إبراهيم، عن الحسين بن الحسن، عن محمد بن أورمة، رفعه، عن

قوله (ولا يتجهّم بعضهم بعضاً) تجهّمه وتجهّم له استقبله بوجه كربه عبوس.  
 قوله (فقال أبو جعفر «ع» فلا شيء إذاً) أى لا اعتناء به وبدينه، ولعل المراد أن حق الاخوة كما هو غير متحقق فيهم لأنّه منتف عنهم بالمرة وكان السائل حمله على الثاني لانه الموجب للهلاك والعقوبة لاعلى الاول الموجب لرفع الكمال، وقوله «ع» «ان القوم لم يعطوا أحلامهم» أى عقولهم اشارة الى عدم هلاكهم بذلك لعدم كمال عقولهم اذ التكليف متفاوت باعتبار تفاوت العقول وجعله رمزاً الى خطأ السائل في ذلك الحمل بعيد.

معلى بن خنيس قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن حق المؤمن، فقال: سبعون حقاً لا أخبرك إلا بسبعة، فإنني عليك مشفق أخشى ألا تحتمل، فقلت: بلى إن شاء الله، فقال: لا تشبع ويجوع ولا تكسب ويعرى، وتكون دليله وقميصه الذي يلبسه ولسانه الذي يتكلم به وتحب له ما تحب لنفسك وإن كانت لك جارية بعثتها لتمهد فراشه وتسعى في حوائجه بالليل والنهار، فإذا فعلت ذلك وصلت ولايتك بولايتنا ولايتنا بولايتنا الله عز وجل.

١٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي المغرا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يخذله ولا يخونه ويحق على المسلمين الاجتهاد في التواصل والتعاون على التعاطف والمواساة لأهل الحاجة و تعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل: «رحماء بينكم» متراحمين مغتمين لما غاب عنكم من أمرهم على ماضى عليه معشر الأ نصار على عهد

**قوله** (و تكون دليله وقميصه الذى يلبسه) أى يكون دليله الى منافعه الدنيوية والاخرية التى أعظمها العلم بأموار الدين ومكارم الاخلاق ومحاسن الاداب وتكون قميصه أى بطائه و صاحب سره وأهل معاشرته وخاصته ويمكن أن يعتبر تشبيهه بالقميص فى دفع المكروه عنه كما أن القميص يدفع الحر والبرد. وضمير تسعى فى قوله «وتسعى فى حوائجه بالليل والنهار» راجع الى الجارية فلا يلزم زيادة الحق على السبعة بواحد.

**قوله** ( والتماقد على التعاطف ) التماقد التعاهد. والتعاطف «با همد يكر مهربانى كردن» و فى بعض النسخ «التعاون» بدل التماقد وهو الموافق لما فى الباب الا ترى من رواية أبى المغرا عن أبى عبد الله «ع».

( والمواساة لاهل الحاجة ) بتسويته باعطاء النصف وقد يراد بها التشريك مطلقاً فى النصف أو أقل أو أكثر .

(و تعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عز وجل رحماء بينكم) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب وإيماء الى أن الاية أمر فى المعنى بتلك الخصال لكونها فى مقام المدح المستلزم للامر بها والى أن الامر بها غير مختص بالصحابة وان نزلت الاية فى شأنهم بل يجرى فى الامة الى يوم القيامة، والظاهر أن متراحمين خبر ثان لتكونوا.

(و مغتمين -الخ) خبر ثالث مع احتمال نصبها على الحال، والظاهر أن ضمير من أمرهم راجع الى المسلمين وأن المراد بذلك الامر الغائب أى الفاتية هو التعاطف والمساواة والتراحم

رسول الله ﷺ.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: حق على المسلم إذا أراد سفرًا أن يعلم إخوانه وحق على إخوانه إذا قدم أن يأتوه.

## (( باب التراحم والتعاطف ))

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن الحسن بن محبوب، عن شعيب العرقوفي قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول لأصحابه: اتقوا الله وكونوا إخوة بررة، متحابين في الله، متواصلين، متراحمين، تزاوروا و تلاقوا و تذاكروا أمرنا و أحيوه.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن كليب الصيداوي عن أبي عبد الله ﷺ قال: تواصلوا و تباروا و تراحموا و كونوا إخوة بررة كما أمركم الله عز وجل.

٣- عنه، عن محمد بن سنان، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: تواصلوا و تباروا و تراحموا و تعاطفوا.

و غيرها من حقوقهم، وقد كانت رعاية ذلك وصفا لانصار فانهم كانوا لا يرى منهم مؤمن الاسلام و صافحه وعانقه و راعى حقوقه، وأن الاغتمام بفواتها توبة وندامة توجب التدارك و التلافي في مستقبل الاوقات و ذكر التعاطف لا يخلو من شائبة التكرار الا أن يراد به هنا اياعاه وفي الاول العزم به والتأكيد المشرع بالاهتمام به محتمل. والله أعلم.

**قوله** (سمعت أبا عبد الله ع، يقول لأصحابه اتقوا الله وكونوا إخوة بررة) شبه المؤمنين بالإخوة في الخصال المذكورة على الإطلاق من غير تفاوت بين الفنى والفقر والقوى والضعيف والكبير والصغير والشريف والوضيع ومراعاة هذه الخصال لا يمكن الا من امتحن الله قلبه للإيمان والتقوى وأخلصه من الكبر والغبين والحق ونحوها من الاخلاق الذميمة فيؤثر عند ذلك مرضات الله تعالى على متابعة الهوى، والتواصل من الوصل وهو ضد القطع والتدابير و كثيرا ما يجعل كناية عن الاحسان الى الاخوة في الدين والافصال على الاقربين والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لاحوالهم. والامر بتذاكرهم عليهم السلام بعد الامر بملاقاة المؤمنين اشارة الى أنه الغرض الاهم منها، والمراد بأمرهم تقدمهم و خلافتهم وفضلهم على جميع الامة أو الاعم منه ومن نشر أحاديثهم وعلومهم.

٤- عنه، عن علي بن الحكم، عن أبي المغراء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يحقُّ على المسلمين الاجتهاد في التواصل والتعاون على التعاطف والمؤااسة لأهل الحاجة و تعاطف بعضهم على بعض حتى تكونوا كما أمركم الله عزَّ وجلَّ: «رحماء بينهم» متراحمين، مغتمين لما غاب عنكم من أمرهم على ما مضى عليه معشر الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله.

### (باب زيارة الاخوان)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن [علي] ابن فضال، عن علي بن عتبة، عن أبي حمزة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من زار أخاه لله لا لغيره التماس موعدا لله و تنجز ما عند الله و كلَّ الله به سبعين ألف ملك ينادونه ألا طبت و طابت لك الجنة.

٢- عنه، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن خيثة قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام أودَّعَه فقال: يا خيثة أبلغ من ترى من موالينا السَّلام و أوصهم بتقوى الله العظيم و أن يعود غنيهم على فقيرهم و قويهم على ضعيفهم و أن يشهد حسيهم

**قوله** (من زار أخاه لله لا لغيره) كاللغة بسبب حسن الصورة أو الصوت أو الكلام أو بسبب قرب الجوار أو السعي في الحوائج أو نيل الجاه أو المال أو غير ذلك مما لا يتعلق بأمر ديني فإن هذه الامور قد تتحقق في غير من أحبه الله بل في غير المؤمن فلا تكون سبباً للوعد المذكور و إنما السبب له أن يكون الزيارة لله وهي على وجهين الاول أن يزوره من أجل أنه عبد أحبه الله كزيارة المتعلم للمعلم للملاحظة حق التعليم والارشاد. وبالعكس لملاحظة حق التعلم والاسترشاد وزيارة الصالح والمابد والزاهد مثلاً للصلاح والعبادة والزهد فإن الزيارة لأجل هذه الامور أيضاً زيارة لله لا لغيره .

(و كل الله سبعين ألف ملك ) الظاهر ارادة هذا العدد والمبالغة في الكثرة محتملة. (ينادونه الا طبت و طابت لك الجنة ) أي اشرح صدرك بإزالة الخبائث وصفت ذاتك من أدناس الذنوب وحلت لك الجنة ولذالك نعيمها.

**قوله** (و أوصهم بتقوى الله العظيم وأن يعود غنيهم على فقيرهم) الوصية بالشيء الامر بأن يفعله. والتقوى التحرر من سخط الله والمتقى من يجعل بينه وبين الله تعالى وقاية تقيه منه و هو ينشأ من مشاهدة عظيمته ولذلك وصفه بها. والعود الفضل والاسم منه المائدة وهي المعروف شرح اصول الكافي-٣-

جنازة ميتهم وأن يتلاقوا في بيوتهم، فإنّ لُقيا بعضهم بعضاً حياة لأمرنا، رحم الله عبداً أحيا أمرنا، يا خيثة أبلغ موالينا أننا لانغني عنهم من الله شيئاً إلا بعمل وأنهم لن ينالوا ولايتنا إلا بالورع وأنّ أشدّ الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثمّ خالفه إلى غيره.

٣- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله عليه السلام: حدثني جبرئيل عليه السلام أنّ الله عزّ وجلّ أهبط إلى الأرض ملكاً، فأقبل ذلك الملك يمسي حتى دفع إلى باب عليه رجل يستأذن على ربّ الدار: فقال له الملك: ما حاجتك إلى ربّ هذه الدار؟ قال: أخ لي مسلم زرت في الله تبارك وتعالى، قال: له الملك: ما جاء بك إلا ذاك؟ فقال ما جاء بي إلا ذاك. فقال: إنّني رسول الله إليك وهو يقرئك السلام ويقول: وجبت لك الجنة وقال الملك: إنّ الله عزّ وجلّ يقول: أيّما مسلم زار مسلماً فليس إتياء زار. إيتاي زار وثوابه عليّ الجنة.

٤- عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عليّ النهدي، عن الحصين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من زار أخاه في الله قال الله عزّ وجلّ: إيتاي زرت وثوابك عليّ.

والصلة والمطف والمنفعة (وهذا أعود) أي أنفع، واللقيا بكسر اللام أوضمها وشد الباء و الاصل على فعول مصدر لقيه كرضيه اذارآه، ووصف العدل ومخالفته مذموم. وقد ورد الايات والرواية على ذمه وهو الاعتقاد بالحق والتكلم بالصواب والتعلم بالدين وترك العمل به والعمل بخلافه.

**قوله** (حتى دفع إلى باب عليه رجل) قال في النهاية دفعت إلى كذا بالبناء للمفعول انتهيت إليه، وقول الملك له ما حاجتك إلى رب هذه الدار دل ظاهراً على أن الثواب الموعود ليس لاهل الحاجة، وقال الغزالي ليس أيضاً للزائر من أجل القرابة ولا من أجل مكافأة الاحسان لما رووه عن رسول الله «س» وهو مثل هذه الرواية الا أن الملك قال: ألك حاجة، قال لا، قال: ألك قرابة؟ قال لا، قال: لمكافأة احسان اليك؟ قال لا فبشره بالجنة كما نقلهنا. (فليس اياه زار اياه زار) لما كانت زيارته اياه في الله وطلباً لقربه ورضاه كان هو المطلوب حقيقة بتلك الزيارة والمقصود بالذات من تلك الوصلة فلذلك نسب زيارته إلى زيارة ذاته المقدسة للتنبيه على أنه المقصود بالذات من كل وصل وفصل وأنه الغاية لكل طالب والمرجع

ولست أرضى لك ثواباً دون الجنة.

٥- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة عن يعقوب بن شعيب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من زار أخاه في جانب المصر ابتغاء وجه الله فهو زوره، وحق على الله أن يكرم زوره.

٦- عنه، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من زار أخاه في بيته قال الله عز وجل له: أنت ضيفي و زائري، عليّ قراك وقد أوجبت لك الجنة بجهك إليها.

٧- عنه، عن علي بن الحكم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي غرّة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من زار أخاه في الله في مرض أو صحة، لا يأتيه خداعاً ولا استبدالاً، وكل الله به سبعين ألف ملك ينادون في قفاه: أن طببت وطابت لك الجنة فأنتم زوار الله وأنتم وفد الرحمن حتى يأتي منزله، فقال له يسير: جعلت فداك وإن كان المكان بعيداً؟ قال: نعم يا يسير وإن كان المكان مسيرة سنة، فإن الله جواد والملائكة كثيرة، يشيعونه حتى يرجع إلى منزله.

لكل سالك والمراد بزيارة العبد له عرض نفسه عليه والقيام بين يديه والابانة والرجوع اليه بقلب خالص وعزم صادق (ولست أرضى لك ثواباً دون الجنة) لعل المراد أن شيئاً من خيرات الدنيا ونعمها لا يصلح أن يكون ثواباً لهذا العمل لانقطاعه وإنما ثوابه الجنة لدوامها ودوام نعيمها.

**قوله** (من زار أخاه في جانب المصر ابتغاء وجه الله فهو زوره) ترغيب في الزيارة وإن كانت المسافة بعيدة، والزور بالفتح الزائر وهو في الأصل مصدر وضع موضع الاسم كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم وقد يكون الزور جمع الزائر كركب وراكب وحمله هنا على المفرد يمنع حمله على الجمع (وحق على الله أن يكرم زوره) الكرم من صفاته وكل صفة له في غاية الكمال فكرمه في غاية الكمال وإنما المانع من قبل العبد فإذا أزال العبد من نفسه ذلك المانع بتوقيفه رأى من آثار كرمه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولذلك حذف متعلق الكرم لقصور العبارة عن بيانه.

**قوله** (لا يأتيه خداعاً ولا استبدالاً) أي لا يريد مخادعة المزور ولا يطلب بدل زيارته زيادة المزور له، أو الظاهر أن قوله «فإن كان المكان بعيداً» جزؤه محذوف وهو يشيع هذا العدد

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن علي [بن] النهدي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مَنْ زار أخاه في الله ولله جاء يوم القيامة يطخر [يخطو] خ ل بين قباطى من نور . ولا يمر بشيء إلا أضاء له حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقول الله عز وجل له : مرحباً ، وإذا قال : مرحباً أجزل الله عز وجل له العطية .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد والحسين ابن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن بشير ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ العبد المسلم إذا خرج من بيته زائراً أخاه لله لا لغيره ، إلتماس وجه الله ، رغبة فيما عنده ، و كَلَّ الله عز وجل به سبعين ألف ملك ينادونه من خلفه إلى أن يرجع إلى منزله : أَلَطَبْتَ و طَابَتْ لك الجنة .

١٠- الحسين بن محمد [عن أحمد بن محمد] عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما زار مسلم أخاه المسلم في الله والله إلا ناداه الله عز وجل أيُّها الزائر طبت وطابت لك الجنة .

١١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ لله عز وجل جنة لا يدخلها إلا ثلاثة : رجلٌ حكم على نفسه بالحق ، و رجل زار أخاه المؤمن في الله ، و رجل آثر أخاه المؤمن في الله .

١٢- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح بن عقبه ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ المؤمن ليخرج

الكثير من الملائكة أو يطلب زيارته .

**قوله** (من زار أخاه في الله و لله ) الاخ في الله من تمسك بدين الحق وعمل به واتصف بالطاعة والصلاح ، ولله إشارة الى أن الكرامة المذكورة تترتب على زيارته اذا كانت طلباً لوجه الله ومرضاته لا لمر آخر (يخطو بين قباطى من نور) فى بعض النسخ يخطو بالراء أى يتبخر فى مشيته ويتمايل كمشية المعجب المتكبر ، والقباطى جمع القبطية وهى ثوب من ثياب مصر بيضاء وكانها منسوبة الى قبط من أهل مصر شبه بها النور لقصد الايضاح .



إلى أخيه يزوره فيو كل الله عز وجل به ملكاً فيضع جناحاً في الأرض و جناحاً في السماء يظله ، فإذا دخل إلى منزله نادى الجبار تبارك و تعالى أيها العبدالمعظم لحقني المتبع لأنار نبوتي . حق علي إعظامك ، سلمي أعطك ، ادعني أجبك ، اسكت أبتدئك . فإذا انصرف شيته الملك يظله بجناحه حتى يدخل [٤] إلى منزله ، ثم يناديه تبارك و تعالى أيها العبدالمعظم لحقني حق علي إكرامك قد أوجبت لك جنتي وشفعتك في عبادي .

١٣- صالح بن عقبة، عن عقبة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لزيارة المؤمن في الله خير من عتق عشر رقاب مؤمنات، ومن أعتق رقبة مؤمنة وقى كل عضو عضواً من النار حتى أن الفرج يقي الفرج.

١٤- صالح بن عقبة، عن صفوان الجمال، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أيما ثلاثة مؤمنين اجتمعوا عند أخ لهم ، يأمنون بوائقه ولا يخافون غوائله و يرجون ما عنده . إن دعوا الله أجابهم و إن سألوا أعطاهم و إن استزدادوا زادهم و إن سكتوا إبتدأهم .

١٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب قال: سمعت أبا حمزة يقول: سمعت العبد الصالح عليه السلام يقول: من زار أخاه المؤمن لله لا لغيره، يطلب به ثواب الله و تنجز ما وعده الله عز وجل و كل الله عز وجل به سبعين ألف

**قوله** ( فيضع جناحاً في الأرض و جناحاً في السماء ) ليحيطه بجناحيه وليكون وطاءه إذا مشى، وقيل هو كناية عن التظيم والتواضع له.

**قوله** ( أيما ثلاثة مؤمنين اجتمعوا عند أخ لهم يأمنون بوائقه ولا يخافون غوائله ) البوائق جمع البايقة وهي النازلة أي الداهية والشر الشديد وبائقتهم البايقة تبوقهم بوقاً إذا أصابهم ونزلت بهم. والغوائل جمع الغائلة وهي الخديعة والفساد والشر والخصلة المهلكة والقيد يفيد أنه ينبغي ترك زيارة من لا يؤمن بوائقه وغوائله بالنسبة إلى الزائر وغيره من المؤمنين، ومن ثم قيل لا يجوز لاحد زيادة السلطان الجائر و أمراءه الا لضرورة كدفع الضرر عن نفسه أو عن أحد من المسلمين وقد روى دأبض الخلق إلى الله عالم زار سلطاناً وان العلماء أمناء ما لم يزوروا سلطاناً جائراً فإذا زاروهم خانوا في الدين ولزم الفرار منهم، ومن طريق العامة دان في جهنم وادياً لا يدخل فيه الا عالم زار سلطاناً جائراً .

ملك من حين يخرج من منزله حتى يعود إليه ينادونه: ألا طبت وطابت لك الجنة تبوأَت من الجنة منزلاً.

١٦- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لقاء الإخوان مغنمٌ جسيمٌ وإن قلّوا.

### (باب المصافحة)

١- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن يحيى بن زكريّا، عن أبي عبيدة قال: كنت زميل أبي جعفر عليه السلام وكنت أبدأ بالركوب، ثمّ يركب هو فإذا استويّا سلّم وسأله مسألة رجلٍ لا عهد له بصاحبه وصافح، قال: وكان إذا نزل نزل قبلي فإذا استويت أنا وهو على الأرض سلّم وسأله مسألة من لا عهد له بصاحبه، فقلت: يا ابن رسول الله إنك لتفعل شيئاً ما يفعله أحد من قبلنا وإن فعل مرّةً فكثير، فقال: أما علمت ما في المصافحة، إن المؤمنين

**قوله** (قال أمير المؤمنين «ع» لقاء الإخوان مغنم جسيم وإن قلوا) المغنم الغنيمة وهي الفائدة وفيه إشارة إلى أن الإخوان في الدين الذين يقومون بأمر الله ويعملون له وهم أخوان الثقة قليلون ولو وجدوا فلا بد من لقاءهم وزيارتهم وتعظيمهم ورعاية حقوقهم سرّاً وجهراً فإن فيه منافع جزيلة وفوائد جميلة لا يعلم قدرها إلا الله عز وجل.

**قوله** (قال كنت زميل أبي جعفر «ع» وكنت أبدأ بالركوب ثم يركب هو) الزميل كأمير: العدل الذي حمّله مع حملك على البعير وقد زاملك عاداك والزميل أيضاً الرديف والرفيق في السفر الذي يعينك على أمورك. ولعل تأخره «ع» في الركوب تواضع منه لصاحبه وإراحة للمركب بعدم المبادرة إلى الركوب ومنه يفهم وجه تقدمه في النزول وقد رغب في المصافحة بعد فعلها بقوله أما علمت ما في المصافحة إلى آخره وهي أخذ اليد باليد والاولى الصاق صفيح الكف بالكف والنمز يسيراً وإقبال الوجه بالوجه والاولى بعد ذلك اشتباك الأصابع في الأصابع وفضلها كثير وثوابها جزيل، من ذلك سقوط الذنوب عنهما ونظر الله إليهما بعين الرحمة والشفقة والاحسان حتى يفترقا وقد يتركها المبتلى بالوسواس تحرّزاً عن نجاسة أخيه المؤمن التي توهمها ولم يعلم أن المؤمن طاهر مطهر وطيب مبارك وأن ما توهمه خصلة شنيعة توجب ترك السنة وأذى المؤمن ومتابعة الشيطان وهذا الجاهل يسميه احتياطاً ولا يعلم أن هذا الاحتياط بدعة مخالفة للشرعية.

يلتقيان، فيصافح أحدهما صاحبه، فلا تزال الذنوب تتحات عنهما كما يتحات الورق عن الشجر، والله ينظر إليهما حتى يفترقا.

٢- عنه<sup>١</sup>، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن أبي خالد المظاط، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن المؤمنين إذا التقيا وتصافحا أدخل الله يده بين أيديهما، فصافح أشدهما حباً لصاحبه.

٣- ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن أيوب، عن السميدع، عن مالك بن أعين الجهنى، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن المؤمنين إذا التقيا وتصافحا أدخل الله عز وجل يده بين أيديهما وأقبل بوجهه على أشدهما حباً لصاحبه، فإذا أقبل الله عز وجل بوجهه عليهما تحاتت عنهما الذنوب كما يتحات الورق من الشجر.

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم عن أبي عبيدة الحذاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن المؤمنين إذا التقيا وتصافحا أقبل الله عز وجل عليهما بوجهه وتساقت عنهما الذنوب كما يتساقط الورق من الشجر.

٥- عدة<sup>٢</sup> من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن صفوان الجمال، عن أبي عبيدة الحذاء قال: زاملت أبا جعفر عليه السلام في شق محمل من المدينة إلى مكة، فنزل في بعض الطريق، فلما قضى حاجته وعاد قال: هات يدك يا أبا عبيدة فناولته يدي فغمزها حتى وجدت الأذى في أصابعي، ثم قال: يا أبا عبيدة ما من مسلم لقي أخاه المسلم فصافحه وشبك أصابعه في أصابعه إلا تناثر عنهما ذنوبهما كما يتناثر الورق من الشجر في اليوم الشاتي.

٦- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن يحيى الحلبي، عن مالك الجهنى قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يا مالك أنتم شيعتنا [أ] لا ترى أنك

قوله ( أدخل الله يده بين أيديهما ) أى يد وليه الغائب عن البصار أو اليمجازاً عن الرحمة أو النعمة والاحسان و تمثيل لقربهما من المتصافحين حتى كأنهما يتناولانها والوجه فى الخبر الآخر مستعار للوجود.

قوله ( قال قال أبو جعفر د ع ) يا مالك أنتم شيعتنا لا ترى أنك تفرط فى أمرنا أنه لا يقدر

تفرط في أمرنا إنه لا يقدر على صفة الله فكما لا يقدر على صفة الله كذلك لا يقدر على صفتنا وكما لا يقدر على صفتنا كذلك لا يقدر على صفة المؤمن ، إن المؤمن ليلقى المؤمن فيصافحه ، فلا يزال الله ينظر إليهما والذنوب تتحات عن وجوههما كما يتحات الورق من الشجر ، حتى يفترقا ، فكيف يقدر على صفة من هو كذلك .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن محمد بن الفضل ، عن أبي حمزة قال : زاملت أبا جعفر عليه السلام فحططنا الرّحل ، ثم مشى قليلاً ثم جاء فأخذ بيدي فغمزها غمزة شديدة ، فقلت : جعلت فداك أو ما كنت معك في المحمل ؟ فقال : أما علمت أن المؤمن إذا جال جولة ثم أخذ بيد أخيه نظر الله إليهما بوجه فلم يزل مقبلاً عليهما بوجهه و يقول : للذنوب تحات عنهما ، فتحات يا أبا حمزة - كما يتحات الورق عن الشجر ، يفترقان وما عليهما من ذنب .

٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن حدّ المصافحة ، فقال : دور نخلة .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمر بن الأفرق ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ينبغي للمؤمنين إذا توارى أحدهما عن صاحبه بشجرة ثم التقيا أن يتصافحا .

١٠- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن المثنى ، عن أبيه ، عن عثمان بن زيد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال

---

على صفة الله لا ريب في أن أحداً لا يقدر على أن يصف الله تعالى كما هو أهله وإن بالغ وانتقل من وصف إلى ما هو أعلى منه في نظره حتى انتهى إلى غاية قدرته منه إذ لا يصل عقل البشر إلى كنه صفاته كما لا يصل إلى كنه ذاته وإنما غاية كمال البشر أن يدعن بأنه موجود عالم قادر مثلاً وأما العلم بحقيقة وجوده وعلمه وقدرته ، فمما لا سبيل له إليه ولا يمكن وقوفه عليه وكذلك لا يمكن إدراك ذات الرسول والأئمة والمؤمنين وصفاتهم وكمالاتهم وفضائلهم لكمال قربهم بالحق وعلو مرتبتهم وبعد منزلتهم عن منتهى العقول ، ألا ترى أنك لا تقدر على أن تصف نفسك فكيف تقدر على أن تصف ذات الله وصفاته ونفوس أولياء الله وكمالاتهم .

قوله (فحططنا الرّحل) الرّحل كل شيء يعد للرحيل من وعاء للمناع والمركب للبعر وحلس ورسن وجمعه أرّحل ورّحال مثل افلس وسهام .

رسول الله ﷺ إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه وليصافحه، فإن الله عز وجل أكرم بذلك الملائكة فاصنعوا صنع الملائكة.

١١- عنه، عن محمد بن علي، عن ابن بقاح، عن سيف بن عميرة، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا التقيتم فتلاقوا بالتسليم والتصافح وإذا تفرقتم فتفرقوا بالاستغفار.

١٢- عنه، عن موسى بن القاسم، عن جدّه معاوية بن وهب أو غيره، عن رزين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان المسلمون إذا غزوا مع رسول الله ﷺ ومروا بمكان كثير الشجر ثم خرجوا إلى الفضاء نظر بعضهم إلى بعض فتصافحوا.

١٣- عنه، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن زيد بن جهم الهلالي، عن مالك بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا صافح الرجل صاحبه فالذي يلزم التصافح أعظم أجراً من الذي يدع، ألا وإن الذنوب لتنتحط فيما بينهم حتى لا يبقى ذنب.

١٤- عنه من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام، فنظر إليّ بوجه قاطب فقلت: ما الذي غيرك لي؟ قال: الذي غيرك لآخوانك، بلغني يا إسحاق أنك أقعدت ببابك بوّاباً، يردّ عنك فقراء الشيعة، فقلت: جعلت فداك إنني خفت الشهرة، فقال: أفلا خفت البليّة، أو ما علمت أن المؤمنين إذا التقيا فتصافحوا أنزل الله عز وجل الرّحمة عليهم فكانت تسعة وتسعين لشدّهما حباً لصاحبه، فإذا توافقا غمرتتهما الرّحمة فإذا قعدا يتحدّثان قال الحفظة بعضها لبعض: اعترلوا بنا فلعلّهما سرّاً وقد ستر الله عليهما، فقلت: أليس الله عز وجل يقول: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد»؟ فقال: يا إسحاق إن كانت الحفظة لا تسمع فإنّ

قوله ( إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه وليصافحه ) دل على أنه ينبغي التسليم والتصافح لكل مؤمن عند كل لقاء وما اشتهر بين العوام من أنهم لا يسلمون إلا في أول مرة لمن هو معروف عندهم حتى أنه لو سلم أحد نادراً مرتين أو على غير المعروف ذمّه فهو من سنن الجهلة.

قوله ( وإذا تفرقتم فتفرقوا بالاستغفار ) بأن تقول غفر الله لي ولك أو تقول غفر الله لك أو تقول اللهم اغفر للمؤمنين.

عالم السرّ يسمع ويرى.

١٥- عنه، عن إسماعيل بن مهران، عن أيمن بن محرز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما صافح رسول الله صلى الله عليه وآله رجلاً قطّ فنزع يده حتّى يكون هو الذي ينزع [يده] منه.

١٦- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن ربعي، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: إن الله عزّ وجلّ لا يوصف و كيف يوصف وقال في كتابه : «وما قدروا الله حقّ قدره» فلا يوصف بقدر إلاّ كان أعظم من ذلك. وإنّ النبيّ صلى الله عليه وآله لا يوصف و كيف يوصف عبدٌ احتجب الله عزّ وجلّ بسبع وجعل طاعته

**قوله** (فقال يا اسحاق ان كانت الحفظة لا تسمع فان عالم السر يسمع ويرى) فعموم الآية بحاله لان الله تعالى رقيب.

**قوله** ( ما صافح رسول الله صلى الله عليه وآله رجلاً قط فنزع يده حتّى يكون هو الذي ينزع [يده] منه) فيه اخبار بفعل النبي صلى الله عليه وآله للبحث على الاقتداء به ولا خلاف من الخاصة والعامة في جواز الاقتداء بفعله و انما اختلفوا في حكمه هل واجب أو مندوب أو مباح فقال مالك و بعض أصحابه و أكثر الشافعية واجب، و قال بعضهم مندوب و قالت طائفة مباح والحق أن أفعاله اما جبيلة كالقيام و القعود و الاكل و الشرب فهو مباح مناومته ، و أما غير هافان دل دليل على اختصاصه كوجوب الوتر و التهجد فالاشتراك يناقش الاختصاص و الا فان علمت صفته من وجوب أو ندب او اباحة فلا تباع فيه بحسب ما علم ، و ان لم تعلم صفته فالظاهر ثبوت الرحمان المطلق.

**قوله** ( و كيف يوصف عبد احتجب الله عز وجل بسبع ) لعل المراد أنه لا يمكن ان يوصف عبد اتخذه الله عز وجل حجاباً في سبع سموات وسبع ارضين وجهه اليه يستفيض منه ووجهه الى الممكنات يفيض عليها ، أو اتخذه حجاباً بسبع صفات الذات لكونه مظهرها و انكشافها له وهي حجب نورانية لو انكشف وصف منها لضاء بأ نوار الهداية كل ملتبس فصار د س ، بانكشافها له حجاباً نورانياً مثلها أو ازال عنه الحجاب بسبع سموات وسبع ارضين على أن تكون الهمة للسلب فقد ترفع قدره عن المجرّدات الملكوتية والملائكة اللاهوتية وتنزه قلبه عن العوائق البشرية والعاليق الناسوتية، ويمكن أن يكون اشارة الى ما وصل اليه من حجب المعراج وهذا الذي ذكرنا من باب الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال ( و فوض اليه ) لعل المراد فوض اليه كثيراً من الاحكام و بيان كيفيتها وحدودها كما دل عليه بعض الروايات و

في الأرض كطاعته فقال: «و ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهىكم عنه فانتهوا» و من أطاع هذا فقد أطاعني و من عصاه فقد عصاني ، و فوض إليه ، و إننا لنوصف و كيف يوصف قوم رفع الله عنهم الرجس و هو الشك ، و المؤمن لا يوصف و إن المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه فلا يزال الله ينظر إليهما و الذنوب تتحات عن وجوههما كما يتحات الورق عن الشجر.

١٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن فضيل بن عثمان ، عن أبي عبيدة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إذا التقى المؤمنان فتصافحا أقبل الله بوجهه عليهما و تتحات الذنوب عن وجوههما حتى يفترقا .

١٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تصافحوا فإنها تذهب بالسخيمة .

١٩ - عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لقي النبي صلى الله عليه وآله حذيفة ، فمد النبي صلى الله عليه وآله يده فكف حذيفة يده ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : يا حذيفة بسطت يدي إليك فكففت يدك عني ؟ فقال حذيفة : يا رسول الله بيدك الرعبة و لكنني كنت جنباً فلم أحب أن تمس يدي يدك و أنا جنب ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : أما تعلم أن المسلمين إذا التقيا فتصافحا تحاتت ذنوبهما كما يتحات ورق الشجر .

هذا التفويض غير التفويض الذي ذهب اليه الفرقة المفوضة الغالبة و هو أن الله تعالى خلق محمداً وعلياً و قبل سائر الائمة أيضاً و فوض اليهم خلق السموات و الارض و ما بينهما و تقدير الرزق و الاجال و الاحياء و الاماتة ، و يتمسكون بظاهر الاخبار و هو عند غيرهم مأول بالسببية كما في الحديث القدسي «لولاك لما خلقت الافلاك» لان الله تعالى لما خلق الاشياء لاجلهم صحت نسبة الخلق اليهم تجزؤاً ، والله اعلم .

قوله (تصافحوا فانما تذهب بالسخيمة) أى بسخيمة صاحبه المصافح له أو مطلقاً و السخيمة الحقد والضينة والموجدة في النفس .

قوله (أما تعلم أن المسلمين إذا التقيا) دل على أن الجنابة لاتمنع المصافحة و ما فعله حذيفة كان في غاية التعظيم و رعاية الادب ظاهراً .

٢٠- الحسين بن محمد ، عن محمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن إسحاق بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام إن الله عز وجل لا يقدر أحدٌ قدره و كذلك لا يقدر قدر نبيّه و كذلك لا يقدر قدر المؤمن ، إنّه ليلقى أخاه فيصافحه فينظر الله إليهما والذّنوب تتحات عن وجوههما حتّى يفترقا ، كما تتحات الرّيح الشديدة الورق عن الشجر.

٢١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن رفاعه ، قال : سمعته يقول : مصافحة المؤمن أفضل من مصافحة الملائكة.

## ( باب المعانقة )

١- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح ابن عقبة ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام قالوا : أيّما مؤمن خرج إلى أخيه يزوره عارفاً بحقه كتب الله له بكل خطوة حسنة و محبت عنه سيئة

**قوله** (مصافحة المؤمن أفضل من مصافحة الملائكة) أى مصافحة المؤمنين أفضل من مصافحة الملكين أو مصافحة المؤمن مع المؤمن أفضل من مصافحته مع الملائكة ، ولعل السر فيه أن مصافحة المؤمن متوقفة على مجاهدات نفسانية والملائكة منزّهة عنها.

**قوله** (أيّما مؤمن خرج إلى أخيه يزوره عارفاً بحقه كتب الله له بكل خطوة حسنة و محبت عنه سيئة) قد عرفت حق المؤمن آنفاً والمراد بمعرفته معرفته مع أدائه وبالزيارة الزيارة خالصاً لا لغرض آخر و بمحو السيئة محوها من باب الاحباط أو التفضل أو من أجل أن الخطوة كماهى سبب لحسنه كذلك سبب لمحو سيئة و المعانقة جعل الرجل يديه على عنق صاحبه و ضمه الى نفسه وفضلها كثير عندنا و عند جماعة من العامة و أبو حنيفة كرهها و مالك رآها بدعة وأنكر سفيان قول مالك واحتج عليه بمعانقته «ص» جعفرأ حين قدم من الحبشة فقال مالك هو خاص بجعفر فقال سفيان ما يخص جعفرأ بعمنا ، فسكت مالك. قال الابي : سكوته يدل على ظهور حجة سفيان حتى يقوم دليل على التخصيص ، وقال القرطبي هذا الخلاف إنما هو في معانقة الكبير وأما معانقة الصغير فلا أعلم خلافاً في جوازها ويدل على ذلك أن النبي «ص» عانق الحسن رضي الله عنه. ولعل المراد بقوله «ص» «فاذا انصرف شيعه ملائكة عدد نفسه و خطاه و كلامه ، عدد النفس والخطا والكلام عند العود مع احتمال تعميمه بالذهاب والعود جميعاً .



و رفعت له درجة وإذا طرق الباب فُتحت له أبواب السماء فإذا التقيا و تصافحا و تعانقا أقبل الله عليهما بوجهه ، ثم باهى بهما الملائكة ، فيقول: انظروا إلى عبدى تزاروا و تحابا في ، حق علي ألا أعدبهما بالنار بعد هذا الموقف ، فإذا انصرف شيعه الملائكة عدد نفسه وخطاه و كلامه ، يحفظونه من بلاء الدنيا و بوائق الآخرة إلى مثل تلك الليلة من قابل فإن مات فيما بينهما أُنفي من الحساب وإن كان المزور يعرف من حق الزائر ما عرفه الزائر من حق المزور كان له مثل أجره .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه . عن صفوان بن يحيى ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن المؤمنين إذا اعتنقا غمرتتهما الرحمة ، فإذا التزما لا يريدان بذلك إلا وجه الله ولا يريدان غرضاً من أغراض الدنيا قيل لهما : مغفوراً لكما فاستأنفا ، فإذا أقبلا على المساءلة قالت الملائكة بعضها لبعض : تنحوا عنهما ، فإن لهما سرّاً و قدستر الله عليهما . قال إسحاق : فقلت : جعلت فداك فلا يكتب عليهما لفظهما وقد قال الله عز وجل : « وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد » ؟ قال : فتنفس أبو عبد الله عليه السلام الصعداء ثم بكى حتى اخضلت دموعه لحينه و قال : يا إسحاق إن الله تبارك و تعالى إنما أمر الملائكة أن تعتزل عن المؤمنين إذا التقيا إجلالاً لهما وإنه وإن كانت الملائكة لا تكتب لفظهما ولا تعرف كلامهما فإنه يعرفه و يحفظه عليهما عالم السر و أخفى .

### (باب التقبيل)

١- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عيسى بن هشام ، عن الحسين بن أحمد المنقري ، عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن لكم لنوراً تعرفون به في الدنيا ، حتى أن أحدكم إذا لقي أخاه قبله في موضع النور من جيبته .

**قوله** (فتنفس أبو عبد الله ع) الصعداء ثم بكى حتى اخضلت دموعه لحينه ( الصعداء « ناليدن ونفس كشيدن » ، والاخضال « وتر كردن » ، كذا في كنز اللغة .

**قوله** (ان لكم لنوراً تعرفون به في الدنيا) هو نور المعرفة واليقين والايمان والاخلاق والاعمال والعارفون به الملائكة وأهل السماوات أهل الصلاح من بنى نوعه يعرفونه بسيماء وفيه دالة على أن القبلة على الجبهة ، و في خبر على بن جعفر على أنها على الخد وكلاهما جازب والجمع

٢- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رفاعة بن موسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يقبل رأس أحد ولا يده إلا [يد] رسول الله صلى الله عليه وآله أو من أريد به رسول الله صلى الله عليه وآله.

٣- عليُّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن زيد النرسي ، عن علي بن مزيد صاحب السابري قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فتناولت يده فقبلتها ، فقال : أما إنها لاتصلح إلا لنبي أو وصي نبي .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجاج ، عن يونس بن يعقوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ناولني يدك أقبلها فأعطانيها ، فقلت : جعلت فداك رأسك ففعل فقبلته ، فقلت : جعلت فداك رجلك ، فقال : أقسمت ، أقسمت ، أقسمت - ثلاثاً - و بقي شيء ، و بقي شيء ، و بقي شيء .

٥- محمد بن يحيى ، عن العمركي بن علي ، عن علي بن جعفر ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : مَنْ قبِلَ للرَّحْمِ ذاق رابة فليس عليه شيء . و قبلة الأخ على

أحسن . وقال النيشابوري في عصر الصحابة لا يرى مؤمن مؤمناً الا صافحه و عانقه و قبله . و المصافحة جائزة بالاتفاق ، و أما المانقة و التقبيل فكلهما أبو حنيفة و ان كان التقبيل من اليد .  
**قوله** (أو من أريد به رسول الله صلى الله عليه وآله) أريد به الوصي و سيصرح به في الخبر التالي و يحتمل ارادة الاعم منه و ممن يقرب منه .

**قوله** ( أما انها لاتصلح الا لنبي أو وصي نبي) ظاهره عدم جواز قبلة اليد لغيرهما .  
**قوله** ( فقلت جعلت فداك رجلك : فقال : أقسمت أقسمت أقسمت ثلاثاً - و بقي شيء و بقي شيء و بقي شيء ) لعل المعنى أقسمت أن لا أفعل و ليبق شيء مما يجوز ان يقبل و انما منع منه و أتى بالامر في صورة الخبر تقيية من بعض الحاضرين و صرفاً لوهمه الى ارادة الانكار ، و ذلك لان تقبيل اليد و الرأس كان شائعاً عند العرب فلم يكن فيه تقيية ، و أما تقبيل الرجل فكان مختصاً بالسلطان مع احتمال ارادة المنع و الانكار في نفس الامر و الاشارة الى عدم جواز ذلك كاحتمال أن يكون أقسمت على صيغة الخطاب من القسم بالكسر و هو الحظ و النصيب أى أخذت حظك و نصيبك و ما بعده على الاحتمالين المذكورين ، و نقل عن خليل الفضلاء أن معناه أقسمت أنت أن تقبل الاعضاء الثلاثة و قبلت اثنين منها و بقي شيء و هو الرجل فقبلها لتبر بسمك فقبلها .

**قوله** (من قبل للرَّحْمِ ذاق رابة) أى لاجل الرحم أو لمصلحتها و التقبيل هنا و ان كان عاماً

الخدث و قبلة الامام بين عينيه .

٦ - و عنه ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الصباح مولى آل سام ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ليس القبلة على الفم إلا للزوجة و الولد الصغير .

## (باب تذاكر الاخوان)

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن فضالة بن أيوب ، عن علي بن أبي حمزة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : شيعتنا الرُحَمَاء بينهم ، الذين إذا خلوا ذكروا الله [إن ذكرنا من ذكر الله] إنا إذا ذكرنا ذكر الله و إذا ذكر عدونا ذكر الشيطان.

٢- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح بن عقبة ، عن يزيد بن عبد الملك ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تزاوروا فإن في زيارتكم إحياء لقلوبكم و ذكراً لأحاديثنا و أحاديثنا تعطف بعضكم على بعض فإن

لكن ينبغي أن يراد به تقبيل غير اليد والرجل لأمير.

**قوله** ( شيعتنا الرُحَمَاء بينهم الذين إذا خلوا ذكروا الله ) الرُحَمَاء جمع رَحِيم كالكرماء جمع كريم يعني ان شيعتناهم الذين يتراحمون برحم بعضهم بعضاً والحصر المستفاد من تعريف الخبر بالام للمبالغة والاشعار بأن من لم يتصف منهم بهذه الصفة كأنه ليس بشيعة وربما يدل عليه لفظ الشيعة أيضاً لأنها من المشايعة وهي المتابعة فمضى لم يتحقق معنى المتابعة لهم في الاعمال والصفات لم يتحقق معنى التشيع حقيقة ، والموصول خبر بمدخبر للإشارة الى وصف آخر لهم وهو ذكر الله تعالى بالقلب واللسان في حال خلوتهم ثم أشار بقوله وانا اذا ذكرنا ذكر الله الى أن ذكرهم (ع) ذكر الله عز وجل حقيقة لان ذكرهم عبارة عن ذكر شرف ذواتهم وصفاتهم وكمالاتهم التي هي أفضل نعمائه تعالى عليهم ونقل أحاديثهم المرغبة في الرجوع اليه جل شأنه فهو عين ذكره تعالى ، أو مجازاً باعتبار أن ذكرهم مستلزم لذكره تعالى ، أو باعتبار كمال الاتصال بينهم و بينه تعالى حتى كان ذكرهم ذكره و يعرف من هذه الوجوه بالمقايسة أن ذكر عدوهم ذكر الشيطان.

**قوله** ( تزاوروا فان في زيارتكم إحياء لقلوبكم و ذكراً لأحاديثنا ) لان زيارة المؤمنين بعضهم بعضاً لوجه الله تعالى يوجب سرور القلب وقربه من الحق وكل ما يوجب ذلك فهو سبب لحياته و فيه ترغيب في ذكر أحاديثهم والتفاوض فيها عند التلاقي والمراد بها أحاديثهم مطلقاً

أخذتم بها رشدتم ونجوتم ، وإن تركتموها ضللتكم و هلكتم ، فخذوا بها وأنا بنجاتكم زعيم .

٣- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن الوشاء ، عن منصور بن يونس ، عن عباد بن كثير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني مررت بقاص يقص وهو يقول : هذا المجلس الذي لا يشقى به جليس ، قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : هيهات هيهات ، أخطأت أسنانهم الحفرة : إن لله ملائكة سياحين سوى الكرام الكاتبين ، فإذا مروا يقوم يذكرون محمدًا وآل محمد قالوا : فقو افقدأصبتم حاجتكم ، فيجلسون فينفقون ، معهم فإذا قاموا عادوا مرضاهم وشهدوا جنازتهم و تعاهدوا غائبهم ، فذلك المجلس الذي لا يشقى به جليس .

سواء تعلقت بالاعمال أو الاخلاق وإن كان قوله (وأحاديثنا تعطف بعضكم عن بعض ) بأحاديث الاخلاق أنسب . والزعيم الكفيل .

**قوله** ( قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ، د ) ، اني مررت بقاص يقص وهو يقول هذا المجلس الذي لا يشقى به جليس ) القص البيان والاخبار والقصص بالفتح الاسم وبالكسر جمع قصة والقاص الذي يأتي بالقصة ويخبر بها وهي تطلق على الوعظ والخطبة و أحوال الامم السابقة سواء كان لها حقيقة ام لا ، ويحتمل ارادة كل واحد من هذه المعاني أما الآخر فظاهر وأما الاولان فالمراد الوعظ المحرك الى اتباع الفرق الصالحة والاقوال والاعمال الباطلة ، و الخطبة المشتملة على أوصاف المنتحلين للخلافة وقوله «هذا» مبتدأ وما بعده خبر ويحتمل ان يكون «هذا المجلس» مبتدأ والموصول مع صلته خبراً .

**قوله** ( فقال أبو عبد الله عليه السلام ، د ) ، هيهات هيهات أخطأت أسنانهم الحفرة ) الخطأ والخطاء والخطأ بفتح الخاء في الجميع وسكون الطاء و فتحهما مع القصر أو المدة ضد الصواب والخطاء عند أبي عبيد الذهاب الى خلاف الصواب مع قصد الصواب يقال أخطأ اذا أراد الصواب فصار الى غيره فان أراد غير الصواب و قبله : قيل قصده و تعمد و عند غيره الذهاب الى غير الصواب مطلقاً عمدأ و غير عمد ، والاستاء بفتح الهمزة والهاء اخيراً جمع الاست بالكسر وهي حلقة الدبر والعجز أيضاً وأصل الاست سته بالتحريك وقد يسكن التاء حذفت الهاء وعوضت منها الهمزة وهذا مثل يضرب لمن بعد عن الحق أو أخطأ في القول أو جلس مجلساً لا ينبغي له الجلوس فيه ، ولا يبعد أن يشبه أقوالهم بالاستاء والمواضع الباطلة من الاقوال بالحفرة تقبيحاً لحالهم . وتكرير هيهات أي بعد هذا القول عن الصواب للمبالغة في البعد عن الحق .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن المستورد النخعي ، عن رواه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من الملائكة الذين في السماء ليطلعون إلى الواحد والاثني والثلاثة وهم يذكرون فضل آل محمد قال : فتقول : أما ترون إلى هؤلاء في قلتمهم وكثرة عدوهم يصفون فضل آل محمد عليه السلام ؟ قال : فتقول الطائفة الأخرى من الملائكة : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

٥ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن مسكان ، عن ميسر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : أتخلون و تتحدثون و تقولون ما شئتم ؟ فقلت إي والله إننا لنخلو و نتحدث و نقول ما شئنا ، فقال : أما والله لوددت أني معكم في بعض تلك المواطن ، أما والله إنني لأحب ربحكم وأرواحكم ، وإنكم على دين الله وملائكته فأعينوا بورع واجتهاد .

٦ - الحسين بن محمد ، ومحمد بن يحيى ، جميعاً ، عن علي بن محمد بن سعد ، عن محمد بن مسلم ، عن أحمد بن زكريا ، عن محمد بن خالد بن ميمون ، عن عبد الله بن سنان ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما اجتمع ثلاثة من المؤمنين فصاعداً إلا حضر من الملائكة مثلهم ، فإن دعوا بخير آمنوا وإن استعاذوا من شر دعوا الله ليصرفه عنهم وإن سألوا حاجة تشفعوا إلى الله و سألوه قضاها و ما اجتمع ثلاثة من الجاحدين إلا حضرهم عشرة أضعافهم من الشياطين ، فإن تكلموا تكلم الشيطان

قوله (أما والله لوددت اني معكم في بعض تلك المواطن أما والله اني لأحب ربحكم وأرواحكم) للمؤمن ربح أطيب من المسك الأذفر يشمه المجردون و يدركها العارفون سيما إذا كان في بعض تلك المواطن التي أفضلها مدارس العلوم الشرعية ومواضع نشر فضائل الأئمة الطاهرة المرضية ، فانظر أيها الطالب إلى كثرة فضلها ورفعة شرفها حتى أنه «دع» تمنى أن يكون جليسا فيها بل هو «دع» والملائكة المقربون جلساء فيها ولو كشف الغطاء لرأيت منزلا شريفاً وأمرأ غريباً ، ولما كان مجرد التحدث والتقول بالحق غير نافع بل النافع هو مع العمل «دع» بعده على العمل بقوله «فأعينوا بورع واجتهاد» أي فأعينوا بعضكم بعضاً أو فأعينوني لانه «دع» زعيم بنجاتهم فطلب منهم الورع عن المنهيات والاجتهاد في الطاعات ليكون له الخروج من عهدة الضمان أسهل ، و أيضاً طلب منهم ذلك لئلا يخلج عند الله لانه شرح اصول الكافي - ٤ -

بنحو كلامهم و إذا ضحكوا ضحكوا معهم و إذا نالوا من أولياء الله نالوا معهم، فمن ابتلى من المؤمنين بهم فاذا خاضوا في ذلك فليقم ولا يكن شرك شيطان ولا جليسه ، فان غضب الله عز وجل لا يقوم له شيء و لعنته لا يردّها شيء ، ثم قال صلوات الله عليه : فإن لم يستطع فلينكر بقلبه و ليقم ، ولو حلب شاة أو فواق ناقة .

٧- و بهذا الإسناد ، عن محمد بن سليمان ، عن محمد بن محفوظ ، عن أبي المغرا قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : ليس شيء أنكى لابليس وجنوده من زيارة الاخوان في الله بعضهم لبعض ، قال : وإن المؤمنين يلتقيان فيذكران الله ثم يذكران فضلنا أهل البيت فلا يبقى على وجه ابليس مضغة لحم إلا اتخذ دحيتي أن روحه لتستغيث

د ع ، أمير من الله عليهم و فساد الرعية بسوء الاعمال و الطغيان يوجب خجالة الامير عند السلطان .

**قوله** (فمن ابتلى من المؤمنين بهم فاذا خاضوا في ذلك) أى دخلوا فيه (فليقم ولا يكن شرك شيطان ولا جليسه) الشرك اما بفتح الشين وكسر الراء مصدر شركه فى الامر يشركه من باب علم شركاً وشركة وزان كلم وكلمة بفتح الاول وكسر الثانى اذا صار له شريكاً أو بفتحين وهو حباله الصيد وما ينصب للطير . أو بكسر الاول وسكون الثانى وهو النصيب والشريك أيضاً ، وظاهر هذا الخبر ونحوه و ظاهر قوله تعالى وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنئ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعاً دل على وجوب قيام المؤمن و مفارقتها عن أعداء الدين وعلى لحوق النضب واللينة به مع القعود معهم ، بل دل ظاهر الاية على أنه مثلهم فى الفسق والنفاق والكفر ولارب فيهم مع اعتقاد جواز ذلك وأما مع عدمه فظاهر بعض الروايات أن العذاب بالهلاك يحيط به أيضاً اذا نزل ولكن قد ينجو فى الآخرة بفضل الله تعالى ، ثم أشار الى حكمه عند عدم قدرته على المفارقة بالكلية للتقية أو غيرها بقوله :

(فان لم يستطع فلينكر بقلبه و ليقم ولو حلب شاة أو فواق ناقة) أى ولو كان قيامه بقدر زمان حلب شاة أو بقدر زمان فواق ناقة و الفواق بفتح الفاء وضما الزمان الذى بين الحلبتين من الناقة لانها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدر ثم تحلب و كذلك يفعل بالبقرة أيضاً .

**قوله** (ليس شيء أنكى لابليس وجنوده) نكى العدو وفيهم من باب روى نكابة بالكسر قتل وجرح حتى وهنوا ، ونكأ القرحة ينكأ مهموزاً من باب منع قشرها وهو كناية عن الايلام

من شدة ما يجد من الألم فتحس ملائكة السماء وخز أن الجنان فيلعنونه حتى لا يبقى ملك مقرَّب إلا لعنه، فيقع خاسئاً حسيراً مدحوراً .

## (( باب ادخال السرور على المؤمنين ))

١ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سرَّ مؤمناً فقد سرَّني و من سرَّني فقد سرَّ الله .

٢ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن رجل من أهل الكوفة يكنى أبا محمد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : تبسم الرجل في وجه أخيه حسنة و صرف القذى عنه حسنة ، وما عبد الله بشيء أحب إلى الله من إدخال السرور على المؤمن .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن عبيد الله بن الوليد الوصافي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن فيما

الشديد ( فلا يبقى على وجه ابليس مضغة لحم الاتخدد ) المضغة القطعة . والتخدد الهزال و النقص والتشنج و ذلك من شدة غمه وتألمه .

( فيقع خاسئاً حسيراً مدحوراً ) الخاسئ البعيد من الناس أو من نيل المقصود من خساً الكلب إذا بد و في القاموس الخاسئ من الكلاب والخنازير المبعد لا يترك أن يدنو من الناس . والحسیر امامن حسر البعير وهو حسير من باب ضرب إذا أعيا . أو من حسر على الشيء حسرة وهو حسير من باب علم إذا تلهف و تأسف أو من حسر البصر حسراً و هو حسير من باب نصر إذا كل وانقطع ، والمدحور المطرود من الدحر أو الدحور و هو الطرد والاباد و الدفع ، وفي كنز اللغة حسير ( كند شده ومانده شده ، و مدحور دور کرده شده ) .

قوله ( قال رسول الله صلى الله عليه وآله ) من سر مؤمناً فقد سرني ومن سرني فقد سر الله ( سرور المؤمن يتحقق بفعل موجباته مثل أداء دينه أو تكفل مؤمنته أو ستر عورته أو رفع جوعته أو تنفيس كربته أو قضاء حاجته أو اجابة مسئلته والسرور من السر وهو الضم والجمع لما تشقت والمؤمن إذا مسته فاقة أو عرضته حاجة أو لحقته شدة فإذا سددت فاقته وقضيت حاجته ودفعت شدته فقد جمعت عليه ما تشقت من امره و ضمنت ما تفرق من سره ففرح بعده و استبشر بعد غمه و يسمى ذلك الفرح سروراً .

ناجى الله عز وجل به عبده موسى عليه السلام قال : إن لي عبداً أبيعهم جنّتي وأحكمهم فيها قال : يا ربّ و من هؤلاء الذين تبيعهم جنّتك و تحكّمهم فيها ؟ قال : من أدخل على مؤمن سروراً ، ثمّ قال : إن مؤمناً كان في مملكة جبار فولع به فهرب منه إلى دار الشرك ، فنزل برجل من أهل الشرك فأظلمه و أرفقه و أضافه فلما حضره الموت أوحى الله عز وجل إليه و عزّتي و جلالتي لو كان [ لك ] في جنّتي مسكن لا سكنتك فيها و لكنّها محرمة على من مات بي مشركاً و لكن يا نار هيديه و لا تؤذيهِ و يؤتى برزقه طرفي النهار ، قلت : من الجنّة ؟ قال : من حيث شاء الله.

٤- عنه ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن إبراهيم ، عن علي بن أبي علي ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن علي بن الحسين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله ﷺ : إن أحبّ الأعمال إلى الله عز وجل إدخال السرور على المؤمنين.

٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : أوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام أن العبد من عبادي ليأتيني بالحسنة فأبيحه جنّتي ، فقال داود : يا ربّ وما تلك الحسنة ؟ قال : يدخل على عبدي المؤمن سروراً ولو بتمرّة ، قال داود : يا ربّ حق لمن عرفك أن

**قوله** ( ان فيما ناجى الله عز وجل به عبده موسى وع ) قال : ان لي عبداً أبيعهم جنّتي وأحكمهم فيها ( الظاهر أن ابيعهم من الاباحة بالباء الموحدة أى جعلت الجنة مباحة لهم وأذنت لهم فى التبوّه حيث يشاؤون وقد أخبر الله عز وجل عنهم بقوله ووقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده و اورثنا الارض نتبوّه من الجنة حيث نشأ فنعم أجر العاملين ) و يحتمل أن يكون من الاناحة بالتاء المثناة فوقانية يقال أناح الله لفلان أى هياه و قدره و يسره له والمناح المقدر ، والمراد بتحكيّمهم فيها جعل الحكم اليهم فيشفعون و يدخلون فيها من شاؤوا حيث شاء ( فولع به ) ولع به كوجل ولعاً محرّكة وولوعاً بالفتح استخف وبقته ذهب .

( ولكن يا نار هيديه و لا تؤذيهِ ) هيدى أمر من تهيدن تقول هاده الشيء يهيده هيداً و هاداً اذا أزعجه و حرّكه و أفزعه و كربه و أصلحه ، و لعل المراد تخوينه لكفروه و عدم أذاه بالاحراق لادخاله السرور على المؤمن و يفهم منه ان ادخال السرور يورث أجراً و ان لم يقع لوجه الله تعالى .

**قوله** ( ولو بتمرّة ) ترغيب فى الانفاق و اطعام الجايع و ان كان يسيراً فان الله كريم



لا يقطع رجاءه منك.

٦ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن خلف ابن حمّاد ، عن مفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يرى أحدكم إذا أدخل على مؤمن سروراً أنّه عليه أدخله فقط بل والله علينا ، بل والله على رسول الله صلى الله عليه وآله .

٧- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إنّ أحبّ الأعمال إلى الله عزّ وجلّ إدخال السرور على المؤمن : شبعة مسلم أوقضاء دينه .

٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن سدير الصيرفي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام في حديث طويل : إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدم أمامه ، كلّما رأى المؤمن هولاً من أهوال يوم القيامة قال له المثال لا تفزع ولا تحزن وأبشر بالسرور والكرامة من الله عزّ وجلّ ، حتّى يقف بين يدي الله عزّ وجلّ فيحاسبه حساباً سيراً ويأمر به إلى الجنة والمثال أمامه فيقول له المؤمن : يرحمك الله نعم الخارج خرجت معي من قبري وما زلت تبشّرني بالسرور والكرامة من الله حتّى رأيت ذلك ، فيقول من أنت ؟ فيقول : أنا السرور الذي كنت أدخلت على أخيك المؤمن في الدنيا خلقتني الله عزّ وجلّ منه لأبشرك .

يجعل الجزاء كثيراً ويعطى للقليل جز يلا .

**قوله** (إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يقدم أمامه) قال الشيخ في الأربعين المثال الصورة . ويقدم على وزن يكرم أى يقويه ويشجعه من الاقدام فى الحرب وهو الشجاعة وعدم الخوف ويجوز أن يقرأ على وزن ينصر وماضيه قدم كنصر أى يتقدمه كما قال الله تعالى ووبقدم قومه يوم القيامة ، ولفظ أمامه حينئذ تأكيد .

(نعم الخارج خرجت معي) أى نعم الخارج أنت وخرجت مفسر لنعم الخارج أو بدل عنه أحوال بتقدير قد (فيقول أنا السرور الذى كنت ادخلت على أخيك المؤمن فى الدنيا) ظاهره أن السرور يصير مثالا فيدل كما صرح به الشيخ على تجسم الاعمال فى النشأة الاخرية

٩- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن السياري، عن محمد بن جمهور قال :  
كان النجاشي وهو رجل من الدهاقين عاملاً على الأهواز و فارس فقال بعض أهل

قد ورد في بعض الاخبار تجسم الاعتقادات أيضاً فالاعمال الصالحة والاعتقادات الصحيحة تظهر صوراً نورانية مستحسنة موجبة لصاحبها كمال السرور والابتهاج ، والاعمال السيئة والاعتقادات الباطلة تظهر صوراً ظلمانية مستقيحة توجب غاية الحزن والتألم ، كما قاله جماعة المفسرين عند قوله تعالى «يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضراً وماعملت من سوء تودلو أن بينها وبينه أمداً بعيداً» و يرشد اليه قوله تعالى «يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروأ أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» ومن جعل التقدير ليروا جزاء أعمالهم ولم يرجع ضمير يره الى العمل فقد أبعد، وانما قلت ظاهره (١) ذلك لانه يحتمل أن يخلق الله مثلاً لاجل السرور والحمل في قوله «أنا السرور» للمبالغة في السببية و يؤيده بعض روايات هذا الباب كرواية الحكم بن مسكين عن أبي عبدالله «ع» و قول أمير المؤمنين «ع» «ما من أحد أودع قلباً سروراً الا وخلق له من ذلك لطفاً فاذا نزل نائمة جرى اليه كالماء في انحداره حتى يطرده عنه» قال بعض المحققين: معناه خلق الله تعالى بدل ذلك السرور وعوضه ملكاً ذا لطف و يبعث ذلك الملك اللطيف عند كل بلية على عجلة ليخلصه منها .

**قوله** (كان النجاشي وهو رجل من الدهاقين) النجاشي بفتح النون وكسرهما وتشديد الباء وتخفيفها - وهو أفصح - الاب التاسع (٢) لاحمد بن علي بن أحمد بن العباس صاحب كتاب

(١) قوله «وانما قلت ظاهره» لما كان تجسم الاعمال في دار الآخرة مبنياً على أصول حكيمية لا يسهل تصورهما على كثير من الظاهريين استدرك ما قرره أولاً من التحقيق بهذا الكلام للتقريب الى اذهانهم ولا يخفى أن تجسم العمل أيضاً بصورة يخلق الله تعالى و ليس وجود مادة يخلق فيه الصورة مناقضاً لنسبة الخلق اليه تعالى ولا لاطلاق صيغة التحول والضرورة ، كما أن ضرورة الماء هواء لا يناقض الحكم بكون الهواء مخلوقاً لله تعالى من الماء ، ولكن في مسألة تجسم العمل لا يعترف أهل الظاهر بصيرورة العمل في صورة رجل من غير مادة مشتركة تتبدل عليها الصور كالماء والهواء، ونحن نوافقهم في عالم واحد لا في عوالم مختلفة فالعلم بصير في المنام في صورة اللبن لكون العلم من عالم واللبن من عالم آخر من غير أن يكون للعلم مادة بخلاف تبدل صورة جسمانية في عالم الاجسام الى صورة جسمانية اخرى في عالم الاجسام أيضاً . وقد سبق الكلام في تجسم الاعمال في المجلد الاول في الصفحة ١٥٥ و ٩١٥ (ش)  
(٢) قوله «وهو الاب التاسع» وهو صاحب الرسالة المذكورة في كتب الفقه عن أبي \*

عمله لأبي عبدالله عليه السلام : إن في ديوان النجاشي عليّ خراجاً وهو مؤمن يدين بطاعتك فإن رأيت أن تكتب لي إليه كتاباً ، قال : فكتب إليه أبو عبدالله عليه السلام « بسم الله الرحمن الرحيم سرّ أخاك يسرّك الله » قال : فلمّا ورد الكتاب عليه دخل عليه وهو في مجلسه ، فلمّا خلا ناوله الكتاب وقال : هذا كتاب أبي عبدالله عليه السلام فقبله ووضعه على عينيه وقال له : ما حاجتك؟ قال : خراج عليّ في ديوانك ، فقال له : وكم هو؟ قال : عشرة آلاف درهم ، فدعا كاتبه وأمره بأدائها عنه ثمّ أخرجه منها وأمر أن يثبتها له لقابل ، ثمّ قال له : سررتك؟ فقال : نعم جعلت فداك ثمّ أمر له بمركب و جارية و غلام وأمر له بتخت ثياب في كلّ ذلك يقول له : هل سررتك؟ فيقول : نعم جعلت فداك ، فكلّمها قال : نعم زاده حتى فرغ ثمّ قال له : إحمل فرش هذا البيت الّذي كنت جالساً فيه حين دفعت إليّ كتاب مولاي الّذي ناولتني فيه و ارفع إليّ حوائجك ، قال : ففعل و خرج الرّجل فصار إلى أبي عبدالله عليه السلام بعد ذلك فحدثه الرّجل بالحديث على جهته فجعل يسرّ بما فعل ، فقال الرّجل : يا ابن رسول الله كأنّه قد سرّك ما فعل بي؟ فقال : إي والله لقد سرّ الله و رسوله .

١٠- أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن عليّ بن فضال عن منصور ، عن عمّار بن أبي اليقظان ، عن أبان بن تغلب قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن حقّ المؤمن على المؤمن ، قال : فقال : حقّ المؤمن على المؤمن أعظم من ذلك ، لو حدثتكم لكفرتم إن المؤمن إذا خرج من قبره ، خرج معه مثال من قبره . (١) يقول له : أبشر بالكرامة من الله والسّرور ، فيقول له : بشرك الله بخير ، قال : ثمّ يمضي معه يبشّره بمثل ما قال وإذا مرّ بهول قال : ليس هذا لك وإذا مرّ

---

الرجال ، و الدهقان معرب يطلق على رئيس القرية ، و على التاجر ، و على من له مال و عقار ، و داله مكسورة . وفي لفّة تضم . والجمع دهاقين ، و دهقن الرجل و تدهقن كثر

\* عبدالله «ع» . ثم ان الشارح لم يشرح عدة أحاديث بهذه الرواية اكتفاء بما سبق في نظائرها ونحن نذكر جملة منه تذكّاراً وتأييداً . (ش)

(١) قوله « خرج معه مثال من قبره » المثال صورة أو شاخص يحكي شيئاً ، و الحكاية مأخوذة في مفهومه و لما كان السّرور في الدنيا أمراً معنوياً غير محسوس ولا مقدّر وفي الآخرة أمراً محسوساً يرى مقدراً أطلق عليه المثال اذ يحكي شيئاً غيره ، ومغاد الحديث \*

بخير قال: هذا لك فلا يزال معه يؤمنه مما يخاف و يبشّره بما يجب حتى يقف معه بين يدي الله عز وجل فإذا أمر به إلى الجنة قال له المثال: أبشر فإن الله عز وجل قد أمر بك إلى الجنة، قال: فيقول: من أنت رحمك الله تبشّرني من حين خرجت من قبري وأنستني في طريقي و خبرتني عن ربي؟ قال: فيقول: أنا السرور الذي كنت تدخله على إخوانك في الدنيا خلقت منه (١) لأبشرك وأونس وحشتك.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال مثله .

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مالك بن عطية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أحب الأعمال إلى الله السرور الذي تدخله على المؤمن، تطرد عنه جوعته، أو تكشف عنه كربته.

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحكم بن مسكين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أدخل على مؤمن سروراً خلق الله عز وجل من ذلك السرور خلقاً (٢) فيلقاه عند موته، فيقول له: أبشريا ولي الله بكرامة من الله ورضوان ثم لا يزال معه حتى يدخله قبره [يلقاه] فيقول له مثل ذلك، فإذا بعث يلقاه فيقول له

ماله. كذا في المصباح.

\*أنه يراه بعد الخروج من القبر يأتي في رواية أخرى أنه يراه قبل إدخاله في القبر ويونسه أيضاً ولا منافاة. (ش)

(١) قوله «دخلت منه» قال أولا أنا السرور ثم قال خلقت منه ولا منافاة أيضاً بينهما إذ يصدق على ما كانت له صورة تبدلت إلى صورة أخرى كالماء يصير هواء أنه هو باعتبار اشتراك المادة وأنه ليس هو بل خلق منه باعتبار تغير الصورة، فالمثال المرئي يصدق عليه أنه عين السرور بناء على تجسم الأعمال وأنه خلق منه يعني تغير عنه. (ش)

(٢) قوله «من ذلك السرور خلقاً» الخلق عبارة أخرى عن المثال في الرواية السابقة . وقال المجلسي - رحمه الله - أن هذا دليل على أن الله يخلقه بسبب إدخال السرور لا أن العمل يتجسم . وهو بعيد جداً لأن آخر الكلام صريح في أنه نفس السرور لا خلق مناسب له مخلوق بسببه والحق أن لامنافاة بين كونه نفس السرور و كونه مخلوقاً منه كما قلنا إلا أن يتوهم متوهم أن تغير الصور ليس بفعل الله تعالى ولا ينسب إليه وإن فعله منحصر في إيجاد شيء لا من شيء ابتداء وهو غلط فإن كل تغير وصيرورة بفعله تعالى كاصل الإيجاد والابتداء. (ش)

مثل ذلك، ثم لا يزال معه عند كل هول يشتره ويقول له مثل ذلك، فيقول له: من أنت رحمك الله؟ فيقول: أنا السرور الذي أدخلته على فلان.

١٣- الحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، عن سعدان بن مسلم، عن عبد الله بن سنان، قال: كان رجلٌ عند أبي عبد الله عليه السلام فقرأ هذه الآية «والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً» قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: فما ثواب من أدخل عليه السرور؟ فقلت: جعلت فداك عشر حسنات، فقال: إي والله ألف ألف حسنة.

١٤- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن يحيى، عن الوليد بن العلاء، عن ابن سنان، عن أبي عبد الله الله عليه السلام قال: من أدخل السرور علي مؤمن فقد أدخله علي رسول الله عليه السلام ومن أدخله علي رسول الله عليه السلام فقد وصل ذلك إلي الله وكذلك من أدخل عليه كرباً.

١٥- عنه، عن إسماعيل بن منصور، عن المفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أيما مسلم لقي مسلماً فسرّه سرّه الله عزّ وجلّ.

٦٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحبّ الأعمال إلي الله عزّ وجلّ إدخال السرور علي المؤمن إشباع جوعته أو تنقيس كربته أو قضاء دينه.

### (( باب قضاء حاجة المؤمن ))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن علي، عن بكار بن

قوله (فما ثواب من أدخل عليه السرور؟ فقلت جعلت فداك عشر حسنات) لعل الغرض من السؤال اعداد المخاطب للحق والاخبار بما لا يعلم أو استعلام مبلغه من العلم فأجاب بأن له عشر حسنات وكأنه استند بقوله تعالى «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» فصدقه «ع» بقوله «اي والله» ثم قال: (وألف ألف حسنة) لان الله تعالى يزيد لمن يشاء ولديه مزيد.

قوله (سرّه الله عزّ وجلّ) أي بالكرامة التي لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر علي قلب بشر. قوله (أو تنقيس كربته) أي كشفها وإذا التها والكرب بالفتح والكربة بالضم الحزن يأخذ بالنفس وجمع الكربة كرب مثل غرفة وغرف.

كردم، عن المفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا مفضل إسمع ما أقول لك و اعلم أنه الحق و افعله و أخبر به عليه إخوانك، قلت: جعلت فداك و ما عليه إخواني؟ قال: الرّاعبون في قضاء حوائج إخوانهم، قال: ثم قال: و من قضى لأخيه المؤمن حاجة قضى الله عزّ وجلّ له يوم القيامة مائة ألف حاجة من ذلك أوّله الجنة و من ذلك أن يدخل قرابته و معارفه و إخوانه الجنة بعد أن لا يكونوا نصاباً و كان المفضل إذا سأل الحاجة أخاً من إخوانه قال له: أما تشتهي أن تكون من عليه الإخوان.

٢- عنه، عن محمد بن زياد قال: حدّثني خالد بن يزيد، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله عزّ وجلّ خلق خلقاً من خلقه انتجبهم لقضاء حوائج فقراء شيعتنا ليُشبههم على ذلك الجنة، فإن استطعت أن تكون منهم فكن، ثم قال: لنا والله ربّ نعبده لا نشرك به شيئاً.

٣- عنه، عن محمد بن زياد، عن الحكم بن أيمن، عن صدقة الأحذب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قضاء حاجة المؤمن خيرٌ من عتق ألف رقبة و خيرٌ من حملان ألف فرس في سبيل الله. عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن زياد، مثل الحديثين.

٤- عليّ، عن أبيه، عن محمد بن زياد، عن صندل، عن أبي الصباح الكناني قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لقضاء حاجة امرء مؤمن أحبُّ إليّ من عشرين حجة كل حجة ينفق فيها صاحبها مائة ألف.

**قوله** (و أخبر به عليه إخوانك) عليه الناس و عليهم جلتهم.

**قوله** (لنا والله رب) (١) مبتدأ و خبر و جملة «نعبده» صفة لرب و القسم تأكيد لمضمون الصفة قدم على رب لثلاث يفضل بينه و بين صفته و لا تشرك صفة ثانية أو حال عن فاعل نعبده و لعل نفى الشرك كناية عن قضائهم حوائج الفقراء و هو أيضاً مراد بالعبادة بقرينة المقام ففيه دلالة على أن كل ما خالف أراد الله تعالى فهو شرك به.

**قوله** ( لقضاء حاجة امرء مؤمن أحب إلي (٢) من عشرين حجة كل حجة ينفق

(١) **قوله** (لنا والله رب) المفضل راوى الخبر متهم بالغلو عند كثير من أصحاب الرجال وهذا الكلام لحسن مادته عنه. (ش)

(٢) **قوله** «إلى» تشديد الياء للمتكلم فإذا كان أحب إليه «و» كان أحب عند الله تعالى \*

٥- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن هارون بن الجهم، عن إسماعيل بن عمار الصيرفي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك المؤمن رحمة على المؤمن؟ قال: نعم، قلت: وكيف ذلك؟ قال: أيما مؤمن أتى أخاه في حاجة فأتى ذلك رحمة من الله ساقها إليه و سببها له، فإن قضى حاجته، كان قد قبل الرحمة بقبولها وإن رده عن حاجته وهو يقدر على قضائها فأتى ردة عن نفسه رحمة من الله عز وجل ساقها إليه و سببها له و ذخرا لله عز وجل. تلك الرحمة إلى يوم القيامة حتى يكون المردود عن حاجته هو الحاكم فيها، إن شاء صرفها إلى نفسه وإن شاء صرفها إلى غيره، يا إسماعيل فإذا كان يوم القيامة وهو الحاكم في رحمة من الله قد شرعت له فإلى من ترى يصرفها؟ قلت: لأظن يصرفها عن نفسه، قال: لا تظن ولكن استيقن فإنه لن يردّها عن نفسه. يا إسماعيل من أتاه أخوه في حاجة يقدر على قضائها فلم يقضها له سلط الله عليه شجاعاً ينهش إبهامه في قبره إلى يوم القيامة، مغفوراً له أو معذباً.

فيها صاحبها مائة ألف) أى مائة ألف دينار أو مائة ألف درهم، و لعل المراد اتفاقها في قضاء حوائج نفسه أو أحج بها لافى قضاء حوائج الرفقاء المؤمنين و غيرهم و الا لزم تفضيل الشيء على نفسه.

**قوله** (و سببها له) أى جعلها سبباً لفقران ذنوبه و رفع درجته والسبب ما يتوصل به الى أمر من الامور. قال بعض الاكابر ان الحاجة اذا عرضت للرجل عندى ابادر الى قضائها خوفاً من أن يستغنى عنى.

**قوله** (سلط الله عليه شجاعاً ينهش إبهامه في قبره الى يوم القيامة مغفوراً له أو معذباً) شجاع كغراب وكتاب الحية أو الذكر منها أو ضرب منها أو ضرب صغير وقديوصف بالاقرع وهو الممطع شعر رأسه لكثرة سمه، والنهش بالسين المهملة والشين المعجمة أخذ اللحم بمقدم الاسنان و لسهه و تنغه، و فعل الاول من بابى منع و علم و فعل الثانى من باب منع و ظاهر كثير من أرباب اللغة أن المهملة والمعجمة تكونان لكل ذى ناب مثل الكلب والذئب والحية وغيرها، وهو منقول عن الأصمعي، وقال بعضهم المعجمة للحية والمهملة للكلب والذئب والسبع، وقال ثعلب: المهملة تكون بأطراف الاسنان والمعجمة بالاسنان وبالاضراس وهذا عكس

«أيضاً ولا ينبغي أن يصير هذا الكلام عذراً للملاحدة المتظاهرين بالاسلام لترك الحج أصلاً كما نرى منهم كثيراً وعلى كل حال فلا يجوز ترك الواجب بعذر فعل المستحب. (ش)

٦- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحكم بن أيمن ، عن أبان بن تغلب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من طاف بالبيت اسبوعاً كتب الله عزَّ وجلَّ له ستَّة آلاف حسنة ومحى عنه ستَّة آلاف سيئة ، ورفع له ستَّة آلاف درجة ، قال : وزاد فيه إسحاق بن عمار : وقضى له ستَّة آلاف حاجة . قال : ثمَّ قال : وقضاء حاجة المؤمن أفضل من طواف و طواف حتى عدَّ عشراً .

الثاني بحسب الظاهر ، والمراد بالابهام اما ابهام الرجل أو ابهام اليد ، وبالشجاع المعنى الحقيقي مع احتمال أن يراد به المعنى المجازي لان كل صفة ذميمة كالشجاع في النهش بعد فراق الدنيا و صيرورة الابهام تراباً لا يتأبى عن قبول النهش لان تراب الابهام كالابهام في قوله (١) ولعل الله تعالى يخلق فيه ما يجد به الالم ، والله يعلم .

**قوله** (و رفع له ستة الاف درجة) يحتمل أن يراد بتلك الدرجات درجات القرب منه تعالى وان يراد بها درجات الجنة (٢) لان في الجنة درجات بعضها فوق بعض كما قال الله تعالى «غرف فوقها غرف مبنية» قال القرطبي أهل السفلى من الجنة ينظرون الى من فوقهم على تفاوت منازلهم كما ينظر من بالارض درارى السماء وعظام نجومها فيقولون هذا فلان وهذا فلان كما يقال هذا المشتري وهذه الزهرة ، ويدل على ما ذكره ان النبى «ص» قال «ان أهل الجنة ليمتارؤون الغرف كما تمارؤون الكواكب في السماء» .

(١) **قوله** «كالابهام في قبوله» وقال المجلسى رحمه الله : يحتمل أن يكون النهش في الجسم المثالى وهو الظاهر . وما ذكره الشارح تكلف جداً ، اذ جميع ما روى فى عذاب القبر وثوابه والسؤال فيه والضنطة نظير النهش . ويجب أن يبين وجه دفع الشبهة عن جميع ذلك من جميع الوجوه و يندفع بكلام المجلسى رحمه الله جميع الشبه ان شاء الله . وقوله مفقود أنه يدل على النهش ولو مع كونه منعماً . (ش)

(٢) **قوله** «وان يراد به درجات الجنة» لافرق بين الاحتمالين فى المعنى لان درجات الجنة بحسب درجات القرب من الله تعالى ، وأما سر هذا العدد فخفى عنا هو من علم الآخرة ولا يمكن أن يعد من التخمين والمبالغة كما توهمه بعض لان اختيار عدد خاص من بين الاعداد لبيان الكثرة لا يخلو من نكتة فى كلام المعصوم «ع» وأما تضعيف ثواب قضاء حاجة المؤمن عشر مرات فيحتمل أن يكون الوجه فيه أن العشرة أول مراتب تضعيف لان العشرات بعد الاحاد والمئات بعد العشرات ، واذا ذهب الذهن الى التضعيف فأول ما يسنح له عشر مرات واما زيادة الاحاد على الاحاد فلا يعد شيئاً يعتد به غالباً . (ش)



٧- الحسين بن محمد، عن أحمد [بن محمد] بن إسحاق، عن بكر بن محمد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما قضى مسلم لمسلم حاجة إلا ناداه الله تبارك وتعالى، عليّ ثوابك ولأرضي لك بدون الجنة.

٨- عنه، عن سعدان بن مسلم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: من طاف بهذا البيت طوافاً واحداً كتب الله عزّ وجلّ له ستّة آلاف حسنة ومحي عنه ستّة آلاف سيئة، ورفع له ستّة آلاف درجة حتى إذا كان عند الملزم فتح الله له سبعة أبواب من أبواب الجنة، قلت له: جعلت فداك هذا الفضل كلّه في الطواف؟ قال: نعم وأخبرك بأفضل من ذلك، قضاء حاجة المسلم أفضل من طواف و طواف و طواف حتى بلغ عشرة.

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن إبراهيم الخارقي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من مشى في حاجة أخيه المؤمن يطلب بذلك ما عند الله حتى تقضى له كتب الله عزّ وجلّ له بذلك مثل أجر حجة و عمرة مبرورتين و صوم شهرين من أشهر الحرم و اعتكفهما في المسجد الحرام، و من مشى فيها بنية و لم تقض كتب الله له بذلك مثل حجة مبرورة. فارغبوا في الخير.

١٠- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أورمة، عن الحسن بن

علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: تنافسوا في المعروف لاخوانكم و كونوا من أهله، فإنّ للجنة باباً يقال له: المعروف، لا يدخله إلا من اصطنع المعروف في الحياة الدّنيا، فإنّ العبد لمشي في حاجة أخيه المؤمن فيوكّل الله عزّ وجلّ به ملكين: واحداً عن يمينه و آخر عن شماله، يستغفران له ربّه و يدعوان بقضاء حاجته، ثم قال: والله لرسول الله صلى الله عليه وآله أسرّ بقضاء حاجة المؤمن إذا وصلت إليه من صاحب الحاجة.

---

قوله ( ثم قال والله لرسول الله «ص» أسرّ بقضاء حاجة المؤمن اذا وصلت اليه من صاحب الحاجة) لعل وجه التفضيل أن سرور صاحب الحاجة لقضاء حاجته و سروره «ص» لسرور صاحبها و لقضاء حاجته «ص» لان صاحب الحاجة عياله و لتمسك القاضي بأدابه.

١١- عدةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن خلف بن حماد ، عن بعض أصحابه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله لأن أحجَّ حجةً أحبُّ إليَّ من أن أعتق رقبةً و رقبةً [ورقة] مثلها و مثلها حتى بلغ عشرًا ومثلها ومثلها حتى بلغ السبعين ولأن أعول أهل بيت من المسلمين أسدٌ جوعتهم وأكسو عورتهم فأكفٌ وجوهمهم عن الناس أحبُّ إليَّ من أن أحجَّ حجةً وحجةً [وحجة] ومثلها ومثلها حتى بلغ عشرًا ومثلها ومثلها حتى بلغ السبعين .

١٢- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي عليٍّ صاحب الشعر عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام أن من عبادي من يتقرَّب إليَّ بالحسنة فأحكمه في الجنة ، فقال موسى : يا ربِّ وما تلك الحسنة ؟ قال : يمشي مع أخيه المؤمن في قضاء حاجته قضيت أولم تقض .

١٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن علي بن جعفر قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : من أتاه أخوه المؤمن في حاجة فأنما هي رحمة من الله تبارك و تعالى ساقها إليه ، فإن قبل ذلك فقد وصله بولايتنا وهو موصول بولاية الله وإن ردَّه عن حاجته وهو يقدر على قضائها سلط الله عليه شجاعاً من نار ينهشه في قبره إلى يوم القيامة ، مغفوراً له أو معدباً ، فإن عذره الطالب كان أسوء حالاً .

١٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن صالح بن عقبة ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن المؤمن لترد عليه الحاجة لأخيه فلا تكون عنده فيهم بها قلبه ، و يدخله الله تبارك و تعالى بهمه الجنة .

## (( باب السعي في حاجة المؤمن ))

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن محمد بن

**قوله** (ولأن أعول أهل بيت من المسلمين) عالمهم يعولهم أى قاتهم وأنفق عليهم و قام بجوائجهم **قوله** (فإن عذره الطالب كان أسوء حالاً) عذرتة فيما صنع عذراً من باب ضرب رفعت عنه اللوم فهو معذور أى غير ملوم والاسم العذر و تضم الدال للاتباع وتسكن .

مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: مشى الرجل في حاجة أخيه المؤمن يكتب له عشر حسنات ويمحى عنه عشرين سيئات، ويرفع له عشر درجات، قال: ولأعلمه إلا قال: ويعدل عشر رقاب وأفضل من اعتكاف شهر في المسجد الحرام.

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: إن الله عبداً في الأرض يسعون في حوائج الناس، هم المؤمنون يوم القيامة. و من أدخل على مؤمن سروراً فرح الله قلبه يوم القيامة.

٣- عنه، عن أحمد، عن عثمان بن عيسى، عن رجل، عن أبي عبيدة الحذاء قال: قال أبو جعفر عليه السلام: من مشى في حاجة أخيه المسلم أنظره الله بخمسة و سبعين ألف ملك ولم يرفع قدماً إلا كتب الله له حسنة و حط عنه بها سيئة ويرفع له بها درجة، فإذا فرغ من حاجته كتب الله عز وجل له بها أجر حاج ومعتور.

**قوله** (مشى الرجل في حاجة أخيه المؤمن يكتب له عشر حسنات) الاجر الموعود في الباب السابق لقضاء الحاجة وفي هذا الباب للسعي اليها سواء قضاها أم لا واعتكافا واجب بالالتزام أو يؤول الى واجب. وقضاء حاجة المؤمن سنة مؤكدة فقوله و أفضل من اعتكاف شهر دل على أن السنة أفضل من الفرض وهو غير عزيز.

**قوله** (ان الله عبداً في الأرض يسعون في حوائج الناس هم المؤمنون يوم القيامة) يمكن أن يكون هذا الاجر مترتباً على السعي كما هو الظاهر أو عليه وعلى قضاء الحاجة جميعاً على احتمال وان كان للسعي وحده أجر، والحصر المستفاد من اللام مع تأكيده بضمير الفصل على سبيل المبالغة أو اضافي بالنسبة الى من تركه أو الى بعض الاعمال. و تفريح القلب كشف الغم عنه وادخال السرور فيه.

**قوله** (أنظره الله بخمسة وسبعين ألف ملك) أى يجعلهم طائرين فوق رأسه حتى يظلوهم لو كان لهم ظل (٢) أو يجعلهم فى ظلمهم أى فى كفهم وحمايتهم لان الظل يكنى به عن الكنف والناحية، ويدل ظاهر قوله (فإذا فرغ من حاجته كتب الله عز وجل له بها أجر حاج و معتور) على أن الاجر المذكور قبله للمشى فى قضاء الحاجة وأجر الحاج والمعتور لقضاء الحاجة

(١) **قوله** و بخمسة وسبعين ألف، لانعلم سر هذا العدد فانه من علوم الآخرة كما مر. (ش)

(٢) **قوله** لو كان لهم ظل، لا يبعد أن يكون لاجسام عالم الآخرة وما هو من نسخها كالملئكة ظل لامن جهة الظلمة والكثافة المانعة من النور اذ ليس هناك ظلمة وكثافة بل من جهة الراحة الحاصلة للمستجير بالظل من الهجير قال الله تعالى و أكلها دائم و ظلها تلك عقبى الذين آمنوا. (ش)

٤- عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن هارون بن خارجة، عن صدقة عن رجل من أهل حلوان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أمشي في حاجة أخ لي مسلم أحب إليّ من أن أعتق ألف نسمة وأحمل في سبيل الله على ألف فرس مسرّجة ملجمة.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامن مؤمن يمشي لأخيه المؤمن في حاجة إلا كتب الله عزّ وجلّ له بكلّ خطوة حسنة، وخطّ عنه بها سيئة، ورفع له بها درجة، وزيد بعد ذلك عشر حسنات وشفع في عشر حاجات.

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن أبي أيوب الخزاز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سعى في حاجة أخيه المسلم طلب وجه الله كتب الله عزّ وجلّ له ألف ألف حسنة، يغفر فيها لأقاربه وجيرانه وإخوانه ومعارفه ومن صنع إليه معروفًا في الدنيا فإذا كان يوم القيامة قيل له: ادخل النار فمن وجدته فيها صنع إليك معروفًا في الدنيا فأخرجه بإذن الله عزّ وجلّ إلا أن يكون ناصباً.

٧- عنه، عن أبيه، عن خلف بن حماد، عن إسحاق بن عمار، عن أبي -

ويحتمل أن يكون للمشي أيضاً كما سيجيء.

**قوله** (وزيد بعد ذلك عشر حسنات) أي لكل خطوة أو للجميع ويؤيد الأول قوله تعالى ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، والحاجات في قوله «وشفع في عشر حاجات» أعم من الحاجات الدنيوية والآخرية كالسؤال عن التجاوز من الذنوب والجرائم يقال: شفع يشفع شفاعته فهو شافع وشفيع والمشفع بالكسر من يقبل الشفاعه وبالفتح من تقبل شفاعته.

**قوله** (كتب الله عز وجل له ألف ألف حسنة) الروايات مختلفة في الاجر ففي هذه الرواية هذا العدد وفي بعض ما تقدم عشر حسنات وفي بعضه لكل خطوة حسنة وفي بعض ما يأتي حجة وعمره واعتكاف شهرين في المسجد الحرام وفي بعضه خير من اعتكاف شهر، ولعل الاختلاف باعتبار حال الساعي وفضله أو اهتمامه به أو باعتبار حال المحتاج وصلاحه أو شدة احتياجه أو باعتبار أن هذا الاحسان من باب التفضل والله تعالى يزيد لمن يشاء.

بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سعى في حاجة أخيه المسلم فاجتهد فيها فأجرى الله على يديه قضاءها كتب الله عز وجل له حجة وعمرة واعتكاف شهرين في المسجد الحرام وصيامهما وإن اجتهد فيها ولم يجز الله قضاءها على يديه كتب الله عز وجل له حجة وعمرة.

٨ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن جميل ابن دراج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كفى بالمرء اعتماداً على أخيه أن ينزل به حاجته.

٩ - عنه، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن صفوان الجمال قال: كنت جالساً مع أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من أهل مكة يقال له: ميمون فشكا إليه تعذر الكراء عليه فقال لي: قم فأعن أخاك، فقمت معه فيسر الله كراه، فرجعت إلى مجلسي، فقال أبو عبد الله عليه السلام: ما صنعت في حاجة أخيك؟ فقلت: قضاها الله. بأبي أنت وأُمِّي - فقال: أما إنك إن تعين أخاك المسلم أحب إلي من طواف أسبوع بالبيت مبتدياً ثم قال: إن رجلاً أتى الحسن بن علي عليه السلام فقال: بأبي أنت وأُمِّي أعطني على قضاء حاجة، فانتعل وقام معه فمر على الحسين صلوات الله عليه

**قوله** (كفى بالمرء اعتماداً على أخيه أن ينزل به حاجته) لاريب في أن المحتاج حريص في قضاء حاجته وأنه يحتال ويفكر فيه وفي سببه وأنه إذا رأى أن للخلق مدخلاً فيه يقصد من له كمال اعتماد عليه فيما بينهم، وفيه ترغيب بليغ على قضاء حاجة الرافع لئلا يفسد ظنه ولا يرد عن نفسه تلك الفضيلة وقال أفلاطون: إذا بلغ المستور إلى كشف حاله لك فاحذر رده فإنه قد اطلمك على سره مع باريه.

**قوله** (فشكا إليه تعذر الكراء عليه) الكراء بالكسر والمد أجر المستأجر عليه وهو مصدر وفي الأصل من كاريته من باب قاتل، الكرى كالغنى المكاري وهو الذي يكرى الدواب.

**قوله** (فقال أما إنك إن تعين أخاك المسلم أحب إلي من طواف أسبوع بالبيت مبتدياً) مبتدياً إما حال عن فاعل قال أي قال دع ذلك مبتدياً قبل أن أسأله عن أجر من قضى حاجة أخيه أو قبل أن يتكلم بكلام آخر وذلك لشدة الاهتمام به أو عن فاعل تعين أي تعين مبتدياً قبل السؤال أو عن الطواف فبدل علي أن الطواف الأول أفضل وإن قضاء الحاجة أفضل منه أو تميز عن شرح أصول الكافي - ٥ -

هو قائم يصلي فقال له: أين كنت عن أبي عبد الله عليه السلام تستعينه على حاجتك، قال: قد فعلت - بأبي أنت وأمي- فذكر أنه معتكف، فقال له: أما إنه لو أعانك كان خيراً له من اعتكافه شهراً.

نسبة أحب إلى الإعانة أي الإعانة أحب من حيث الابتداء يعني قبل الشروع في الطواف لابعده، واعلم أن ظاهر الاخبار المعتبرة دل على جواز القطع بل على رجحانه مطلقاً والبناء من موضع القطع (١) فرضاً كان أو نفلاً، جاوز النصف أولاً، والتفصيل حسن وهو رجحان القطع والبناء مطلقاً في النفل ورجحان البقاء على الطواف مع جواز القطع والبناء ان جاوز النصف في الفرض لما رواه الشيخ عن أحدهما عليهما السلام أن الرجل يقطع الطواف لحاجته أو حاجة غيره فإن كان نافلة بنى على الشوط والشوطين وان كان طواف فريضة لم يبن الظاهر أنه لم يبن على ما ذكر وما رواه الشيخ في الصحيح عن صفوان، عن يحيى الأزرق، والظاهر أنه يحيى بن عبد الرحمن الأزرق الثقة قال: «سألت أبا الحسن «ع» عن الرجل يسعى بين الصفا والمروة فيسمى ثلاثة أشواط أو أربعة أشواط فيلقاه الصديق فيدعوه إلى الحاجة أو إلى الطعام؟ قال ان أجابه فلا بأس ولكن يقضى حق الله أحب إلى من أن يقضى حاجة صاحبه» والتعليل يفيد تعدية الحكم إلى الطواف بل هو فيه أولى.

**قوله** (أما أنه لو أعانك كان خيراً له من اعتكافه شهراً) هذا من المواضع التي جوز العلماء خروج المعتكف فيها عن معتكفه إلا أنه لا يجلس عند الخروج ولا يمشي تحت الظل اختياراً على المشهور ولا يجلس تحته على قول، ولا ريب في أن قضاء حاجة المؤمن من المرغبات الكفائية وقد ظهر للحسين أن أخاه الحسن عليهما السلام يسعى فيه فآثره لآخيه تكريماً وتعظيماً له (٢).

(١) قوله «والبناء من موضع القطع» دلالة الروايات المعتبرة على البناء من موضع القطع في الفريضة ممنوعة نعم لا ريب في جواز القطع ورجحانه لقضاء حاجة المؤمن ولا ينافي ذلك وجوب الاستيناف كما صرح به في رواية أبان بن تغلب «عن الصادق «ع» في رجل طاف شوطاً أو شوطين ثم خرج مع رجل في حاجة قال ان كان طواف نافلة بنى عليه وان كان طواف فريضة لم يبن» انتهى - فالحكم في قطع الفريضة لحاجة المؤمن كالحكم فيه لنفريها، يبنى على ما فعل بعد كمال الأربعة ويستأنف قبلها وان لم يكن فيه رواية صريحة لكن لا خلاف فيه بين علمائنا ولو لم يكن فتاؤهم لقلنا بوجود الاستيناف مطلقاً ولو مع رجحان القطع لقضاء حاجة المؤمن كقطع الصلاة لما يجوز له قطعها. (ش)

(٢) قوله «تكريماً وتعظيماً له» لا يدفع كلام الشارح الاستبعاد عن مضمون الحديث\*

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن علي، عن أبي جميلة، عن ابن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: قال الله عز وجل: الخلق عيالي، فأحبهم إليّ ألطفهم بهم وأساعهم في حوائجهم.

١١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن بعض أصحابه عن أبي عمارة قال: كان حماد بن أبي حنيفة إذا لقيني قال: كرّر عليّ حديثك، فأحدثه، قلت: رؤيتنا أن عابد بني إسرائيل كان إذا بلغ الغاية في العبادة صار مشاءً في حوائج الناس عانياً بما يصلحهم.

### ( باب تفريج كرب المؤمن )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن زيد الشحام قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من أغاث أخاه المؤمن اللّهان اللّهان عند جهده فتغس كربته وأعانه على نجاح حاجته كتب الله عز وجلّ

**قوله** (قال الله عز وجل الخلق عيالي فأحبهم إليّ ألطفهم بهم وأساعهم في حوائجهم) كما أن أحب الخلق إلى الرجل ألطفهم بعياله وأساعهم في قضاء حوائجهم في حضوره وغيبته وهو يكفيه يوماً خصوصاً إذا كان كريماً ذا ثروة واستعمار لفظ العيال للخلق بالنسبة إليه عز وجل ووجه المشابهة كما ذكرنا سابقاً أن عيال الرجل من جمعهم ليعتنيهم ويصلح حالهم كذلك الخلق إنما خلقهم الله تعالى وجمعهم تحت عنايته ليصلح أحوالهم في معاشهم ومعادهم والتدبير في أقواتهم وأرزاقهم.

**قوله** (أن عابد بني إسرائيل كان إذا بلغ الغاية في العبادة صار مشاءً في حوائج الناس) وذلك لانه لا يصل إلى هذا المطلب العظيم الا من تنزهت نفسه بالعبادات والرياضات عن الصفات الرذيلة فانه حينئذ يعرف قدر قضاء الحوائج وفضله وأنه أفضل المبادات ويمكن من حمل نفسه عليه والاشتغال به. وقوله «عانياً بما يصلحهم» من العناية أي الارادة والاهتمام.

**قوله** (من أغاث أخاه المؤمن اللّهان اللّهان عند جهده) الاغاثة النصرة والاعانة واللّهان المكروب يقال لهف من باب منع لهفاً فهو لهفان ولهف فهو ملهوف واللّهان والعطشان يقال لهث الكلب من باب منع أيضاً لهثاً فهو لهثان اذا أخرج لسانه من شدة العطش

\*لان قوله «ع» واما انه لو أعانك كان خيراً له من اعتكافه شهراً، لو كان قوله حقيقة و لم يحرفه الراوى كان عتاباً وتخطئة لا يناسب شأن الائمة عليهم السلام، فالاولى حمله على وهم الراوى وتصرفه خصوصاً مع جهالته. (ش)

له بذلك ثنتين وسبعين رحمة من الله، يعجل له منها واحدة يصلح بها أمر معيشته و يدخر له إحدى وسبعين رحمة لأفزع يوم القيامة وأهواله.

٢- علي بن إبراهيم، عن [أبيه، عن] النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ من أعان مؤمناً نفس الله عز وجل عنه ثلاثاً وسبعين كربة واحدة في الدنيا وثلثين وسبعين كربة عند كربته العظمى، قال: حيث يتشاغل الناس بأنفسهم.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسين بن نعيم، عن مسمع أبي سيار، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من نفس عن مؤمن كربة نفس الله عنه كُرب الآخرة وخرج من قبره وهو ثلج الفؤاد، و من أطعمه من جوع أطعمه الله من ثمار الجنة، ومن سقاه شربة سقاه الله من الرحيق المختوم.

٤- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن الرضا عليه السلام قال: من فرّج عن مؤمن فرّج الله قلبه يوم القيامة.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن جميل بن صالح، عن ذريح المحاربي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أيما مؤمن نفس عن مؤمن كربة وهو معسر يسر الله له حوائجه في الدنيا والآخرة، قال: و من ستر على مؤمن عورة يخافها ستر الله عليه سبعين عورة من عورات الدنيا والآخرة،

والحر. والجهد بالفتح والضم المشقة، وقيل بالضم الطاقة وبالفتح المشقة والكربة والشدة والمشقة للنفس عند طريان الحاجة ونحوها والتنفيس أعم من إزالة كلها أو بعضها والثواب الموعود حاصل في كليهما وفي أحاديث هذا الباب والابواب السابقة دلالة واضحة على أن من سعى في حاجة المؤمن حتى قضاه كان له من الاجر لتنفيس كربته ما ذكر في هذا الباب والسعي في حاجته ما ذكر في باب قبله ولقضاء حاجته وادخال السرور عليه ما ذكر في بابيهما.

**قوله** (واحدة في الدنيا) يحتمل أن يراد بالوحدة الشخصية والنوعية فتشمل كرب الدنيا كلها. **قوله** (وهو ثلج الفؤاد) ثلجت نفسي كنصر ثلوجاً وثلجاً اطمانت اليه وسكنت ووثقت به، و الرحيق الخمر أطيبها أو أفضلها أو الخالص أو الصافي والمراد به خمر الجنة والمختوم المصون الذي لم يتبدل لاجل ختامه.



قال : والله في عون المؤمن ما كان المؤمن في عون أخيه ، فانتفعوا بالعظة وارغبوا في الخير .

### (باب اطعام المؤمن )

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشبع مؤمناً وجبت له الجنة و من أشبع كافراً كان حقاً على الله أن يملأ جوفه من الزقوم ، مؤمناً كان أو كافراً .

**قوله** (ومن ستر على مؤمن عورة) من طرق العامة «من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والاخرة» وليس من لوازم ذلك عدم التعبير بل يعبر ويستر فمن وجد مؤمناً يشتغل بحرام يمنعه عنه ولا يذيع ذلك ويمكن تخصيص العورة بالعيوب والزلات التي لا توجب هتك الشريعة والا فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وسيجيء في باب التعبير زيادة توضيح لمثل هذا ان شاء الله تعالى . **قوله** (من أشبع مؤمناً وجبت له الجنة) وهو مع كونه سبباً لحياة المؤمن وسد مجاعته وموجباً للتودد والتألف المطلوبين في نظام الاسلام والمسلمين من آداب الصالحين وخلق النبيين ولكن ينبغي أن لا يكون معه تكلف وتصنع ممن شقت عليه الزيادة على القدرة المعتادة كما دلت عليه الروايات ، ولا فرق في ذلك بين البادى والحاضر خلافاً لبعض العامة فانه يخص ذلك باطعام أهل البادى لان في الحضر مرتفعاً وسوقاً ولا يخفى ضعفه . ولما أشار الى منافع اطعام المؤمن أشار الى مضار اطعام الكافر بقوله (ومن أشبع كافراً كان حقاً على الله أن يملأ جوفه من الزقوم مؤمناً كان أو كافراً) الزقوم شجرة تخرج في أصل الجحيم ، طلعها كأنه رؤس الشياطين، منبتها قعر جهنم و أغصانها ترتفع في دركاتها ولها ثمرة في غاية القبح ، و ظاهره عدم جواز اطعام الكافر مطلقاً حريباً كان أو ذمياً . قريباً كان أو بعيداً ، غنياً كان أو فقيراً مشرفاً بالموت أولاً ، لكن عموم بعض الاخبار مثل «أفضل الصدقة ابراد كبد حرى» وصريح خبر مصادف عن أبي عبد الله «ع» في سقيه نصرانياً غلبه العطش (١) واطعام الاسير الكافر، وأخبار بر الوالدين وصلة الارحام مطلقاً وان كانوا كافرين ، و جواز الوقف على الذمى يدل على

(١) قوله «نصرانياً غلبه العطش» يكفي في ذلك قوله تعالى «لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتسقطوا اليهم» وكذلك سورة هل أتى وعمل أهل بيت رسول الله صلوات الله عليهم في اطعامهم لوجه الله مسكيناً و يتيماً و أسيراً لان أسير المسلمين كان كافراً لامحالة . (ش)

٢- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لأن أُطعم رجلاً من المسلمين أحب إليّ من أن أُطعم أُمّ قُفٍّ من النَّاسِ ، قلت : وما الأُمّ قُفٍّ ؟ قال : مائة ألف أو يزيدون .

٣- عنه ، عن أحمد ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أطعم ثلاثة نفر من المسلمين أطعمه الله من ثلاث جنات في ملكوت السماوات الفردوس وجنة عدن وطوبى [و] شجرة تخرج في جنة عدن ، غرسها ربنا بيده .

جواز اطعام الكافر في الجملة سيما اذا كان ذمياً خصوصاً اذا كان دارحم . وما يتخيل من أن اطعامهم اعانة لهم على المعصية لانه موجب لقوتهم المقتضية لطفيا نعم فيها يمكن دفعه بمثل ما ذكره الشهيد الثاني في الوقف من أن الغرض من اطعامهم ليس هو معصيتهم وطغيانهم فيها بل من حيث الحاجة وأنهم عباد الله ومن جملة بني آدم ومن جهة أنه يمكن أن يقول منهم المسلمون ، نعم اطعامهم بقصد الاعانة على المعصية أو لمحبتهم أولكفرهم لايجوز قطعاً ، و يمكن حمل هذا الخبر عليه والله يعلم .

**قوله** ( لان أطعم رجلاً من المسلمين أحب الى من أن اطعم أُمّ قُفٍّ من الناس ) اطعام عام في كل ما يقتات به من الحنطة والشعير والارز والتمر والزبيب واللبن ونحوها ولعل المراد بالرجل من المسلمين المؤمن وبالألفق من الناس المخالفون وفيه دلالة على جواز اطعامهم ، والألفق بضمين اسم جمع وليس منحصراً في عدد معين ولهذا فسر «ع» هنا بمائة ألف أو يزيدون وفسره أبوه «ع» في خبر عبيد الله الوصافي عنه بعشرة آلاف .

**قوله** ( من أطعم ثلاثة نفر من المسلمين أطعمه الله من ثلاث جنات في ملكوت السماوات الفردوس وجنة عدن وطوبى وشجرة تخرج في جنة عدن غرسها ربنا بيده ) في ملكوت السماوات صفة لجنات أو متعلق بأطعمه ، والملكوت فعلوت من الملك بالكسر وخص بملك الله تعالى و قد يطلق على المجردات و الاضافة على الاول بانية وعلى الثاني بتقدير في . والفردوس البستان الذي فيه الكرم والاشجار وضروب من النبات ، قال الفراء : هو عربي واشتقاقه من الفردسة وهي السعة ، وقيل منقول الى العربية وأصله رومي . وقيل سريانية ، ثم سمي به جنة الفردوس ، والمدن الإقامة يقال عدن بالمكان يعدن عدناً وعدوئاً من بابي ضرب وقعداً أقام فيه ولزم ولم يبرح ، ومنه جنة عدن أي جنة إقامة ، وطوبى اسم للجنة مؤنث أطيّب من الطيب وأصلها طيبى ضمت الطاء وابدلت الياء بالواو ، وقد تطلق على الخير وعلى شجرة في الجنة . وشجرة عطف على ثلاث جنات وإشارة الى نعمة أخرى بعد ثلاثة ، واليد بمعنى القدرة مجازاً ، و

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامن رجل يدخل بيته مؤمنين فيطعمهما شعبهما إلا كان أفضل من عتق نسمة.

٥- عنه ، عن أبيه، عن حماد، عن إبراهيم، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: مَنْ أطعم مؤمناً من جوع أطعمه الله من ثمار الجنة، ومن سقى مؤمناً من ظمأ سقاه الله من الرّحيق المختوم.

٦- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن ميمون القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مَنْ أطعم مؤمناً حتى يشبعه لم يدر أحدٌ من خلق الله ماله من الأجر في الآخرة ، لا ملكٌ مقرّب ولا نبيٌ مرسل إلا الله ربّ العالمين ، ثمّ قال: من موجبات المغفرة إطعام المسلم السغبان

الفرس ترشيح والقول بأن كل شيء بقدرته فلا وجه لذكرها لاجل وجهه لان التأكيد والبيان شائع وأيضاً لذكرها وجه وجيه وهو التنبيه على أن غرسها ليس كفرس أشجار جنات الدنيا عن وسائط واستعمال آلات بل بمجرد ايجادها بقوله «كن» ويحتمل أن يكون الكلام من باب التمثيل تشبيهاً لفعل النائب بالحاضر لقصد الايضاح.

**قوله** ( الا كان أفضل من عتق نسمة ) كمية الزيادة غير معلومة لنا ، والنسمة محرّكة نفس الريح ، ثم سمي بها الانسان والمملوك ذكراً أو أنثى . و لعل السر في كون اطعامهما أفضل أن اطعامهما احياءهما و ليس عتق نسمة من باب الاحياء فالفضل بينهما ظاهر. **قوله** (من أطعم مؤمناً حتى يشبعه لم يدر أحد من خلق الله ماله من الاجر ) لعل المراد بهذا المؤمن من بلغ جوعه حداً يوجب هلاكه فان اطعامه حينئذ احياء لنفسه و قد قال الله تعالى دو من أحيائها فكأنما رُحيا الناس جميعاً، وحينئذ فلا بد في ترتب هذا الاجر العظيم عليه والتعميم ممكن وعدم علم الملك والرسول بماله من الاجر اما لعظمة الاجر والان تعين قدره انما هو في علم الله تعالى و لم يظهره عليهم ، والاول أظهر لان المقصود من الحديث افادة عظمته.

**قوله** (اطعام المسلم السغبان ) سغب سغباً وسغباناً بالتسكين و التحريك و سغابة بالفتح وسغبوا بالضم ومسبنة من بابي فرح ونصر جاع فهو سغب وسغبان أى جائع، وقيل: لا يكون السغب إلا أن يكون الجوع مع تعب، وأشار بالاية الشريفة الى أن الاطعام من المنجيات التي رغب الله تعالى فيها والمسغبة والمقربة والمتربة مصادر على وزن مفعلة من سغب اذا

ثم تلا قول الله عز وجل: « أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيماً ذا مقربة أو مسكيناً ذا متربة ».

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من سقى مؤمناً شربة من ماء حيث يقدر على الماء أعطاه الله بكل شربة سبعين ألف حسنة وإن سقاه من حيث لا يقدر على الماء فكأنما أعتق عشر رقاب من ولد إسماعيل.

٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن حسين بن نعيم الصحاف قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أحب إخوانك يا حسين؟ قلت: نعم، قال: تنفع فقراءهم؟ قلت: نعم، قال: أما إنه يحق عليك أن تحب من يحب الله، أما والله لا تنفع منهم أحداً حتى تحبه، أتعدهم إلى منزلك؟ قلت: نعم، ما آكل إلا ومعهم الرطلان والثلاثة والأقل، والأكثر، فقال: أبو عبد الله عليه السلام: أما إن فضلهم عليك أعظم من فضلك عليهم، فقلت: جعلت فداك أطعمهم طعامي وأوطئهم رحلي، ويكون فضلهم علي أعظم؟ قال: نعم إنهم إذا دخلوا منزلك دخلوا بمغفرتك ومغفرة عيالك وإذا خرجوا من منزلك خرجوا بذنوبك وذنوب عيالك.

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي محمد الوابشي قال: ذكر أصحابنا عند أبي عبد الله عليه السلام فقلت: ما أتعدني ولا أتعشي إلا ومعهم من الاثنان والثلاثة وأقل، وأكثر، فقال أبو عبد الله عليه السلام: فضلهم عليك أعظم من فضلك عليهم، فقلت: جعلت فداك كيف وأنا أطعمهم طعامي وأنفق عليهم من مالي وأخدمهم عيالي؟ فقال: إنهم إذا دخلوا عليك دخلوا برزق من الله عز وجل كثير وإذا خرجوا

جاء وقرب في النسب وترب إذا افتقر والتصق بالتراب. و وصف اليوم بذى مسغبة مجاز باعتبار صاحبه مثل نهاده صائم.

قوله ( أعطاه الله بكل شربة سبعين ألف حسنة ) الظاهر أنه إذا شرب ثلاث مرات كما هو مندوب يستحق الساقى ذلك الاجر ثلاث مرات لصديق الشربة على كل واحدة منها. قوله (أما والله لا تنفع منهم أحداً حتى تحبه ) دل ظاهراً على أن النفع تابع للمحبة أو مستلزم لها ومنه يعلم وجه ما سبق من أن من أشبع كافراً كان حقاً على الله أن يملأ جوفه

خرجوا بالمغفرة لك.

١٠- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن مقرن، عن عبيد الله الوصافي عن أبي جعفر عليه السلام قال: لأن أطلع رجلاً مسلماً أحب إليّ من أن أعتق أفتقاً من الناس، قلت: وكم الأفتق؟ فقال: عشرة آلاف.

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ربعي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أطلع أخاه في الله كان له من الأجر مثل من أطلع فتناً من الناس، قلت: وما الفتان [من الناس]؟ قال: مائة ألف من الناس.

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن سدير الصيرفي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: مامنك أن تعتق كل يوم نسمة؟ قلت: لا يحتمل مالي ذلك، قال: تطعم كل يوم مسلماً، فقلت: موسراً أو معسراً؟ قال: فقال: إن الموسر قد يشتهي الطعام.

١٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أكلة يأكلها أخي المسلم عندي أحب إليّ من أن أعتق رقبة.

١٤- عنه، عن إسماعيل بن مهران، عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أشبع رجلاً من إخواني أحب إليّ من أن أدخل سوقكم هذا فأبتاع منها رأساً فأعتقه.

١٥- عنه، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أأخذ خمسة دراهم [و] أدخل إلى سوقكم هذا فأبتاع بها الطعام وأجمع نفعاً من المسلمين أحب إليّ من أن أعتق نسمة.

من الزقوم. قوله ( إذا دخلوا عليك دخلوا برزق من الله عز وجل كثير ) وصف الرزق بالكثير لدفع توهم تخصيصه بقدر ما أكلوا فيدل على أن الاتفاق موجب لزيادة الرزق كما يدل عليه روايات كثيرة.

قوله ( قال أكلة يأكلها أخي المسلم عندي أحب إليّ من أن أعتق رقبة ) الأكلة بالفتح المرة وبالضم اللقمة والقرصة وإرادة اللقمة أنسب بما مر من أن اطعام المسلم أحب إلي من أن أعتق أفتقاً من الناس ولا اختلاف لما ذكرناه آنفاً.

١٦- عنه، عن الوشاء، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل محمد بن علي صلوات الله عليهما ما يعدل عتق رقبة ؟ قال : إطعام رجل مسلم.

١٧ - محمد بن يحيى . عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن أبي شبل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أرى شيئاً يعدل زيارة المؤمن إلا إطعامه وحقاً على الله أن يطعم من أطعم مؤمناً من طعام الجنة .

١٨ - محمد ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن رفاة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لأن أطعم مؤمناً محتاجاً أحب إليّ من أن أزوره ولأن أزوره أحب إليّ من أن أعتق مهر رقاب .

١٩ - صالح بن عقبة ، عن عبد الله بن محمد و يزيد بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أطعم مؤمناً موسراً كان له يعدل رقبة من ولد إسماعيل ينقذه من الذبح ، و من أطعم مؤمناً محتاجاً كان له يعدل مائة رقبة من ولد إسماعيل ينقذها من الذبح .

٢٠ - صالح بن عقبة ، عن نصر بن قابوس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا إطعام مؤمن أحب إليّ من عتق عشر رقاب و عشر حجج ، قال : قلت : عشر رقاب و عشر حجج ؟ قال : فقال : يانصر إن لم تطعموه مات أو تدلونه فيجيء إلى ناصب فيسأله والموت خير له من مسألة ناصب ، يانصر من أحيأ مؤمناً فكأنما أحيأ الناس جميعاً ، فإن لم تطعموه فقد أمتمموه وإن أطعمتموه فقد أحييتموه .

### (باب من كسا مؤمناً)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل بن درّاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كسا أخاه كسوة شتاء أو صيف كان حقاً على الله أن يكسوه من ثياب الجنة و أن يهوّن عليه سكرات الموت و أن يوسع عليه

**قوله** (أو تدلونه) دلوته أدلوه أرسلته وكذا أدليته أدليه فتدلونه يحتمل فتح التاء وضما وأصله على تقدير الضم تدليونه.

**قوله** (و أن يهون عليه من سكرات الموت) أى من شدته وهمه وغشيته ثوباً من

في قبره وأن يلتقى الملائكة إذا خرج من قبره بالبشرى وهو قول الله عز وجل في كتابه: «و تتلقى الملائكة، هذا يومكم الذي كنتم توعدون».

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن علي، عن عبد الله ابن جعفر بن إبراهيم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مَنْ كَسَا أَحَدًا مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ ثَوْبًا مِنْ عَرَى أَوْ أَعَانَهُ بِشَيْءٍ مِمَّا يَقُوتُهُ مِنْ مَعِيشَتِهِ وَ كَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ سَبْعَةَ آلَافٍ مَلِكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، تَسْتَغْفِرُونَ لِكُلِّ ذَنْبِ عَمَلِهِ إِلَى أَنْ يَنْفَخَ فِي الصُّورِ .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن صفوان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: مَنْ كَسَا أَحَدًا مِنْ فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ ثَوْبًا مِنْ عَرَى أَوْ أَعَانَهُ بِشَيْءٍ مِمَّا يَقُوتُهُ عَلَى مَعِيشَتِهِ وَ كَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَلِكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَسْتَغْفِرُونَ لِكُلِّ ذَنْبِ عَمَلِهِ إِلَى أَنْ يَنْفَخَ فِي الصُّورِ .

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر، عن أبي حمزة الثمالي، عن علي بن الحسين عليه السلام [ قال: ] مَنْ كَسَا مُؤْمِنًا كِسَاءَ اللَّهِ مِنَ الثِّيَابِ الْخَضِرِ. وَ قَالَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ: لَا يَزَالُ فِي ضِمَانِ اللَّهِ مَا دَامَ عَلَيْهِ سَلَكُ.

٥- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يقول: مَنْ كَسَا مُؤْمِنًا ثَوْبًا مِنْ عَرَى كَسَاهُ اللَّهُ مِنَ اسْتَبْرَقِ الْجَنَّةِ وَ مَنْ كَسَا مُؤْمِنًا ثَوْبًا مِنْ غَنَى لَمْ يَزَلْ فِي سِتْرِ مِنَ اللَّهِ مَا بَقِيَ مِنَ الثَّوْبِ خُرْقَةٌ.

## ( باب )

### ( في الطاف المؤمن و اكرامه )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن الحسين

عري المرى بالضم خلاف اللبس يعنى « برهنه شدن » و فعله من باب رضى، و المعيشة مكسب الانسان الذى يعيش به وهى من غاش من باب سار صار ذا حياة فالميم زائدة ووزنها مفعلة. و قيل من معش فالميم أصلية ووزنها فميلة.

**قوله** (مادام عليه سلك) أى على ذلك الثوب وان خرج عن حد اللبس والانتفاع.

**قوله** (من كسا مؤمناً ثوباً من غنى لم يزل فى ستر من الله) يستتره من الذنوب أو من العقوبة أو من النوائب أو من الجميع و يفهم منه أن كساء المؤمن الغنى يوجب هذه

ابن هاشم ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أخذ من وجه أخيه المؤمن قذاة كتب الله عز وجل له عشر حسنات ، و من تبسم في وجه أخيه كانت له حسنة.

٢- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قال لأخيه المؤمن: مرحباً كتب الله تعالى له مرحباً إلى يوم القيامة.

٣- عنه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أتاه أخوه المسلم فأكرمه فأكرمه الله عز وجل.

٤- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن نصر بن إسحاق ، عن الحارث ابن النعمان ، عن الهيثم بن حماد ، عن أبي داود ، عن زيد بن أرقم قال : قال رسول الله ﷺ : ما في أمتي عبد أطف أخاه في الله بشيء من لطف إلا أخذمه الله من خدم الجنة.

٥- وعنه ، عن أحمد بن محمد ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي ، عن عبد الله بن جعفر بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : من

الكرامة فكيف الفقير.

**قوله** (من أخذ من وجه أخيه المؤمن قذاة) القذى ما يقع في العين من تراب أو تبن أو وسخ أو غير ذلك والمراد به كل ما يؤذي المؤمن أو يجرح قلبه أو يكسر قدره وان قل شبهه بقذى العين. **قوله** (من قال لأخيه المؤمن مرحباً كتب الله تعالى له مرحباً الى يوم القيامة) فكانه قال له مرحباً الى يوم القيامة فيكتب له ذلك ويعطى أجره أو يقال له مرحباً الى يوم القيمة مقابل قوله ، والرحب بالضم السعة وبالفتح الواسع ومرحباً منصوب بفعل لازم الحذف سماعاً أي أتيت رحباً وسعة أو مكاناً واسعاً وفيه تسلية له واظهار للسرور بملاقاته ومجيئه.

**قوله** (من أتاه أخوه المسلم فأكرمه) بأن أكرمه بنوع من أنواع الاكرام وأحسن اليه بنحو من أنحاء الاحسان بأن بسط له رداءه أو تبسم في وجهه أو قال له مرحباً أو أظهر سروراً وبشاشة أو أحضر طعاماً أو أعطاه شيئاً يفرح به قلبه أو نحو ذلك.

**قوله** (ما في أمتي عبد أطف أخاه في الله بشيء من لطف إلا أخذمه الله من خدم الجنة) المراد بالبعد المؤمن والظرف أعني في الله متعلق باللفظ أي بر أو حال عن أخاه أو وصف له باللفظ الرفق والاحسان وايصال المنافع والبر والادخام اعطاء الخادم.



أكرم أخاه المسلم بكلمة يلطفه بها وفرّج عنه كربته لم يزل في ظلّ الله الممدود عليه الرحمة ما كان في ذلك .

٦- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إنّ ممّا خصّ الله عزّ وجلّ به المؤمن أن يعرفه برّ إخوانه وإن قلّ ، وليس البرّ بالكثرة وذلك أن الله عزّ وجلّ يقول في كتابه : «و يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (ثم قال : ) ومن يوق شحّ نفسه فاولئك هم المفلحون» ومن عرفه الله عزّ وجلّ بذلك أحبّه الله ومن أحبّه الله تبارك وتعالى وفّاه أجره يوم القيامة بغير حساب ، ثمّ قال : يا جميل ارو هذا الحديث لأخوانك ، فإنّه ترغيب في البرّ .

٧- محمد بن يحيى . عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ المؤمن ليتحف أخاه التحفة ، قلت : و

**قوله** ( لم يزل في ظلّ الله الممدود عليه الرحمة ) أى لم يزل في رحمته أو جوده على سبيل التشبيه والاستعارة حيث أنه يستريح بهما من الأذى والعذاب والتألم الجسماني والروحاني كما يستريح الملتجئ بالظل من حر الشمس أو في جنبه وإطلاق الظل عليها أمان من باب الإرسال أو الاستعارة على نحو ما ذكر ووصفه بالمدود للإشعار بشبابه واتساعه .

**قوله** ( وذلك أن الله عزّ وجلّ يقول في كتابه ويؤثرون على أنفسهم - الآية ) أى يختارون غيرهم من المحتاجين على أنفسهم ويقدمونه (ولو كان بهم خصاصة) أى حاجة وفقر عظيم «ومن يوق شح نفسه» بوقاية الله وتوفيقه ويحفظها عن البخل والحرس «فاولئك هم المفلحون» أى الفائزون والتأكيدات ظاهرة للمتدبر والمشهور أن الآية نزلت في الانصار و أشارهم المهاجرين على أنفسهم في أموالهم وقيل روى من طريق العامة أنها نزلت في أمير المؤمنين «ع» وأنه مع بقية أهل بيته لم يطعموا شيئاً منذ ثلاثة أيام فاقترض ديناراً ثم رأى المقداد فقتل في وجهه أنه جائع فأعطاه الدينار فنزلت الآية مع المائدة من السماء والحكاية طويلة ، و على التقديرين يجرى الحكم في غير من نزلت فيه ممن يفعل مثل فعله أو ما يقرب منه ومما يناسب المقام ما روى عن أمير المؤمنين «ع» من أنه بات به ضيف وكان عنده طعام قليل فأطفا المصباح عند احضاره وأراه أنه يأكل معه . وفيه غاية بر الضيف والايثار و حسن السياسة في الامور اذ لو لم يطفأ لرأى الضيف أنه لا يأكل وأنه آثره فربما امتنع من الاكل أو أكل قليلا .

أي شيء التحفة؟ قال: من مجلس ومتكأ وطعام وكسوة وسلام، فتناول الجنة مكافأة له ويوحى الله عز وجل إليها. أني قد حرمت طعامك على أهل الدنيا إلا على نبي أو وصي نبي، فإذا كان يوم القيامة أوحى الله عز وجل إليها: أن كافي أوليائي بتحفيهم، فيخرج منها وصفاء ووصاف معهم أطباق مغطاة بمناديل من لؤلؤ، فإذا نظروا إلى جهنم وهولها وإلى الجنة وما فيها طارت عقولهم و امتنعوا أن يأكلوا فينادي مناد من تحت العرش أن الله عز وجل قد حرّم جهنم على من أكل من طعام جنته، فيمدّ القوم أيديهم فيأكلون.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: يجب للمؤمن على المؤمن أن يستر عليه سبعين كبيرة.

٩- الحسين بن محمد، ومحمد بن يحيى، جميعاً، عن علي بن محمد بن سعد، عن محمد بن أسلم، عن محمد بن علي بن عدي قال: أملاً على محمد بن سليمان، عن إسحاق بن عمار، قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): أحسن يا إسحاق إلى أوليائي ما استطعت، فما أحسن مؤمن إلى مؤمن ولا أعانه إلا خمسه وجه إبليس و قرح قلبه .

**قوله** ( فتناول الجنة مكافأة له ) أى امتدت و ارتفعت لارادة مكافاته و اطعامه فى الدنيا عجلة. **قوله** ( فتخرج منها و صفاء ووصائف ) قال صاحب المصباح الوصف النلام المراهق، والوصيفة الجارية كذلك والجمع وصفاء ووصائف مثل كريم وكرماء وكرائم. و لعل طيران العقول و تحيرها بسبب مشاهدة الجنة ونعيمها و ما فيها من الجور والقصور و الامتناع من الاكل لكثرة الهم والخوف بسبب مشاهدة جهنم وأهوالها وزفيرها والهم المفرط قديم من الاكل كما يقطع فى الدنيا أيضاً.

**قوله** ( يجب للمؤمن على المؤمن أن يستر عليه سبعين كبيرة ) هى أفعال قبيحة شرعاً وقبحها عظيم، والمراد بسترها عدم اذاعتها وهذا لا ينافى وجوب الامر بالمعروف و النهى عن المنكر لان الامر بالرجوع عنها لا يستلزم الاذاعة ولا يتوقف عليها و يفهم منه جواز الافشاء اذا تجاوز عن السبعين مع امكان ارادة المبالغة فى الستر ، و يحتمل أن يراد بالكبيرة اساءة ذلك المؤمن وفعل ما يؤذيه من الامور العظام و فيه حينئذ ترغيب فى الصفع عن المؤذى ، والله يعلم.

**قوله** ( فما أحسن مؤمن إلى مؤمن ولا أعانه الا خمسه وجه إبليس وقرح قلبه ) خمسه وجهه من باب ضرب خدشه ولطمه و ضربه و جرح ظاهر بشرته وقطع عضواً منه وقرح قلبه

## (باب في خدمته)

١- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن إبراهيم بن محمد الثقفي، عن إسماعيل ابن أبان، عن صالح بن أبي الأسود، رفعه، عن أبي المعتمر قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: أيما مسلم خدم قوماً من المسلمين إلا أعطاه الله مثل عددهم خدماً في الجنة.

## (باب نصيحة المؤمن)

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عمر بن أبان، عن عيسى بن أبي منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يجب للمؤمن على المؤمن أن ينصحه.

إذا غمه وأقرحه إذا أثقله وحقيقته أزال عنه الفرح كاشكيتة، ويجوز أن يقرأ بالقاف يقال قرحه من باب منع أي جرحه.

**قوله** (محمد بن يحيى عن سلمة بن الخطاب عن إبراهيم بن محمد الثقفي) الحديث ضعيف (١) من وجوه شتى أذني السند رفع ورجاله كلهم غير محمد بن يحيى الطار مجهولون وأبو المعتمر اسمه غير معلوم وليس هو حامد بن عمر أبو المعتمر الهمداني الكوفي لأنه من أصحاب الصادق (ع)، والظاهر أن (الاء) في قوله إلا أعطاه الله زائدة وقد صرح صاحب القاموس بجواز زيادتها في الكلام وحملها على الاستثناء بتقدير المستثنى عنه بعيد جداً، ويدخل في خدمته المسلم خدمته بنفسه وبخدمه وإعانتة للمسلمين في أمور الدنيا والدين.

**قوله** (يجب للمؤمن على المؤمن أن ينصحه) نصحه وله كمنه نصحاً ونصاحة ونصاحية وهو ناصح ونصيح ونصاح، والاسم النصيحة وهي فعل أو كلام يراد بهما الخير للمنصوح واشتقاقها من نصحت العسل إذا صفيته لأن الناصح يصفى فعله وقوله من الفش أو من نصحت الثوب إذا خطته لأن الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب، والمراد بنصيحة المؤمن للمؤمن إرشاده إلى مصالح دينه ودنياه وعونه عليها، وتعليمه إذا كان جاهلاً، وتنبيهه إذا كان غافلاً، والذب عنه وعن أعراضه إذا كان ضعيفاً وتوقيفه في صغره وكبره وترك حسده وغشه ودفع الضرر عنه وجلب النفع إليه وبالجملته كلما يريد لنفسه ويريد لأخيه المؤمن و

(١) قوله (الحديث ضعيف) لم أعرف وجه إصرار الشارح وتأكيد في تضعيف الخبر مع أن هذه الأمور غير محتاجة إلى تصحيح الإسناد والحديث الضعيف في هذه الأبواب كثير جداً والاعتماد فيها على المعنى (ش)

- ٢- عنه ، عن ابن محبوب، عن معاوية بن وهب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :  
يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة له في المشهد والمغيب.
- ٣- ابن محبوب، عن ابن رئاب. عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام  
قال: يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة.
- ٤- ابن محبوب، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال  
رسول الله ﷺ : لينصح الرجل منكم أخاه كنصيحته لنفسه.
- ٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله  
عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : إن أعظم الناس منزلة عند الله يوم القيامة أمشاهم  
في أرضه بالنصيحة لخلقهم.
- ٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن سفيان بن  
عيينة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عليكم بالنصح لله في خلقه فلن تلقاه بعمل  
أفضل منه.

## (باب الاصلاح بين الناس)

- ١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن حماد بن أبي طلحة

أولم يسمع نصيخته سلك به طريق الرفق حتى يقبلها ولو كانت متعلقة بأمر الدين سلك به طريق  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على الوجه المشروع ويمكن ارادة النصيحة للرسول و  
الائمة عليهم السلام أيضاً لانهم أفضل المؤمنين. والمراد بالنصيحة لهم القول في شأنهم ما يليق  
بهم والانقياد لهم في أوامرهم و نواهيهم و آدابهم و أعمالهم والاطاعة لهم في جميع ذلك  
و حفظ شرائعهم و أجراء أحكامهم على الامة وفي الحقيقة النصيحة للاخ المؤمن نصيحة لهم.  
**قوله** (يجب للمؤمن على المؤمن النصيحة له في المشهد والمغيب) أى في وقت حضوره  
بنحو مأمور وفي غيبته بالاعلام بالكتابة أو الرسالة أو بحفظ عرضه والزجر عن غيبته ودفع  
العادى عنه و طلب المصالح له.

**قوله** (عليكم بالنصح لله في خلقه فلن تلقاه بعمل أفضل منه ) النصح يتعدى الى  
المنصوح بنفسه فيقال نصحه و باللام فيقال نصح له والاول أفصح ولا يتعدى اليه بفي وعلى هذا  
فظاهر الكلام أنه تعالى منصوح أى يجب عليكم النصيحة لله فيما بين خلقه ومعنى النصيحة لله  
هو الايمان والاقرار بوحدانيته و بما يصح له ويمتنع عليه والتزام تكليفه والعمل بها على

عن حبيب الأحول قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: صدقة يحبها الله إصلاح بين الناس إذا تفاسدوا و تقارب بينهم إذا تباعدوا.

عنه ، عن محمد بن سنان ، عن حذيفة بن منصور ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

٢- عنه ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم . عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لأن أصلح بين اثنين أحب إليّ من أن أتصدق بدينارين .

٣- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن مفضل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام إذا رأيت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالي .

٤- ابن سنان ، عن أبي حنيفة سابق الحاج قال : مررنا بالمفضل و أنا و خنتي

الوجه المطلوب من اخلاص النية وغيره ، ويحتمل أن يكون المراد عليكم بنصيحة خلق الله لوجه الله تعالى وتقربا اليه لالرياء والسمة ونحوهما وهذا بعنوان الباب أنسب .

**قوله** (صدقة يحبها الله اصلاح بين الناس اذا تفاسدوا و تقارب بينهم اذا تباعدوا) فيه حث بليغ للمؤمن على شيء كثير من منافع الدنيا والاخرة ، منها أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بوعظ بليغ نافع ، ومنها أن يصلح بين الناس اذا وقعت المنازعة بينهم بان ينظر برأيه الصائب ويميز بين الظالم والمظلوم و ينصح الظالم بنصائح بليغة زاجرة له عن الظلم ، ومنها أن يصل الرحم و ان اختاروا فراقه وتباعده ، و منها أن يأمر بصلة الارحام اذا وقع التفارق والتباغض بينهم بموعظة حسنة ، و منها أن يأمر المؤمنين بالتواصل والتعاون اذا وقع التدابر و التقاطع بينهم ، و منها اصلاح بين القبيلتين اذ وقع التقابل بينهم ، و منها اصلاح بين المرء و زوجه .

**قوله** ( اذا رأيت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالي) الظاهر أن الاذن بالافتداء للمفضل خاصة مع احتمال شموله لكل من عنده مال له و دع .

**قوله** (عن أبي حنيفة سابق الحاج) (١) اسمه سعيد بن بيان الهمداني و ثقة النجاشي

(١) قوله «سابق الحاج» هو الذي يقطع المسافة بين بلده ومكة في اقل زمان ممكن ويسبق سائر الحجاج في الوصول الى مكة وروى أن ابا حنيفة رأى هلال ذى الحجة في القادسية وأدرك عرفات يوم عرفة و قطع المسافة في تسعة أيام وهو أقل من نصف الزمان الذي قطع فيه سيدنا الحسين «ع» فانه خرج يوم التروية ووصل الى حوالى الكوفة أول المحرم وكان هو «ع» متسرعاً مستعجلاً وأما ذم سابق الحاج فباعتبار أن جهده في السير يمنعه من النوم والغذاء والصلوة بطمأنينة وراحة المركوب وكان فائدته الشهرة . (ش)

نتشاجر في ميراث، فوقف علينا ساعة ثم قال لنا : تعالوا إلى المنزل فأتيناها فأصلح بيننا بأربعمائة درهم فدفعها إلينا من عنده حتى إذا استوثق كل واحد منا من صاحبه ، قال : أما إنها ليست من مالي ولكن أبو عبدالله عليه السلام أمرني إذا تنازع رجلان من أصحابنا في شيء أن أصلح و أفقديها من ماله ، فهذا من مال أبي-عبدالله عليه السلام .

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المصلح ليس بكاذب .

٦- علي ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن إسماعيل، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل "ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبرؤوا و تتقوا وتصلحوا بين الناس" قال : إذا دُعيت لصلح بين اثنين فلا تفل علي يمين "ألا أفعل .

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن محبوب، عن معاوية ابن وهب أو معاوية بن عمار، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أبلغ عني كذا وكذا في أشياء أمر بها- قلت: فأبلغهم عنك وأقول عني ما قلت لي وغير الذي قلت؟ قال : نعم إن المصلح ليس بكذاب [إنما هو الصلح ليس بكذب] .

وعده ممن روى عن أبي عبدالله « ع » ، وورد ذمه في بعض الروايات ، و السابق بالباء الموحدة ، والختم بالتحريك زوج بنت الرجل و زوج اخته أو كل من كان من قبل المرأة كالأب وال اخ و نحوه .

**قوله** (المصلح ليس بكاذب) كما إذا بلغ زيدا من عمرو كلام يسوؤه و يوجب تهيب العداوة و أنت سمعته منه فقلتي زيدا و تقول قد سمعت من عمرو قال : فيك من الخير كذا وكذا خلاف ما سمعته منه ، وهذا و ان كان كذبا في اللغة لانه خلاف الواقع وليس فيه تورية الا أنه لما كان القصد منه الاصلاح كان جائزا بل قديكون واجبا فهو ليس بكذب شرعا ، والحاصل أن هذا الكلام صلح لاصدق ولا كذب اصطلاحا و سيجيء أن الكلام ثلاثة صدق و كذب و اصلاح بين الناس ، والقسم الاخير و ان كان كذبا لغة لكنه ليس بكذب اصطلاحا لان المراد بالكذب في الشرع ما لا يطاق في الواقع و يذم قائله وهذا لا يذم قائله شرعا فالاولى أن لا يسمى كذبا ولا يطلق الكاذب على المصلح لثلاثتهم أنه مضموم .

## (( باب في احياء المؤمنين ))

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : قول الله عزَّ وجلَّ : « من قتل نفساً بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » ؟ قال : من أخرجها من ضلال إلى هدى فكأنما أحياها ومن أخرجها من هدى إلى ضلال فقد قتلها .

٢- عنه ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن فضيل بن يسار قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قول الله عزَّ وجلَّ في كتابه : « من أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً » قال : من حرق أو غرق ، قلت : فمن أخرجها من ضلال إلى هدى ؟ قال : ذاك تأويلها الأعظم .

محمد بن يحيى ، عن أحمد و عبد الله ابني محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبان ، مثله .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن أبي خالد القمط ، عن حمran قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أسألك - أصلحك الله - ؟ فقال : نعم ، فقلت : كنت على حال و أنا اليوم على حال أخرى كنت أدخل الأرض فأدعو الرجل والاشنين والمرأة فينقذ الله من شاء و أنا اليوم لأدعو أحداً ؟ فقال : وما عليك أن تخلي بين الناس و بين ربهم فمن أراد الله

**قوله** (من أخرجها من ضلال الى هدى فكأنما أحياها) الحياة الحقيقية عند أهل العرفان هي حياة النفس الانسانية وهي اتصافها بالهداية والعلم والايمان والاخلاق المرضية و سائر الكمالات الانسانية ، و المراد بأحيائها جعلها متصفة بهذه الصفات ، و الاحياء فى الآية و ان لم يكن مختصاً به لكنه من أفراد تأويلا بل هو من أعظم أفراد كما يرشد اليه الحديث الاتي .

**قوله** ( من حرق أو غرق ) ذكر من جملة الاسباب المزيلة للحياة هذين الامرين على سبيل التمثيل ، والضلال يشمل الكفر والجهل بالولاية وغيرها من القوانين الشرعية و الاحكام النبوية **قوله** (وما عليك أن تخلي بين الناس و بين ربهم فمن أراد الله أن يخرج من ظلمة الى نور أخرجه ) المراد بالظلمة الكفر والضلالة و بنور الايمان والهداية على

أن يخرج من ظلمة إلى نور أخرجه، ثم قال: ولا عليك إن آنت من أحد خير أن تنبذ إليه الشيء نبذاً، قلت: أخبرني عن قول الله عز وجل: «ومن أحيائها فكأنما أحياء الناس جميعاً» قال: من حرق أو غرق، ثم سكت، ثم قال: تأويلها الأعظم أن دعائها فاستجاب له .

## ( باب )

### ( في الدعاء للاهل الى الايمان )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن عبد الله ابن مسكان، عن سليمان بن خالد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لي أهل بيت وهم يسمعون مني أفادعوهم إلى هذا الأمر؟ فقال: نعم إن الله عز وجل يقول في كتابه: «يا أيها الذين آمنوا أنفسكم وأهل بيوتكم ناراً وقودها الناس والحجارة».

### (( باب في ترك دعاء الناس ))

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن كليب بن معاوية الصيداوي قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: إياكم والناس، إن الله عز وجل إذا أراد بعد خيراً نكت في قلبه نكتة فتركه وهو يجول لذلك ويطلبه، ثم قال: لو أنكم إذا كلمتم الناس

سبيل التشبيه والاستعارة ولما كان الناس في ذلك العصر معاندين للحق وأهله حتى كانوا يقتلونهم لو عرفوا حالهم أشار «ع» أولاً إلى ترك دعائهم إلى الحق لما فيه من صلاح الفرق الناجية وصلاح أئمتهم وعلمه بأن من أراد الله تعالى أن يخرج به بالطف والتوفيق والهداية من الباطل إلى الحق أخرجه سواء دعاه أهل الحق أم لا وأشار ثانياً إلى جواز دعاء من كان قابلاً للخير ومستعداً لقبوله وظن منه ذلك لأن فيه أمراً بالمعروف مع انتفاء الظن بالضرر وإمكان قبوله .

**قوله** (فقال نعم إن الله عز وجل يقول في كتابه: يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهل بيوتكم ناراً وقودها الناس والحجارة) دل على أنه يجب وقاية الأهل من موجبات النار كما يجب وقاية النفس منها. والوقود بالفتح الحطب وفيه إشارة إلى القسمين من الحكمة العملية: السياسة البدنية والسياسة المنزلية وخص الخطاب بالمؤمنين لأنهم المنفعون به.

**قوله** (إياكم والناس إن الله عز وجل إذا أراد بعد خيراً نكت في قلبه نكتة) دل على ترك دعوة المخالف والكافر إلى الإيمان وأركانها ولوازمه والجهاد معهم للجهاد شرطاً



قلتم : ذهبنا حيث ذهب الله و اخترنا من اختار الله ، واخترنا الله محمداً و اخترنا آل محمد صلى الله عليه وعليهم .

٢- محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل ، عن أبي أسماعيل السمرج ، عن ابن مسكان ، عن ثابت أبي سعيد قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا ثابت ما لكم و للناس ، كفوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ، فوالله لو أن أهل السماء و أهل الأرض اجتمعوا على أن يضلوا عبداً يريد الله هداً ما استطاعوا ، كفوا عن الناس ولا يقول أحدكم : أخي و ابن عمي و جاري ، فإن الله عز وجل إذا أراد

منها قيام الامام أو نفيه به وهى مفقودة فى عصرهم و عصرنا هذا الى قيام صاحب دع ، و هذا بالنظر الى الشديدا المتصلب المنكر للحق أومع قيام التقية ظاهر وأما المستند لقبوله مع عدم التقية فالدعوة باظهار الحق عليه راجحة كمدل عليه بعض الروايات و ارادته تعالى خير العبد امان باب اللطف به و التفضل عليه فانه عز وجل قديفضل عليه ويخرجه من الشقاوة الى السعادة أولعلمه تعالى بميله الى الحق واستعداده لقبول الخير وعلى التقديرين نكت فى قلبه نكتة نورانية تؤثر فيه فيضطرب من الباطل ويجول و يطلب الحق حتى يستقر عليه ، ثم قال للإشارة الى أقل مراتب الدعوة و اظهار الحق حيث يجوز لو أنكم اذا كلمتم الناس المادلين عن الائمة الطاهرين أو الاعم قلتم ذهبنا حيث ذهب الله أى اخترنا طريقاً اختاره الله تعالى للوصول اليه والتقرب منه اختار الله محمداً فاخترنا و قلنا بنبوته و اخترنا آل محمد صلى الله عليه وعليهم وفضلناهم على غيرهم ، ثم اذا قالوا لم اخترتموهم ذكرتم البراهين من غير مجادلة وهذا القدر كاف فى دعائهم لان القلوب القابلة المشروحة تقبله ان شاء الله تعالى .

**قوله** ( يا ثابت ما لكم و الناس كفوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم ) نهى دع عن مخاطبة الناس فى أمر الدين وأمر بكف النفس عن الوقوع فيهم ومناظرتهم وعن دعائهم الى أمر الامامة لكون ذلك أصح للفرقة الناجية ثم أشار الى أن المجادلة لا يترتب عليها أثر مؤكداً بالقسم وقال : لو أن أهل السموات وأهل الارضين لواجتمعوا وتظاهروا على أن يهدوا عبداً يريد الله ضلالتة أى عذابه وسلوكه فى الآخرة طريق جهنم بسبب كفره وعصيانته أو يعلم ضلالتة عن طريق الخير وأرادوا أن يوصلوه الى طريق الحق طوعاً أو كرهاً ما استطاعوا أن يهدوه لضرورة أن مراد الله تعالى ومعلومه واقعان لامرد لهما ، وكذا لواجتمعوا على أن يضلوا عبداً عن طريق الحق يريد الله هداً أى اثابته بالجنة أو سلوكه فى الآخرة طريقها بسبب الايمان والطاعة أو يعلم هدايته وسلوكه طريق الحق ما استطاعوا أن يضلوه لمام ، ثم أمر

بعد خيراً طيب روحه، فلا يسمع بمعروف إلا عرفه ولا بمنكر إلا أنكره، ثم يقذف الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره .

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن محمد بن مروان، عن الفضيل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ندعو الناس إلى هذا الأمر؟ فقال: يا فضيل إن الله إذا أراد بعد خير أمر ملكاً فأخذ بعنقه حتى أدخله في هذا الأمر طائعاً أو كارهاً .

بالكف عن الناس حتى عن الأقارب ودعائهم إلى الحق على سبيل التأكيد دفعا للحمية العصبية وعلل بأن الله إذا أراد بعد خيراً لطفاً وتفضلاً أو بواسطة رجوعه إليه واستعداده لقبوله طيب روحه عن العقائد الخبيثة وطهره عن الجهل المركب فلا يسمع بعد ذلك معروفاً إلا عرفه و أقربه ولا منكراً إلا أنكره وعدل عنه، ثم يقذف الله في قلبه لحسن استعداده كلمة يجمع بها أمره وهي أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين لأنهم كلمات الله العليا وآياته الكبرى، و يحتمل أن يراد بها ملك موكل بالقلب لتسديده وإن اردت زيادة التوضيح لهذا الحديث وغيره من أحاديث هذا الباب فارجع إلى ما ذكرنا في باب الهداية من آخر كتاب التوحيد.

**قوله** ( ندعو الناس إلى هذا الأمر فقال يافضيل ) كان الفضيل توهم بملاحظة كثرة شيعته دع، أنه يجوز لهم دعوة الخلق علانية إلى خلافته دع، وأنه يجوز له اظهار امامته على رؤوس الاشهاد فمنعه دع، لانه لم يكن ذلك الزمان أبان ظهور دولة الحق وأخبره بأن الهداية موهيبة يدخل في هذا الأمر بدون الدعوة الظاهرة المثيرة للفتن الموجبة لاستيصال الشيعة من شاء الله كما هو المشاهد في هذا العصر والمعلوم في غيره من الأعصار.

واعلم أن الانسان مركب من أمرين أحدهما ما يرى وهو هذا البدن والثاني ما لا يرى ويقال له الروح والنفس الناطقة والقلب وهو حقيقة الانسان عند استكمالها وليس من هذا العالم الجسماني بل نزل من العالم الروحاني (١) وتعلق بهذا البدن تعلق تصرف وتدير والبدن

(١) قوله «بل نزل من العالم الروحاني» اختلف الحكماء في وجود النفس قبل البدن فقال بعضهم كانت النفس مجردة غير متعلقة بجسم ثم أهبطها الله لحكمة وأسكنها في البدن ثم يفارقها ويرجع إلى عالمه، وقال بعضهم : بل وجدت بعد حصول استعداد البدن و لم يكن قبل ذلك بوجودها الشخصي موجوداً بل كان الموجود علتها وهي العقل الفعال المفيض للصور على المواد المستعدة وعليها فالنزول تعبير عن الصدور عن العلة فان العلة أشرف وأعلى من المعلول ويصح التعبير عن صدور المعلول عنها بالنزول مثل قوله تعالى «وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد» وقوله تعالى «وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم» والاسم

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أبيه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس، فإنه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى السماء ولا تخاصموا بدينكم الناس

وقواء وآلاته وحواسه خدمة له يحصل له بسببها معرفة صنع الله تعالى وآثاره في عالم المحسوسات وقرب الحق وصفات الملائكة إذا طاب وقهر على خدمه واستعملها فيما هو مطلوب لربه، و أما إذا خبت بغابة الخدمة عليه بعد عن ربه واتصف بصفات الشياطين وأنكر المعروف وأهله وأقر بالمنكر وأهله. والله سبحانه رقيب شاهد عليه يلقي اليه المعروف ويوكل اليه ملكاً ينفي فيه الخير ويأمره به فإذا مال اليه ميلاً ما وخطر فيه قبوله و علم الله منه ذلك طيبه من الرذائل وأيده بالنصرة والتوفيق وأراد به ذلك الخير فيأخذ الملك بأمر الله يده وعنقه ويصرفه عن مسلك الباطل الى منهج الخير و عن ولاية الكاذبين الى ولاية الصادقين فيصير غالباً بعد ما كان مغلوباً و يتوجه الى المعروف ويعرض عن المنكر و يثبت فيه كلمة الحق والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . **قوله** ( اجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس فإنه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد الى السماء ) (١) أى اجعلوا أيتها الفرقة

\* فالحق أن الله تعالى جعل مخلوقه في السير الى الكمال وأن يكون كل يوم أفضل وأكمل من اليوم السابق فكيف يرجع المجرد المحض الى المادة بل المادة تتحرك بالحركة الجوهرية الى التجرد فيصير الجماد نباتاً وحيواناً وانساناً مجرداً روحانياً يزيد به موجودات العالم العقل، بالجملة فالنزول من العالم الروحاني عبارة عن صدوره عنه بعد استعداد المادة بالحركة الجوهرية لان تصير حاملة لنفس قدسية، فان قيل أليست العقول القدسية تبشر أفعالا في مواد الاجسام ومذهبهم أن ماتحت فلك القمر تحت تدبير العقل الفعال مع تجويزهم أن يكون عقول كثيرة لتدبير المواليذ والعناصر فما المانع من أن يكون النفس قبل البدن عقلاً لتدبيره كتدبير العقول لعالم الاجسام؟ قلنا كيفية تعلق النفس بالبدن غير تعلق العقول باجسام العالم و يستحيل على العقل المجرد تعلقه بنحو تعلق النفس بل له تعلق آخر نظير تعلق نفوس الاولياء باجسام غير أبدانهم. (ش)

(١) «فلا يصعد الى السماء» يعنى الى الآخرة وقد يعبر بالسماء ويراد بهما ملكوت السماء كما يطلق الانسان ويراد روحه وعقله ولقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين» وقال تعالى «لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يبلغ الجمل في سم الخياط» وعلاقة الاطلاق اشتراكهما في العلو فالآخرة أعلى من الدنيا والسماء أعلى من الارض، وأما السماء الدنيا\*

فَإِنَّ الْمُخَاصِمَةَ مَمْرُضَةٌ لِلْقَلْبِ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » وَ قَالَ : « أَفَأَنْتَ تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا

الناجية أَمْرُكُمْ فِي الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْعَقْدِ خَالِصًا لِلَّهِ وَلَا تَجْمَعُوا لِلنَّاسِ طَلِبًا لِلرِّبَاءِ وَالسَّمْعَةِ فَإِنَّهُ مَا كَانَ لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لِلَّهِ فِي الْآخِرَةِ وَيَصْعَدُ إِلَيْهِ وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ فَلَا يَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ كَمَا يَصْعَدُ إِلَيْهَا مَا كَانَ لِلَّهِ، وَلَا تَخَاصِمُوا بِدِينِكُمْ النَّاسَ فَإِنَّ الْمُخَاصِمَةَ مَمْرُضَةٌ لِلْقَلْبِ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَخَاصِمِينَ يَلْقَى شِبْهَةً عَلَى صَاحِبِهِ وَالشِّبْهُةُ مَرَضُ الْقَلْبِ وَهَلَاكُهُ وَأَنْكُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى هِدَايَتِهِمْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى ضَلَالَتَهُمْ كَيْفَ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لِنَبِيِّهِ « أَنْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ » أَيْ لَا تَوْصِلُهُ إِلَى الْمَطْلُوبِ أَوْ لَا تَعِينُهُ بِاللُّطْفِ وَالتَّوْفِيقِ « وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » فَإِذَا لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ قَادِرًا عَلَى هِدَايَتِهِمْ فَأَنْتُمْ أَوْلَى بِعَدَمِ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَقَالَ أَيْضًا لِنَبِيِّهِ « أَفَأَنْتَ تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » أَنْكَرَ اللَّهُ تَعَالَى إِكْرَاهَ نَبِيِّهِ وَاجْبَارَهُ إِيَّاهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ تَحْقِيقًا لِمَعْنَى التَّكْلِيفِ وَالثَّوَابِ وَالْجَزَاءِ وَتَنْبِيهًا عَلَى عَدَمِ قُدْرَتِهِ عَلَيْهِمْ أَنْتُمْ أَوْلَى بِذَلِكَ فَلَا تَتَعَرَّضُوا لَهُمْ ذَرُوا النَّاسَ وَاتْرَكُوهُمْ بِحَالِهِمْ وَلَا تَقْصِدُوا مَخَالَطَتَهُمْ فِي دِينِهِمْ فَإِنَّ النَّاسَ أَخَذُوا دِينَهُمْ عَنِ النَّاسِ بِمَا يَقْتَضِيهِ آرَاؤُهُمُ الْفَاسِدَةُ وَأَنْكُمْ أَخَذْتُمْ دِينَكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ « ص » وَعَنْ عَلِيٍّ « ع » وَلَا سَوَاءَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمْ وَلَا يَبِينُكُمْ وَبَيْنَهُمْ لَأَنْكُمْ حِزْبُ اللَّهِ وَهُمْ حِزْبُ الشَّيْطَانِ فَلَيْسَ فِي تَرْكِهِمْ مَضَرَّةٌ لَكُمْ وَلَا فِي مَخَالَطَتِهِمْ مَنَفْعَةٌ لَكُمْ، ثُمَّ أَشَارَ إِلَى أَنَّ مَنْ كَتَبَ إِيْمَانَهُ بِقَلَمِ التَّقْدِيرِ وَكَانَ مُؤْمِنًا فِي عِلْمِ اللَّهِ فَهُوَ

\* وَهِيَ الثَّانِي نَرَاهَا بِأَبْصَارِنَا وَزِينَتِ الْكَوَاكِبِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا نَزِينَةُ الْكَوَاكِبِ » فَلَيْسَتْ أَقْرَبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْأَرْضِ أَمَّا مَكَانًا فَوَاضِحٌ وَأَمَّا فَضْلًا وَشَرَفًا فَلَا فِي الْآخِرَةِ أَقْرَبَ إِلَيْهِ تَعَالَى مَرْتَبَةً، لِحَيَاتِهَا وَتَجَرُّدِهَا عَنْ كَثَافَاتِ الدُّنْيَا وَكُونِهَا عَالَمَ الْعَقْلِ وَالْإِدْرَاكِ وَأَمَّا الْأَجْسَامُ الْفَلَكَيَّةُ وَالْكَوَاكِبُ الثَّابِتَةُ وَالسَّيَّارَةُ فَلَا فَرْقَ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْأَرْضِ، وَالشَّرَفُ لِلْمَوْجُودِ الْمَجْرَدِ الْعَاقِلِ عَلَى الْمَادَّةِ الْجَامِدَةِ الْمَقْهُورَةِ وَقَدْ مَرَفَى بِأَبِطْعَامِ الْمُؤْمِنِ فِي الْحَدِيثِ الثَّلَاثِ « مَنْ أَطْعَمَ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَلَاثِ جَنَّاتٍ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ فَقِيْدًا بِالْمَلَكُوتِ وَالْمَلَكُوتُ أَصْرَحُ فِي تَجَرُّدِهَا، وَأَمَّا أَصْلُ كَوْنِ الْجَنَّةِ فِي السَّمَاءِ فَلَعَلَّهُ مُتَوَاتِرٌ فِي الرِّوَايَاتِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَلَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى » وَفِي حَدِيثِ الْمِعْرَاجِ « فَلَمَّا صُرْتُ إِلَى الْحِجَابِ أَخَذَ جِبْرِئِيلُ بِيَدِي فَأَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ فَذَا الشَّجَرَةُ مِنْ نُورٍ فِي أَصْلِهَا مَلِكٌ كَانَ يَطْوِيَانِ الْحُلَى وَالْحُلُلَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَقُلْتُ حَبِيبِي جِبْرِئِيلُ لِمَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةُ؟ فَقَالَ هَذِهِ لِأَخِيكَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ » وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ « ص » قَالَ : « لَيْلَةُ أُسْرَى بِي إِلَى السَّمَاءِ أَخَذَ جِبْرِئِيلُ بِيَدِي فَأَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ، وَبِالْجَمْلَةِ يَصْعَدُ الْأَعْمَالُ إِلَى الْجَنَّةِ حَتَّى يَهِيَ لِلْمَالِمِينَ ثَوَابٌ عَلَى طَبَقِهِ » (ش)

مؤمنين، ذروا الناس فإنَّ الناس أخذوا عن الناس و إنَّكم أخذتم عن رسول الله ﷺ و عليّ عليه السلام ولا سواء ، و إنَّتي سمعت أبي يقول: إذا كتب الله على عبد أن يدخله في هذا الأمر كان أسرع إليه من الطير إلى وكره .

٥- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عثمان بن عيسى، عن ابن أذينة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ خلق قوماً للحقِّ فإذا مرَّ بهم الباب من الحقِّ قبلته قلوبهم و إنَّ كانوا لا يعرفونه و إذا مرَّ بهم الباب من الباطل أنكرته قلوبهم و إنَّ كانوا لا يعرفونه و خلق قوماً لغير ذلك فإذا مرَّ بهم الباب من الحقِّ أنكرته قلوبهم و إنَّ كانوا لا يعرفونه و إذا مرَّ بهم الباب من الباطل قبلته قلوبهم و إنَّ كانوا لا يعرفونه .

٦- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الحميد بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور فأضاء لها سمعه و قلبه حتَّى يكون أحرص على ما في أيديكم منكم و إذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء، فأظلم لها سمعه و قلبه، ثمَّ تلا هذه الآية «فمن

يؤمن دعى لم يدع بقوله (انتي سمعت أبي يقول ان الله اذا كتب على عبد أن يدخل في هذا الامر كان أسرع اليه من الطير الى وكره) وهو بفتح الواو وسكون الكاف عش الطائر وموضعه الذي يبنيه من دقاق العيدان و نحوها للفرسخ.

**قوله** ( ان الله عز وجل خلق قوما للحق فاذا مر بهم الباب من الحق قبلته قلوبهم ) قبول الحق والباطل وانكارهما ليسا باعتبار أنه خلقهم على ذلك بل باعتبار انهم كانوا كذلك فخلقهم لذلك كما أشرنا اليه سابقاً فلا يلزم الجبر فتأمل .

**قوله** ( ان الله عز وجل اذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور ) يعنى اذا اراد الله تعالى بعبد خيراً لصفاء قلبه و ميله اليه أو علم منه ذلك نكت في قلبه نكتة من نور العلم والايمان أو اللطف والتوفيق والفيض وهى هدايته الخاصة (فأضاء لها) أى لاجل تلك النكتة النورانية (سمعه وقلبه) وسائر أعضائه فيتهدى كل عضو الى ما هو مطلوب منه و يتوجه اليه و يعرض عن غيره حتى يكون حرصه على الايمان والولاية أشد من حرصكم عليها كزيادة حرص الجوعان فى الطعام على حرص الشبعان .

(و اذا أراد بعبد سوءاً ) لميله الى الباطل و ابطاله لاستعداده الفطرى (نكت في قلبه نكتة سوداء) هى نكتة الجهل والكفر والخذلان الذى هو سلب اللطف والتوفيق فأظلم لها

يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء .

٧- عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حمران ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء وفتح مسامع قلبه ووكل به ملكاً يسدّه وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكتة سوداء و سدّ مسامع قلبه ووكل به شيطاناً يضله .

(سمع وقلبه) فلا يسمع الحق ولا يعقل الخير وهو الختم المانع من ادراك الخير ( ثم تلا دع ، هذه الآية ) استشهاداً لما ذكر ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ) أي فمن يرد الله أن يهديه الى طريق الجنة في الآخرة والى الخيرات [ في الدنيا ليله اليها يشرح صدره للإسلام و يوسعه لقبول أحكامه و معارفه حتى يتأكد عزمه عليها و يقوى الداعي على التمسك بها و ذلك لطف من الله تعالى عليه ( ومن يرد أن يضله ) عن طريق الجنة الى طريق النار وعن سبيل الخيرات و الشرور لابطال استعداده الفطري بسلب لطفه عنه ( يجعل صدره ضيقاً حرجاً ) لا تقباضه بقبض الكفر والعصيان و تقيد به بقيد الظلمة و الطغيان فهو في قبول الايمان و لوازمه ( كأنما يصعد في السماء ) فيمتنع دخول الايمان في قلبه كما يمتنع الصعود في السماء .

**قوله** ( اذا أراد الله بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء وفتح مسامع قلبه ) اذا أراد الله بعبد خيراً وهو الاحسان اليه في الآخرة بدخول الجنة وفي الدنيا بالهدايات الخاصة مثل اللطف والتوفيق و نحوهما بسبب ميله الى الخيرات واختيار سبيلها نكت في قلبه نكتة بيضاء نورانية من هداياته الخاصة وفتح مسامع قلبه و أبواب الحق فيدخل فيه الانوار الربانية والمعارف الايمانية ووكل به ملكاً يسدده بالهام الحق ونفخ الصواب فيستضيء بجميع جوارحه ويهتدى كل الى عمله وذلك التسديد يسمى لمة الملك واذا أراد بعبد سوءاً وهو تضييعه بالنار و سلب اللطف والتوفيق عنه بسبب ميله الى الشرور وسلوك سبيلها نكت في قلبه نكتة سوداء ظلمانية وسلب اللطف عنه و سد مسامع قلبه التي بها يسمع كلمات الحق وهو الختم ووكل به شيطاناً يضله عن سبيل الحق ويلهمه الباطل وتركه معه وخلي بينه وبين اضلاله وهذا الاضلال يسمى لمة الشيطان وقد نقلنا سابقاً من طريق العامة ان للشيطان لمة باين آدم وللملك لمة فأما لمة الشيطان فايما بالشر و تكذيب بالحق ، و أما لمة الملك فايما بالخير و تصديق بالحق فمن وجد ذلك فليحمد الله و من وجد الاخرى فليتنوذ من الشيطان الرجيم .

## (باب)

### (ان الله انما يعطي الدين من يحبه)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن حمزة بن حمران، عن عمر بن حفظة قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا - الصخر إن الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ولا يعطي هذا الأمر إلا صفوته من خلقه، أنتم والله على ديني ودين آبائي إبراهيم وإسماعيل، لأعني علي بن الحسين ولا محمد بن علي وإن كان هؤلاء على دين هؤلاء .

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن عاصم بن حميد، عن مالك بن أعيन الجهني قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: يا مالك إن الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ولا يعطي دينه إلا من يحب .

٣- عنه، عن معلى، عن الوشاء، عن عبد الكريم بن عمر والخثعمي، عن عمر بن حفظة، وعن حمزة بن حمران، عن حمران، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن هذه الدنيا يعطيها الله البر والفاجر ولا يعطي الايمان إلا صفوته من خلقه .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن أبي سليمان، عن ميسر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الدنيا يعطيها الله عز وجل من أحب و من أبغض وإن الايمان لا يعطيها إلا من أحبه .

**قوله** (ان الله يعطي الدنيا من يحب و يبغض ولا يعطي هذا الامر الا صفوته من خلقه) المحبوب يجعل الدنيا وسيلة للآخرة و يتزود منها لها والمبغوض قلبه متعلق بالدنيا معرض عن الآخرة وإماله في الآخرة من خلاق. و مفعول يحب و يبغض محذوف عايد الى الموصول و فاعلهما عايد الى الله أو بالعكس ومعنى محبة الله للعبد كشف الحجاب عن قلبه و تمكينه على أن يسطر قربه و علامة حبه له توفيقه للتجافي عن دار الغرور و الترقى الى عالم النور، والانس بالله والوحشة عما سواه قال بعض العارفين: اذا اردت أن تعرف مقامك فانظر فيما امامك ومعنى بغضه و علامته ضد ذلك و معنى محبة العبد له راجع الى دوام الذكر و الطاعة والانقياد له و بغضه له ضد ذلك كما صرح به بعض علمائنا و علماء العامة، و صفو الشيء بالفتح لا غير خالصه و الصفوة بالهاء مثله الا أنه يجوز في الصاد الحركات الثلاث **قوله** ( ولا يعطي دينه الا من يحب ) اريد بالدين الايمان الذي لا يتحقق الا بالولاية

## (باب سلامة الدين)

- ١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أيوب بن الحر ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز و جل : « فوقيه الله سيئات ما مكروا » فقال : أما لقد قسطوا عليه و قتلوه ولكن أتدرون ما وقاه ؟ وقاه أن يفتنوه في دينه .
- ٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن أبي حميلة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه : إعلموا أن القرآن هدى الليل والنهار و نور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقة ، فإذا حضرت بليّة فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم ، وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم ، واعلموا أن

وهذا الحديث و نظيره في اللفظ خبر و في المعنى أمر بطلب الدين وحث على الغلبة بأهله لا بأهل الدنيا .

**قوله** (في قول الله عز وجل فوقيه الله سيئات ما مكروا) أى شدائد مكروهم و خدعهم والضمير فى وقاه راجع الى مؤمن آل فرعون . وفى تفسير النيشابورى الاصح أنه كان قبطياً ابن عم لفرعون و اسمه سمعان أو حبيب أو جبرئيل و قيل كان اسرائيلياً ، و قيل الضمير راجع الى موسى «ع» و يردّه قوله «ع» (أما لقد قسطوا عليه و قتلوه) لانهم لم يقتلوا موسى «ع» كما يرد قول من قال من المفسرين انهم لم يقتلوا مؤمن آل فرعون وانه هرب منهم الى الجبل فلم يقدروا عليه . والتسقط بالفتح والسكون ، والتسوط بالضم الجور . يقال : قسط قسطاً و قسوطاً من باب ضرب جار و عدل عن الحق .

**قوله** (اعلموا ان القرآن هدى الليل والنهار ) ترغيب فى تلاوته فيهما و اقتباس العلوم والاحكام والاخلاق منه لانه يهدى الى جميع المقاصد .

(و نور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقة ) يمكن أن يراد بالليل المظلم القلب الجاهل أو المتكدر بظلمة الجهد والفاقة لان القرآن نوره و الناظر اليه المتدبر بما فيه من الاسرار والاخلاق والنصائح والمواظ يعلم كيفية التخلص منها . (فإذا حضرت بليّة ) (فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم ) ووقاية لها لئلا يفوت عنكم النفس والمال جميعاً .

( وإذا نزلت بكم نازلة ) توجب فساد الدين لو اخترتم حياة النفس . (فاجعلوا أنفسكم دون دينكم) و فداء له و اختاروا البقاء على الدين والاعتقاد به و ان أوجب ذلك القتل . وفى جعل المال فداء للنفس وجعل النفس فداء للدين ايماء الى ترجيح طلب الدين على طلب المال كيف لا ، والمال ينفع فى الدنيا والدين ينفع فى الآخرة



الهالك من هلك دينه والحريب من حُرِب دينه، ألا وإنَّه لافقر بعد الجنة ، ألا وإنَّه لاغنى بعد النار ، لايفك أسيرها ولا يبرأ ضريرها .

٣- عليُّ ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ربعي بن عبدالله ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سلامة الدِّين وصحة البدن خير من المال والمال زينة من زينة الدنيا حسنة .

محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن

والفضل بينهما كالفضل بين الدنيا والاخرة ثم أشار الى ان الهلاك منحصر في هلاك الدين ترغيباً في تحصيله والثبات عليه بقوله :

( واعلموا أن الهالك من هلك دينه ) اما بقواته بالمرة ، أو بعدم رعاية ما فيه من الاوامر والنواهي وغيرها .

( والحريب من حرب دينه ) في المصباح حرب حرباً من باب تعب أخذ جميع ماله فهو حريب و حرب للبناء للمفعول كذلك فهو محروب ، و في القاموس حربه حرباً كطلبه طلباً سلب ماله فهو محراب و حريب والجمع حربى وحرباء ، و حريبته ماله الذي سلب أو ماله الذي يعيش به ( ألاوانه لا فقر بعد الجنة ألاوانه لاغنى بعد النار ) أى لا فقر بعد فعل ما يوجب الجنة فان فاعله غنى . ولاغنى بعد فعل ما يوجب النار فان فاعله فقير ، و نظيره ما روى عنه دمع : « الفقر والغنى يظهران بعد العرض وأمثاله من الروايات كثيرة ، ثم أشار الى دوام عذاب النار تحذيراً بقوله :

( لايفك أسيرها ولا يبرأ ضريرها ) أسيرها أسير الشهوات كما روى وحفت النار بالشهوات ، أو الداخل فيها المقيد بسلاسلها ، و ضريرها من عميت بصيرته وسلك سبيلها ولا يرى سبيل النجاة منها .

**قوله** ( سلامة الدين وصحة البدن خير من المال ) أما سلامة الدين فظاهرة لان زواله وفساده يوجب المشقة الاخروية الابدية وعدم المال يوجب المشقة الدنيوية الزائلة . وأما صحة البدن فلانها تنفع بدون المال والمال لا ينفع بدونها وأيضاً الغرض من المال حفظ البدن و تدبير صحته وغاية الشيء خير منه ، ويمكن أن يراد بصحة البدن صحته عن أمراض الاعمال القبيحة وفيه ترغيب للمؤمن المسكين في الرضا عن الله بهاتين النعمتين والحمد لله عليها وأشار بقوله ( و المال زينة من زينة الدنيا حسنة ) الى وجه التفضيل و الى أن المراد بالمال المال الصالح وهو وان كان زينة كما قال الله عز وجل « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » لكنه يزول سريعاً والزائل لا عبرة به .

أبي جعفر عليه السلام مثله .

٤ - عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن بعض أصحابه قال: كان رجلٌ يدخل على أبي عبد الله عليه السلام من أصحابه فغبر زماناً لا يحجّ فدخل عليه بعض معارفه ، فقال له : فلانٌ ما فعل ؟ قال : فجعل يضجع الكلام يظنّ أنه إنما يعني الميسرة والدنيا فقال أبو عبد الله عليه السلام : كيف دينه ؟ فقال : كما تحبّ ، فقال : هو والله الغنيّ .

## (باب التقيّة)

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم وغيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : «أولئك يؤتُون أجرهم مرتّين بما صبروا (قال : بما صبروا على التقيّة) ويدرؤن بالحسنة السيئة» قال : الحسنة التقيّة و السيئة الإذاعة .

(فغير زماناً لا يحجّ) غير غبور أمكث (فدخل عليه بعض معارفه) معارف الرجل شناختهاى أو واحدھا كمقعد (فقال) أبو عبد الله «ع» (له) أى لبعض معارفه (فلان ما فعل) ولم تقاعد عن الحج (قال) بعض أصحاب يونس (فجعل) بمض المعارف (يضجع الكلام) أى يقصر فيه وفى أداء المقصود صريحاً من ضجع فى الامر تضجياً إذا وهن فيه وقصر .

(يظنّ انما يعني الميسرة والدنيا) يعنى تقاعد عن الحج لفقدهما (فقال) أبو عبد الله «ع» كيف دينه ؟ فقال كما تحبّ فقال هو والله الغنى) تعريف الخبر باللام المفيد للحرص وتأكيده بالقسم للتنبيه على أن الغنى هو الغنى الاخرى الحاصل بسلامة الدين واستقامته . لا ما هو المعروف عند أبناء الدنيا قرب فقير عندهم غنى عند الله وبالعكس ، وقد روى عنه «ع» أنه قال : «الفقر الموت الاحمر قليل له الفقر من الدنيا والدرهم ؟ فقال لا ولكن من الدين» .

**قوله** (بما صبروا على التقيّة) لعل أحداً لاجرين السلامة فى الدنيا والاخر الثواب فى الاخرة ، أو أحدهما للعمل بالتقية ظاهراً والاخر للاعتقاد بالحق باطناً ، وتفسير الحسنه هنا بالتقية والسيئة بالإذاعة أى إذاعة الحديث وغيره من الحقوق اذا ظنّ لحقوق الضرر بأهل الحق لا ينافى تفسيرهما بالعفو والاخذ لان آيات القرآن تتضمن معانى كثيرة لاتحصى ولا يعلمها الا أهل العصمة عليهم السلام .

٢- ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عمر الأعجمي قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا عمر إن تسعة أعشار الدين في التقية ولا دين لمن لا تقية له والتقية في كل شيء إلا في النبذ والمسح على الخفين .

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : التقية من دين الله . قلت : من دين الله؟ قال : إي والله من دين الله ولقد قال يوسف : « أيتها العير إنكم لسارقون » والله ما كانوا

**قوله** ( أن تسعة أعشار الدين في التقية ) لقلة الحق وأهله وكثرة الباطل وأهله حتى أن الحق عشر والباطل تسعة أعشار ولا بد لاهل الحق من المماشاء مع أهل الباطل فيها حال ظهور دولتهم ليسلوا من بطشهم ولعل المراد بقوله : ( ولا دين لمن لا تقية له ) نفى الكمال لدلالة بعض الروايات على أن المؤاخذ بترك التقية لا يخرج من الايمان وأن ثوابه أنقص من ثواب العامل بها، ووجوب التقية والاثم بتركها لا ينافي أصل الايمان وانما ينافي كماله، وأشار بقوله :

( والتقية في كل شيء إلا في النبذ ومسح الخفين ) الى أن التقية غير مختص بالاحكام والاعمال الدينية ، بل تكون في الافعال العرفية أيضاً مثل الخلطة بهم وعبادة مرضاهم ونحوها ، وأما عدم التقية في شرب النبيذ ومسح الخفين فقال الشهيد في الذكري لعدم وقوع الانكار فيهما من العامة غالباً لان أكثرهم يحرمون المسكر ولا ينكرون خلع الخف، وغسل الرجلين بل الغسل اولى منه و اذا قدر خوف ضرر نادراً جازت التقية . وقال الشيخ لا تقية فيهما لاجل مشقة يسيرة لا تبلغ الى الخوف على النفس أو المال وان بلغت أحدهما جازت و يقرب منه قول من قال لا ينبغي الاتقاء فيهما و ان حصل ضرر عظيم مالم يؤد الى الهلاك و قيل عدم الاتقاء مختص بالمعصوم عليهم السلام باعتبار أن الاتقاء لا ينفعه لكون الحكم فيها معروفاً من مذهبه .

**قوله** ( التقية من دين الله قلت : من دين الله؟ قال : أي والله من دين الله ) أي من دين الله الذي أمر عباده بالتمسك به لان أكثر الخلق في كل عصر لما كانوا من أهل البدع قرر الله التقية في الاقوال والافعال والسكوت عن الحق لخلص عباده حفظاً لنفوسهم ودماهم و أعراضهم وأموالهم وسبى ذرائعهم و ابقاء لدينه الحق، و لولا التقية بطل دينه بالكلية و أنقرض أهل لاسيلاء أهل الجور فللتقية فائدتان : توجب بقاء دين الحق وتحفظ أهله فهي مطلوبة بالعرض وأهلها يقولون لا يعتقدون فيسيون مثلاً أمير المؤمنين عليه السلام وع، و يعتقدون خلافته و يفسلون أرجلهم و يعتقدون أن حكمها هو المسح ولا تقية في العقائد الحققة باعتبار

سرقوا شيئاً ولقد قال إبراهيم : «إنّني سقيم» والله ما كان سقيماً .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد، و الحسين بن سعيد، جميعاً : عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن حسين بن أبي العلاء، عن حبيب بن بشر قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) : سمعت أبي يقول: لا والله ما على وجه الأرض شيء أحبُّ إليَّ من التقيّة، يا حبيب إنّه من كانت له تقيّة

خلافها لان العقائد من الاسرار التي لا يعلمها الاعلام الغيوب، و استشهد لجواز وقوع التقيّة بالاية فقال: ( ولقد قال يوسف أيتها العير انكم لسارقون والله ما كانوا سرقوا شيئاً ) نسب القول الى يوسف باعتبار أنه أمر به والفعل ينسب الى الامر كما ينسب الى الفاعل والعير بالكسر القافلة مؤنثة وهذا القول مع انهم لم يسرقوا السقاية ليس بكذب لانه صدر منه لمصلحة يعلمها هو. وقد قيل ان المصلحة هم، حبس أخيه عنده بأمر الله تعالى لغرض من الاغراض الصحيحة، و يحتمل أن يكون اطلاق السارق عليهم من باب التشبيه في مجرد اذهاب مال الغير، أو في مجرد أن صورتهم بعد ظهور السقاية عندهم كصورة السارق وحالة ولذا قالوا: ان سرق فقد سرق أخ له من قبل مع ما فيه من تنبيههم بعد علمهم بالتضيّة على أن ما زعموه من سرقة يوسف مثل هذه فكما لم تكن هذه سرقة عندهم وفي الواقع فكذلك ما زعموه، أو من باب التورية والمعارض والمقصود انكم لسارقون يوسف من أبيه كما قيل، وان كان بعيداً لفظاً ومعنى ولعل الاستشهاد بهذه الآية على التقيّة هو أن التقيّة و هي اظهار خلاف الواقع لغرض من الاغراض الصحيحة جائزة كما في هذا الآية .

( ولقد قال ابراهيم اني سقيم والله ما كان سقيماً ) هذا القول مع عدم سقمه ليس بكذب لانه أراد من باب التورية بسقمه حزن القلب وهمه من عناد القوم وعبادتهم للاصنام، و مما علمه بالنظر الى النجوم من قتل الحسين «ع» كما روى أو أراد أنه سيصير سقيماً كما قيل و لعل الاستشهاد على التقيّة أنه كان مبغضاً و معانداً لهم وكارهاً للخروج معهم ولم يظهر ذلك عليهم خوفاً و تقيّة و تمسك في مفارقتهم بما ذكر والله يعلم .

**قوله ( لا والله ما على وجه الارض شيء أحب الى من التقيّة )** لان بالتقيّة يعبد الرحمن و يبقى على وجه الارض أهل الايمان .

( يا حبيب انه من كانت له تقيّة رفعه الله ) في الدنيا بعلمه و بقاءه و بقاء أهله وعشيرته و امامه و مجاهدته مع أعداء الحق و غلبته عليهم و عدم ذلّه بالضرب و القتل والنهب و السبي لان التقيّة باب من أبواب المجاهدة و جنة في دفع شرهم و في الآخرة بالاجر الجميل والثواب الجزيل لابقاء نفسه ودينه و غيرهما بتلك الحيلة .

رفعه الله، يا حبيب من لم تكن له تقيّة وضعه الله ، يا حبيب إنّ الناس إنّما هم في هدنة فلو قد كان ذلك كان هذا .

٥- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن جابر المكفوف ، عن عبد الله بن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اتقوا على دينكم فاحجبوه بالتقيّة ، فإنّه لا إيمان لمن لا تقيّة له ، إنّما أنتم في الناس كالنحل في الطير ، لو أنّ الطير تعلم ما في أجواف النحل ما بقي منها شيء إلا أكلته و لو أنّ الناس علموا ما في أجوافكم أنكم تحبّون أهل البيت لأكلوكم بالسنتهم و لنحلوكم في السرّ والعلانية ، رحم الله عبداً منكم كان على ولايتنا .

٦- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عمّن أخبره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « ولا تستوي الحسنة ولا السيئة » قال : الحسنة : التقيّة والسيئة : الاذاعة وقوله عزّ وجلّ : « ادفع بالتي هي أحسن (السيئة) » قال : التي هي أحسن التقيّة ، « فأرأ الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام ابن سالم ، عن أبي عمرو الكناني قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا عمرو وأرأيتك لو حدّثتك بحديث أو أفيتتك بفتيا ثمّ جئني بعد ذلك فسألني عنه فأخبرتك بخلاف ما

( يا حبيب ان الناس انما هم في هدنة فلو قد كان ذلك كان هذا ) لعل المراد بالناس الفرقة الناجية والهدنة بالضم الاسم من هدى اذا صلح ، و بالفارسية « آشتي » و المقصود أن الفرقة الناجية في عصر ينبنى لهم الهدنة والمماشاة والتقيّة مع أهله فمتى كانت هدنة كانت لهم تقيّة ، وإذا زالت الهدنة بخروج القايم «ع» في ظهور دولة الحق زالت التقيّة .

قوله ( لاكلوكم بالسنتهم و لنحلوكم في السر والعلانية ) أي لاذوكم فالاكل مستعار للايذاء و سابوكم و حسموكم . يقال نحل فلاناً اذا سابّه وحسمه .

قوله ( لا تستوي الحسنة ولا السيئة ) في اللفظ اخبار بعدم المساواة بينهما و في المعنى أمر باختيار الحسنة على السيئة و فسرهما بالتقيّة والاذاعة لانهما من أعظم أفرادهما . ( قال التي هي احسن التقيّة ) والسيئة على هذا التفسير اما الاذاعة والضرر الحاصل على تقدير ترك التقيّة و تفسيرها بالتقيّة بناء على أن التقيّة من أفرادها فلا ينافي تفسيرها سابقاً بالعفو عن مؤاخذه المسيء .

كنت أخبرتك أو أفتيتك بخلاف ذلك بأيّهما كنت تأخذ؟ قلت: بأحدهما و ادع الآخر ، فقال: قد أصبت يا أبا عمرو وأبى الله إلا أن يعبد سرّاً أما والله لئن فعلتم ذلك إنه [أ] خير لي ولكم ، [و] أبى الله عزّ وجلّ لنا ولكم في دينه إلا النقيّة.

٨- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن عليّ عن درست الواسطي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما بلغت نقيّة أحد تقيّة أصحاب الكهف إن كانوا يشهدون الأعياد و يشدّون الزناير فأعطاهم الله أجرهم مرّتين .

٩- عنه، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن عليّ بن فضال، عن حماد بن واقد اللحّام قال: استقبلت أبا عبد الله عليه السلام في طريق فأعرضت عنه بوجهي ومضيت، فدخلت عليه بعد ذلك، فقلت: جعلت فداك إنني لألّقاك فأصرف وجهي كراهة أن أشقّ عليك فقال لي: رحمك الله ولكن رجلاً لقيني أمس في موضع كذا وكذا فقال: عليك السلام يا أبا عبد الله ، ما أحسن ولا أجمل .

١٠- عليّ بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة قال: قيل لأبي عبد الله عليه السلام: إن الناس يروون أن عليّاً عليه السلام قال على منبر الكوفة: أيّها الناس إنكم ستدعون إلى سبّي فسبّوني، ثمّ تدعون إلى البراءة منّي فلا تبرّؤوا منّي فقال: ما أكثر ما يكذب الناس على عليّ عليه السلام ، ثمّ قال: إنّما قال: إنكم

**قوله** ( او افتيك بفتيا ) أفناه في الامر أبانه له والفتيا والفتوى و يفتح ما أفنى به الفقيه ( قلت بأحدهما و ادع الآخر فقال قد أصبت ) الاخذ بالاحداث متعين لان الاول ان كان تقيّة فالاحداث رافع لها وحكم بحسب الواقع وان كان حكماً في الواقع فالاحداث تقيّة والعمل بها عند الحاجة متعين و بالجملة الاحداث أصلح للمخاطب فالأخذ به متعين .  
( يا أبا عمرو وأبى الله إلا أن يعبد سرّاً ) أى أبى الله في دولة الباطل أن يعبد إلا أن يعبد سرّاً والعبادة في السر هي الاعتقاد بالحق قلباً ، و اما الظاهر فهو يخالفه كثيراً بالنقيّة و هي وان كانت عبادة لكنها عبادة بالعرض كما مر .

**قوله** ( ما بلغت نقيّة أحد تقيّة أصحاب الكهف ) أى ما بلغت في الامم السابقة أو في هذه الامة أيضاً لان أعظم النقيّة في هذه الامة مع أهل الاسلام المشار كين في كثير من الاحكام ولا تبلغ النقيّة منهم الى حد اظهار الشرك و الزناير جمع الزنا و زان التفاح و هو ما على وسط النصارى والمجوس . و تزنروا شدوا الزنا على وسطهم .

**قوله** ( انما قال انكم ستدعون الى سبى فسبوني ) فيه علمه «ع» بالمنيات فانه أخبر

ستدعون إلى سبّي فسبوني، ثمّ ستدعون إلى البراءة منّي وإنّي على دين محمّد، ولم يقل: ولا تبرؤوا منّي، فقال له السائل: أرايت إن اختار القتل دون البراءة؟ فقال والله ما ذلك عليه وماله إلاّ مامضى عليه عمار بن ياسر حيث أكرهه أهل مكة وقلبه مطمئنٌ بالإيمان، فأنزل الله عزّ وجلّ فيه «إلاّ من أكرهه وقلبه مطمئنٌ بالإيمان» فقال له: النبي ﷺ عندها: يا عمار إن عادوا فعد فقد أنزل الله عزّ وجلّ عذرَكَ وأمرَكَ أن تعود إن عادوا.

بما سيق وقد وقع لان بنى امية لعنهم الله أمروا الناس بسبه «ع»، وكتبوا الى عمالهم فى البلاد أن يأمروهم بذلك وقد شاع ذلك حتى أنهم سبوه فى رؤوس المنابر . روى مسلم باسناده عن أبى حازم عن سهل بن سعد قال استعمل على المدينة رجل من آل مروان فدعا سهل بن سعد فامرّه أن يشتم علياً قال: فأبى سهل قال فقال له: اما اذ أبيت فقل لعن الله أبا تراب فقال سهل: ما كان لعلى اسم أحب اليه من أبى تراب وانه كان ليفرح اذا دعى به، وعن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه قال: أمر معاوية بن أبى سفيان سعداً فقال ما منعك أن تسب أبا تراب فقرأ عليه آية المباهلة و حديث أنت منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لابنى بعدى وحديث الراية .

(ثمّ ستدعون الى البراءة منى وإنى لملى دين محمد ولم يقل ولا تبرؤوا (١) منى ) أخبر «ع» بأن دينه دين محمد «ص»، فلا ينبغى البراءة منه باطناً ولم ينهاهم عن البراءة منه ظاهراً عند الحاجة لحفظ النفس فكما يجوز السب عند الضرورة كذلك يجوز البراءة عندها.

**قوله** (و ماله الا مامضى عليه عمار بن ياسر حيث أكرهه أهل مكة وقلبه مطمئن بالإيمان) نقلوا ان قريشاً أكرهوا عماراً وأبويه ياسراً وسمية على الارتداد فلم يقبله أبواه

(١) قوله «ولم يقل لا تبرؤوا» ولكن كلامه يدل عليه لتفصيله بين السب والبراءة والاولى التوجيه الثانى لان البراءة تطلق على فعل القلب والسب على الكلام وفعل اللسان فلا يقل لمن خطر بباله معنى السب أنه سب اذا لم يتلفظ كما يقال لمن نوى الاعراض عن طريقة على «ع» بقلبه انه تبرء منه، وهذا نظير الحلف والعزم فالحلف فعل اللسان والعزم فعل القلب ومثله التسبيح والتوحيد فالتسبيح قول سبحانه الله وهو فعل اللسان والتوحيد الاعتقاد بالوحدانية وهو فعل القلب والتعظيم كذلك فعل القلب اذ لم يعهد ذكر الله أعظم، بخلاف التكبير فإنه فعل اللسان وهو قول الله أكبر فالسب فعل اللسان وهو مجوز والبراءة فعل القلب وهو غير جائز لان التبرى من على «ع» يساوق التبرى من دين محمد «ص»، واما التلغظ بالبراءة فجائز من غير اعتقاد القلب كما يأتى. (ش)

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن هشام الكندي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إياكم أن تعملوا عملاً يعيرونابه، فإنّ ولد السوء يعيرون والده بعمله ، كونوا لمن انقطعتم إليه زيناً ولا تكونوا عليه شيناً، صلّوا في عشائركم و عودوا مرضاهم و اشهدوا جنازهم ولا يسبقونكم إلى شيء من الخير فأنتم أولى به منهم والله ما عبد الله بشيء أحبّ إليه من الخبء قلت : و ما الخبء ؟ قال: التقيّة .

١٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن القيام للولادة، فقال: قال أبو جعفر عليه السلام: التقيّة من ديني و دين آبائي ولا إيمان لمن لا تقيّة له .

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن ربعي، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: التقيّة في كل ضرورة وصاحبها أعلم بها حين تنزل به .

فقتلوهما وأعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكرهاً فقيل: يا رسول الله ان عماراً كفر فقال كلان عماراً ملئ ايماناً من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى رسول الله ص عماراً وهو يبكي فجعل رسول الله (ص) يمسح عينيه و قال مالك ان عادوا فعدلهم بما قلت ، والتقية عندنا واجبة والمخالفون قالوا تركها أفضل اعزاً للدين .

**قوله** (اياكم أن تعملوا عملاً يعيرونابه فان ولد السوء يعير والده بعمله) العمل يشمل الدينى والعرفى وترك التقيّة فى الاول يوجب القتل ونحوه غالباً ، وفى الثانى يوجب التعيير واللوم وفيه دلالة على أن المعلم الربانى والد روحانى للمتعلم وأن السبب للفعل بمنزلة فاعله وأنه ينبغى رعاية حقوق المخالفين وحسن صحبتهم تقيّة اذا كان تركها موجباً لتعييرهم للمعلم الربانى بأنه معلم سوء وذلك نقص لهم بحسب العرف ولعل قوله :

( ولا يسبقونكم الى شيء من الخير ) خبر بمعنى النهى أى لا يغلبوكم على فعل شيء من الخير فانكم أولى بالخير منهم لانكم أهل الخير و هو ينفعكم . والخبء و الاخفاء و السر تقول : خبأت الشيء خبأ من باب منع أخفيته وسرته ، والمراد به هنا التقيّة فيها لان اخفاء الحق استاره .

**قوله** (سألت أبا الحسن د) عن القيام للولادة) أى القيام لولادة الجور تواضعاً لهم و يفهم جواز القيام للصالحاء وعدم جوازه للاشقياء الا للتقيّة .

**قوله** (التقيّة فى كل ضرورة) و ان لم تكن من الامور الدينية و ان كانت من



١٤- عليّ، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: [كان] أبي عليه السلام يقول: و أي شيء أقرّ لعيني من التقيّة إن التقيّة جنة المؤمن .

١٥- عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن محمد بن مروان قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: ما منع منكم رحمة الله من التقيّة، فوالله لقد علم أنّ هذه الآية نزلت في عمّار وأصحابه « إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ».

١٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن شعيب الحدّاد عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّما جعلت التقيّة ليحقن بها الدّم فإذا بلغ الدّم فليس تقيّة .

١٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كلّما تقارب هذا الأمر كان أشدّ للتقيّة.

١٨- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن إسماعيل الجعفي ومعمّر بن يحيى بن سام و محمد بن مسلم و زرارة قالوا: سمعنا أبا جعفر عليه السلام يقول التقيّة في كلّ شيء يضطرّ إليه ابن آدم فقد أحلّه الله له .

١٩- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: التقيّة ترس الله بينه وبين خلقه .

٢٠- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن أحمد بن حمزة، عن الحسين بن المختار، عن أبي بصير قال: قال أبو جعفر عليه السلام: خالطوهم بالبرّانية و خالفوهم بالجوانية إذا كانت الأمرة صبيانية .

أهل الايمان . قوله ( فإذا بلغ الدم فليس تقيّة ) فلا يجوز لاحد قتل معصوم الدم تقيّة لحفظ نفسه من القتل .

قوله ( كلما تقارب هذا الامر كان أشد للتقيّة ) لعل المراد أن التقيّة في آخر الزمان قريباً من ظهور القائم «ع» أشد لكثرة الفسوق والظلم فيه و قلة أهل الصلاح وضعفهم عن اجراء الاحكام و على ذلك روايات اخر .

قوله ( خالطوهم بالبرانية و خالفوهم بالجوانية اذا كانت الامرة صبيانية ) البرانية الملائية من البروهو الصحراء والالف والنون من زيادات النسب، والجوانية السر من الجو

٢١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن زكريا المؤمن، عن عبد الله ابن أسد، عن عبد الله بن عطاء قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: رجلان من أهل الكوفة أخذوا فقيلاً لهما: ابرئاً من أمير المؤمنين فبرئ واحد منهما وأبى الآخر، فخلّى سبيل الذي برئ وقتل الآخر؟ فقال: أمّا الذي برئ فرجل فقيه في دينه وأمّا الذي لم يبرئ فرجل تعجل إلى الجنة .

٢٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن صالح قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: احذروا عواقب العثرات .

وهو داخل البيت ونحوه، والامرة بالكسر الامارة ولعل المراد بكونها صبيانية ميل صاحبها إلى اللغو والباطل والفنّة كأمراء الجور ، وفيه حث على التقية والاختار بها إلى زمان ظهوره القائم عليه السلام .

**قوله** ( أما الذي برئ فرجل فقيه في دينه وأمّا الذي لم يبرأ فرجل تعجل إلى الجنة ) في وصف العامل بالتقية بأنه فقيه في دينه دلالة واضحة على أنه أفضل وأجره أكمل لأن الفقهاء ورثة الانبياء فضله على غيره كفضل الانبياء ، و يؤيده ما رواه أبو عبيدة عن أبي جعفر عليه السلام قال قال: «يا زياد ما تقول لو أفتينا رجلاً ممن يقولنا بشيء من التقية قال : قلت له أنت أعلم جعلت فداك قال : ان أخذ به فهو خير له وأعظم أجراً وأمّا التارك للتقية فهو يدخل الجنة وان كان آثماً » لهذا الخبر . ولما روى أنه ان أخذ بها أو جر ، و ان تركها آثم ولا منافاة بين الاثم ودخول الجنة (١) على أنه يمكن أن يراد بالآثم قلة الاجر بالنسبة إلى الاختار بها وفي الرواية التي نقلناها اشعار به ، والله يعلم .

**قوله** ( احذروا عواقب العثرات ) العثرات الزلات ومنها ترك التقية والامر بالاحذر من عاقبتها التي هي المؤاخاة به أمر بالاختار بها لان ترك سبب المؤاخاة سبب لعدم المؤاخاة وهو مطلوب

(١) قوله ولا منافاة بين الاثم ودخول الجنة هذا تحكم بين لان الاثم معصية لا يرضى

بها الله تعالى فكيف يكون سبباً لدخول الجنة والمراد هنا اقتضاء الفعل لا تفضل الله تعالى أو كثرة أعماله الحسنة بحيث يستحق العفو والحق أن التقية تنقسم بانقسام الاحكام الخمسة فان كان تركها موجباً لقتل النفوس ونهب الاموال وضرر غيره أياً ما كان ، حرم قطعاً وصار موجباً لدخول النار ، وان كان سبباً لضرر الفاعل فقط ورضى هو به وترك التقية جازله ، وان كان موجباً لغلبة الكفار وهدم الدين وتسلط الظلمة واخفاء حكم الله تعالى وجب ترك التقية وهكذا يقال في المستحب والمكروه (ش)

٢٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن عبد الله بن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: التقية ترس المؤمن والتقية حرز المؤمن، ولا إيمان لمن لا تقيته له، إن العبد ليقع إليه الحديث من حديثنا فيدين الله عز وجل به فيما بينه وبينه، فيكون له عز في الدنيا ونوراً في الآخرة، وإن العبد ليقع إليه الحديث من حديثنا فيذيعه فيكون له ذلاً في الدنيا وينزع الله عز وجل ذلك النور منه.

### (باب الكتمان)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: وددت والله أني افتديت خصلتين في الشيعة لنا ببعض لحم ساعدي: النزق وقلة الكتمان.

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن أبي أسامة زيد الشحام قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أمر الناس بخصلتين فضيعوهما فصاروا منهما على غير شيء: الصبر والكتمان.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن يونس بن عمار، عن

شراً وعقلاً قوله (وإن العبد ليقع إليه الحديث من حديثنا فيذيعه فيكون له ذلاً في الدنيا وينزع الله عز وجل ذلك النور منه) ذله بالقتل والضرب ونحوهما والمراد بذلك النور النور الذي نشأ من كتمان الحديث والعمل بالتقية ولا ينافي ذلك ثبوت نور الايمان وغيره له وهو يدخل بذلك الجنة ويفهم منه أنه أقل أجراً من العامل بالتقية كما مر.

قوله (وددت والله أني افتديت خصلتين في الشيعة لنا ببعض لحم ساعدي النزق وقلة الكتمان) افتدى به أعطاه شيئاً فأنقذه وذلك الشيء المعطى الفداء. ونزق كسمع وضرب طاش وخف وكنتم السرو الحديث إذا خفاها ولما كانت التقية شديدة في عصرهم عليهم السلام أمروا شيعتهم بكتمان أسرارهم وأما متهم وأحاديثهم وأحكامهم المختصة بمذهبهم عن الماندين وغيرهم ممن لا يعرفونه ليحفظوا من بطشهم وقد بالغ «ع» في ذلك ورغب فيه حتى أنه عد ضررهم أشد من قطع لحم الساعد مع أنه يقتل غالباً.

قوله (الصبر والكتمان) أي الصبر عن اذى الاعداء أو الاعمال منه وكتمان الدين عن غير أهله وفيه ترغيب في الاخذ بهما لانه سبب عظيم لحفظ الدين وأهله.

سليمان بن خالد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا سليمان إنكم على دين من كنتمه أعزّه الله ومن أذاعه أذلّه الله .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن بكير عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: دخلنا عليه جماعة، فقلنا: يا ابن رسول الله إنا نريد العراق فافوضنا، فقال أبو جعفر عليه السلام: ليقو شديدكم ضعيفكم و ليعد غنيكم على فقيركم ولا تبشوا سرنا ولا تذبخوا أمرنا وإذا جاءكم عنّا حديث فوجدتم عليه شاهداً أو شاهدين من كتاب الله فخذوا به وإلا فقفوا عنده، ثم ردوه إلينا حتى

**قوله** (يا سليمان انكم على دين من كنتمه أعزّه الله ومن أذاعه أذلّه الله) تنكير دين للتنظيم لانه عظيم في الواقع وعند أهله ولله تحقير باعتبار أنه حقير عند الناس . والمراد أن من كنتمه وصانه من غير أهله ومن لا يعرف حاله أعزّه الله تعالى في الدنيا والاخرة ومن أذاعه وأفشاه أذلّه الله تعالى فيهما بالاخذ والعقوبة . وهو اما دعاء أو خبر وأمان عرف حاله وأمانته وحفظه للسر فلا يجب الكتمان منه كما يدل عليه ما يجيء من خبر عبد الأعلى عن أبي عبد الله «ع» و يدل عليه أيضاً قول أمير المؤمنين «ع» «والطمانينة الى كل أحد قبل الاختبار عجز» أراد «ع» النهي عن طمانينة الشخص الى آخر بالاعتماد عليه قبل الاختبار واظهار السر عنده لان الاخلاق الذميمة من الحسد والكفر واعتقاد خلاف الحق وغيرها غالبية في أكثر الناس ونقل عنه لا تودع السرا لا عند ذي كرم والسر عند كرام الناس مكتوم قد ضاع . فتاحوا الباب مختوم . السر عندى في بيت له غلق

**قوله** (ليقو شديدكم ضعيفكم) بالاثاءة والاعانة ورفع الظلم (و ليعد غنيكم على فقيركم) عاد بمعروفه من باب قال، أفضل، والاسم العائدة وهى المعروف والصلة والعطف والمنفعة (ولا تبشوا سرنا) وهو الاحكام المخالفة لمذهب العامة ونحوها (ولا تذبخوا أمرنا) وهو أمر الامامة والخلافة وغيرها من صفات كمالهم وآثار جلالهم واذا عنتها كانت موجبة لازيمهم وقتلهم وقتل شيعتهم اذ كانوا في زمان شديد وكان الناس يفتشون أحوالهم ويقتلون أشياءهم وأتباعهم ومن دان بسيرتهم بل كثيراً ما كانوا بصفة المنافقين يظهرن الاقياد والتسليم ويخفون خبائث قلوبهم ويمشون مع أهل الحق ظاهراً لياخذوا منهم الاسرار و ينقلوها الى الاشرار كما سيظهر سر ذلك لمن نظر في كتب السير والاخبار فلذلك بالغوا عليهم السلام في كتمان السر والايامن من أهل البغى والعدوان، وأما اظهاره عند الامناء وأهل التسليم فأمر مطلوب لئلا يندرس الدين بمرور الازمنة والايام ويبقى آثاره الى ظهور الامام «ع» .

**قوله** (والا فقفوا عنده ثم ردوه إلينا) أى لا تنكروه ولا تردوه لعله صدر منا و نزل

يستين لكم، واعلموا أن المنتظر لهذا الأمر له مثل أجر الصائم القائم، ومن أدرك قائمنا فخرج معه فقتل عدونا كان له مثل أجر عشرين شهيداً، ومن قُتل مع قائمنا كان له مثل أجر خمسة وعشرين شهيداً .

٥- عنه ، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عبد الأعلى قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنه ليس من احتمال أمرنا التصديق له والقبول فقط، من احتمال أمرنا ستره وصيانتته من غير أهله فأقربهم السلام وقل لهم: رحم الله عبداً اجترأ مودة الناس إلى نفسه، حدثوهم بما يعرفون واستروا عنهم ما ينكرون، ثم قال : والله ما الناصب لنا حرباً بأشدّ علينا مؤونة من الناطق علينا بما نكره ، فإذا عرفتم من عبد إذاعة فامشوا إليه وردّوه عنها، فإن قبل منكم وإلا فتحملوا عليه بمن يثقل عليه و يسمع منه، فإن الرّجل منكم يطلب الحاجة فيلطف فيها حتّى تُقضى له، فالطفوا في حاجتي كما تطفون في حوائجكم فإن هو قبل منكم وإلا فادفئوا كلامه تحت أقدامكم ولا تقولوا : إنه يقول ويقول . فإن ذلك يحمل عليّ و عليكم ، أما والله لو كنتم

من الله على نبيه فيخرجكم انكاره الى الكفر هذا اذا لم يعلم أصول مذهبهم عليهم السلام ولم يعلم وجه صحتته ولا وجه فسادة كما يرشد اليه قول أبي عبد الله «ع» «انما الامور ثلاثة أمر بين رشفه فيتبع، وأمر بين غية فيجتنب، وأمر مشكل يرد علمه الى الله والى رسوله «ص» (و من أدرك قائمنا فخرج معه فقتل عدونا كان له مثل أجر عشرين شهيداً) دل على أن ضرر المخالفين من هذه الامة وانهم أعظم من ضرر المنكرين لمحمد «ص» وانهم. ألا ترى أن ضرر العدو الداخلي أعظم من ضرر العدو الخارجي .

**قوله** (من احتمال أمرنا ستره وصيانتته من غير أهله) و هو الذي علم انكاره أو جهل حاله مع احتمال عدم قبوله لهذا الامر. و بهذا الخبر يجمع بين الروايات المختلفة فما دل على الكتمان يحمل على الكتمان من غير أهله وما دل على الاعلان يحمل على الاعلان بأهله ثم أشار الى أن الكتمان انما هو مطلوب في الامور المنكرة عند اهل الخلاف دون المعرفة بقوله (حدثوهم بما يعرفون واستروا عنهم ما ينكرون ) وذلك أن الامور الدينية و الاحكام الشرعية بعضها مشترك بين الفريقين وبعضها مختص بالفرة الناجية وهم يعرفونها دون غيرهم فأمر «ع» بتحديث الاول لينتشر علم الدين و استار الثاني تحفظاً عن ضرر المعاندين ثم أشار «ع» الى شرفه بحسب النسب والعلم للبحث على اتباعه فيما يقول و يأمر بقوله :

تقولون ما أقول لأقرر أنكم أصحابي ، هذا أبو حنيفة له أصحاب ، وهذا الحسن البصري له أصحاب ، وأنا امرؤ من قریش ، قد ولدني رسول الله ﷺ وعلمت كتاب الله وفيه تبيان كل شيء بدء الخلق وأمر السماء وأمر الأرض وأمر الأولين وأمر الآخرين وأمر ما كان وأمر ما يكون ، كأني أنظر إلى ذلك نصب عيني .

٦ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم . عن الربيع بن محمد المسلي ، عن عبد الله بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : ما زال سرنا مكتوماً حتى صار في يد [ ي ] ولد كيسان فتحدثوا به في الطريق وقرى السواد .

(و أنا امرؤ من قریش قد ولدني رسول الله «س» وعلمت كتاب الله) قد ذكرنا في باب تاريخ مولد النبي «س» أن قریشاً من أين تفرشت ووجه التسمية وأن سائر العرب ليسوا بكفو لقریش وفيه دلالة على أن ابن بنت الرجل ابن له حقيقة كما في قوله «س» عن الحسنين عليهما السلام «هذان ابناي امامان» لان الاصل في الاطلاق الحقيقة وهو مذهب بعض أصحابنا وقال بعض الاصحاب أنه ابن مجازاً لاستعمال اللغة وللرواية عن الكاظم «ع» و هو «دع» علم جميع ما في كتاب الله تعالى بتأييد رباني والهام لدني وتعليم أبوي واعلام نبوي .

(و فيه تبيان كل شيء) تبيان بالكسر والفتح شاذ مصدر الثلاثي المجرد بمعنى واضح گردانیدن و آشکار کردن بوجه كمال .

(بدء الخلق وأمر السماء وأمر الأرض وأمر الأولين وأمر الآخرين وأمر ما كان وأمر ما يكون) البدء بالفتح والسكون الابتداء يعني آغاز کردن وأول آفریدن وأول كاری کردن و هو وما عطف عليه بدل أو بيان لكل شيء أو مبتداء آخر بترك العاطف أي فيه ابتداء كل خلق و كيفية ايجاده من الملائكة المقربين والمجرات الروحانيين والسموات والأرضين والجن والناس أجمعين وكل ما كان وما يكون الى يوم الدين من الحوادث اليومية والوقائع الجزئية والاثار العلوية والسفلية وكل يجري في هذا العالم . (كأني أنظر الى ذلك نصب عيني) تأكيد لقوله «وعلمت كتاب الله» و تقرير له بتشبيه الادراك العقلي بالادراك الحسي لزيادة الايضاح وفيه تنبيه على وجوب رجوع الخلق اليه في جميع الامور و قديم مثل ذلك في آخر باب الرد الى الكتاب والسنة .

قوله (ما زال سرنا مكتوماً حتى صار في يد [ي] ولد كيسان فتحدثوا به في الطريق و قرى السواد) كناية عن تشهيره بين الخلائق ، و كيسان لقب مختار بن أبي عبيد

٧- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبدة الحذاء قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : والله إن أحب أصحابي إليّ أروعهم وأفقههم وأكنهم لحديثنا ، وإن أسوأهم عندي حالاً وأمقهم للذي إذا سمع الحديث ينسب إلينا و يروى عنّا فلم يقبله إشمازٌ منه و جرده و كفر من دان به و هو لا يدري لعلّ الحديث من عندنا خرج و إلينا أسند ، فيكون بذلك خارجاً عن ولايتنا .

٨- عدةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن يحيى ، عن حريز ، عن معلّى بن خنيس قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا معلّى اكنم أمرنا ولا تذعه ، فأنه من كنم أمرنا ولم يذعه أعزّه الله به في الدنيا و جعله نوراً بين عينيه في الآخرة ، يقوده إلى الجنة ، يا معلّى من أذاع أمرنا و لم يكنمه أذلّه الله به في الدنيا و نزع النور من بين عينيه في الآخرة و جعله ظلمة تقوده إلى النار ، يا معلّى إنّ النقيّة من ديني و دين آبائي ولادين لمن لا نقيّة له ، يا معلّى إنّ الله يحبّ أن يعبد في السرّ كما يحبّ أن يعبد في العلانية ، يا معلّى إنّ المذيع لأمرنا كالجاحد له .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن عليّ ، عن مروان بن مسلم عن عمّار قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام ، أخبرت بما أخبرتك به أحداً؟ قلت : لا إلاّ سليمان بن خالد ، قال : أحسنت أما سمعت قول الشاعر :

المنسوب إليه الكيسانية .

**قوله** ( و جعله ظلمة تقوده إلى النار ) إذا ذاع أمرهم و عدم كتمانهم من الخصال الذميمة و كل خصلة ذميمة ظلمة تغلظ بها مرآة القلب و تظهر هذه الظلمة في الآخرة لان الآخرة محل بروز السرائر و تقود صاحبها إلى النار كما أن خصال الخير نور يقود صاحبه إلى الجنة .  
**قوله** ( يا معلّى إن النقيّة من ديني و دين آبائي ) النقيّة ، و هي ما يبقى صاحبه عن اللائمة والعقوبة ، من دين الله إلى يوم القيامة و من صفات أهل الايمان أن يعلم حقيقتها و حقيقتها و موارد الحاجة إليها . فيقول و يعمل عند الحاجة بخلاف ما يمتدّه حفظاً لنفسه و ماله و غيره من المؤمنين عن الضرر .

**قوله** ( أحسنت أما سمعت قول الشاعر الخ ) أحسنت للتوبيخ و التقرير كما دل

فلا يصدقون سرّي و سرّك ثالثاً ☆ ألا كل سرّ جاوز اثنين شائع  
 ١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: سألت  
 أبا الحسن الرضا عليه السلام عن مسألة فأبى وأمسك، ثم قال: لو أعطيناكم كلما تريدون كان شراً  
 لكم وأخذ برقبة صاحب هذا الأمر، قال أبو جعفر عليه السلام: ولا ية الله أسرها إلى جبرئيل عليه السلام  
 وأسرها جبرئيل إلى محمد عليه السلام وأسرها محمد إلى عليّ وأسرها عليّ إلى من شاء  
 الله، ثم أنتم تذيعون ذلك، من الذي أمسك حرفاً سمعه؟ قال أبو جعفر عليه السلام: في  
 حكمة آل داود ينبغي للمسلم أن يكون مالكا لنفسه، مقبلاً على شأنه، عارفاً بأهل  
 زمانه، فاتقوا الله ولا تذيعوا حديثنا، فلو أن الله يدافع عن أوليائه وينتقم لأوليائه

عليه ما بعده. **قوله** (لو أعطيناكم كلما تريدون كان شراً لكم و أخذ برقبة صاحب هذا الامر)  
 الظاهر ان اخذ بصيغة المجهول عطفاً على كان و يحتمل أن يقرأ آخذ على صيغة التفضيل  
 عطفاً على شراً أى أشد مؤاخذه .

**قوله** (قال أبو جعفر «ع» ولاية الله أسرها الى جبرئيل «ع» ) الظاهر أنه من كلام أبي -  
 الحسن الرضا نقلاً عن جده عليهما السلام و يحتمل أن يكون من المصنف نقلاً لحديث آخر  
 بحذف الاسناد و الموصول في قوله . ( وأسرها على الى من شاء الله ) من اولاده الظاهرين و  
 أهل السر من المؤمنين و قوله ( ثم أنتم تذيعون ذلك ) اخبار لفظاً و معنى والغرض منه ذمهم  
 للإذاعة و حمله على الانكار بعيد والاستفهام في قوله: ( من الذي أمسك حرفاً سمعه ) للانكار  
 أى لم يوجد أحد أمسك كلاماً سمعه . وفيه تنبيه على أن الناس كلهم من أهل الإذاعة وانه لا بد من  
 اخفاء السر عنهم.

**قوله** ( ينبغي للمسلم أن يكون مالكا لنفسه ) فيبعثها الى ما ينبغي و يمنعهما عما  
 لا ينبغي و منه اظهار السر .

(مقبلاً على شأنه) فيتفكر فيما ينفعه وما يضره ليمكن له طلب الاول و ترك الثاني وفيهما  
 اشارة الى رعاية السياسة البدنية والحكمة المتعلقة بنفس كل أحد . (عارفاً بأهل زمانه) فيعرف  
 حال كل شخص بحسن فراسته ويعلم وصف كل أحد بنور درايته ويميز بين أهل الديانة وأهل  
 الخيانة ويفرق بين صاحب السرو الكتمان والايمان وبين أهل الإذاعة والعدوان (فاتقوا الله  
 ولا تذيعوا حديثنا) أى لا تذيعوا حديثنا في الولاية والامور المختصة بين من يتصور منهم الضرر  
 اما اذاعة الامور المشتركة ، أو المختصة بين من يقبلها و يكتبها من غير أهلها فقد مر أنه  
 لا منع فيها .



من أعدائه، أما رأيتم ما صنع الله بآل برمك وما انتقم الله لأبي الحسن عليه السلام وقد كان بنو الأشعث على خطر عظيم فدفع الله عنهم بولايتهم لأبي الحسن وأنتم بالعراق ترون أعمال هؤلاء الفراعنة وما أمهل الله لهم فعليكم بتقوى الله ، ولا تغترونكم [ الحياة ] الدنيا ، ولا تغترونوا بمن قد أمهل له ، فكان الأمر وقد وصل إليكم .

(فلولا أن الله يدافع عن أوليائه وينتقم لأوليائه من أعدائه) كان جواب لولا محذوف بقرينة المقام أي لم يتخلص أحد من الأولياء من شرهم أولتضروا منهم و أشار الى الانتقام والدفع على غير ترتيب اللف بقوله (أما رأيتم ما صنع الله بآل برمك وما انتقم الله لأبي الحسن عليه السلام) دعا أبو الحسن الرضا عليه السلام دع عليهم لكمال عداوتهم وشدة عنوهم فأجاب الله تعالى دعاءه وانتقم منهم كما هو المشهور (وقد كان بنو الأشعث) أشعث قيس بن الكندي ساكن الكوفة ارتد بعد النبي ص، في ردة أهل ياسر وزوجه أبو بكر اخته أم فروه وكانت عوراء فولدت له محمداً وكان من أصحاب على عليه السلام ثم صار خارجياً ملعوناً شديداً للعداوة لأهل البيت عليهم السلام (على خطر عظيم) من سلطان عصرهم (فدفع الله عنهم) شره (بولايتهم لأبي الحسن عليه السلام) كما هو المعروف في السير .

(و أنتم بالعراق ترون أعمال هؤلاء الفراعنة وما أمهل الله لهم) العراق بالكسر يذكر ويؤنث وهو اقليم معروف محدود من عبادان الى الموصل طولاً ومن القادسية الى حلوان عرضاً ووجه التسمية المذكور في القاموس وغيره . والمراقان البصرة والكوفة، والفراعنة جمع الفرعون وهو كل متمردعات. والفراعنة الدهاق والنكر. وفي المصباح هو فعلون أعجمى . والمراد بأعمالهم قتلهم العلماء والصلحاء وأهل الدين والايمان ونهبهم أموال الناس وغير ذلك من أعمالهم القبيحة وأفعالهم الشنيعة، وما مصدرية والامهال التأخير و لما كان مقتضى ذلك النقبة منهم وعدم الاغترار بالدنيا مثلهم أشار عليه السلام إليهما بقوله.

(فعليكم بتقوى الله ولا تغترونكم [ الحياة ] الدنيا) أي لا تملئكم الدنيا بزهراتها عن مقامكم على الورع والاقتصاد. ولا يزيلنكم بشماتها من ثباتكم على التقوى والاجتهاد لان الدنيا ظاهرها زينة معجبة وباطنها سموم مهلكة. ومن التقوى التقية من أهل العناد واخفاء الحق من أهل الشراد ولما كان ضعفاء المقول قديغترون بامهال الله تعالى أهل المعصية وعدم مؤاخذتهم بها عجالة ويميلون اليها مثلهم نهى عليه السلام عن ذلك بقوله. ( ولا تغترونوا بمن أمهل له فكان الامر قد وصل اليكم) أي لا تصيروا مغرورين بمن أمهل الله له في البقاء على المعصية والركون الى الدنيا و لم يؤاخذهم بها عجالة فكان أمر الآخرة و عقوبتهم فيها أو أمر اهلاكم أو أمر صاحب ظهوره واستيلاؤه على الظلمة أو الجميع وقد وصل اليكم وليس بينه وبينكم زمان يعتدبه .

١١ - الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الوشاء ، عن عمر بن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : قال رسول الله ﷺ : طوبى لعبد نومة ، عرفه الله و لم يعرفه الناس ، أولئك مصابيح الهدى و ينابيع العلم ينجلي عنهم كل فتنة مظلمة ، ليسوا بالمذاييع البذر ولا بالجفأة المرائين .

١٢ - عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الحسن الاصبغاني

**قوله** (طوبى لعبد نومة عرفه الله و لم يعرفه الناس) نومة كهمة الخامل أى الجنة أو طيب العيش أو الحسن أو الخير لعبد خامل الذكر عرفه الله فى مقام طاعته و عبوديته و لم يعرفه الناس فى مشاهدتهم و فيه ترغيب فى ذكر الله تعالى فى جميع الاحوال و الفرار من الناس ليتخلص من أذيتهم و لا يكتسب الشر و رمنهم . (أولئك مصابيح الهدى) لشروق نور المعارف الالهية على مرآة سهرم ، وهو ثمرة الاستعداد بالحزن والخوف والعزلة وثمر الاهتداء به ، واستعار لفظ المصباح لنور معرفتهم لاشتراكهما فى كون كل منهما سبباً للهدى استعارة لفظ المحسوس للمعقول والهداية على درجات منها معرفة طريق الخير والشر واليه يرشد قوله تعالى « و هدىناه النجدين » ومنها هداية الخاص وهى تحصل بالمجاهدات الحسنة واليه يرشد قوله تعالى « والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا » ومنها هداية خاص الخاص وهى من عند الله تعالى و لا مدخل للعبد فيها وهى للانبياء و الاوصياء والاولياء و اليها يرشد قوله تعالى « ان هدى الله فواللهى » .

(و ينابيع العلم) يخرج منهم العلم الى اراضى القلوب القابلة لبذر المعرفة والحكمة و زرع الاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة ، والينابيع جمع ينبوع وهو العين الذى يخرج منه الماء ففيه استعارة مكنية تخييلية بتشبيه العلم بالماء فى الاحياء و اثبات الينابيع له . (ينجلي عنهم كل فتنة مظلمة) الفتنة بلا فساد و آذمايش و جنك و آشوب و عذاب و محنت . و وصفها بالمظلمة لانها تسود وجه القلب و تظلم طريق الحق و تمنع من مشاهدته كالمظلمة و الانجلاء والتجلي و اشدن غم و ابرو ما نند آن . والمراد ذهاب الفتنة و بعدها عنهم .

(ليسوا بالمذاييع البذر) المذاييع جمع المذبايع بالكسر وهو من لا يكتف سره و البذر بضمين جمع البذور كصبر جمع صبور ، أو جمع بذير كالنذر جمع نذير وهما النمام و من لا يستطيع كتمان سره فيفضيه و ينادى به بين الناس . يقال بذرت الكلام بين الناس كما تبذر الحبوب و تتفرق فى الارض (ولا بالجفأة المرائين) الجفأة جمع الجافى وهو غليظ القلب والطبع و البعيد عن الصلة والبر والخير ، والمرائين جمع المرائى وهو من يقصد بأعماله من الفعل والقول والمناظرة اراءة الناس لظاهر كماله واشتهار حاله .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : طوبى لكل عبد نومة لا يوبه له ، يعرف الناس ولا يعرفه الناس ، يعرفه الله منه برضوان ، أولئك مصابيح الهدى ينجلي عنهم كل فتنة مظلمة و يفتح لهم باب كل رحمة ، ليسوا بالبذر المذاييع ولا الجفافة المرأين و قال : قولوا الخير تعرفوا به واعملوا الخير تكونوا من أهله ولا تكونوا عجلًا مذاييع ، فإن خياركم الذين إذا نظر إليهم ذكر الله و شراركم المشاؤون بالنميمة ، المفرقون بين الأحبة ، المبتغون للبرآء المعاييب .

١٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عمن أخبره قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كفوا ألسنتكم و أزموا بيوتكم ، فإنه لا يصيبكم أمر تخصون به أبداً و لاتزال الزبديّة لكم وقاءً أبداً .

**قوله** (طوبى لكل عبد نومة لا يوبه له) أى لا يبالي به يقال ما وبهت له من باب علم وفى لغة من باب وعد أى ما باليت وما احتفلت ولا اهتمت بشأنه .

(يعرف الناس ولا يعرفه الناس) أى يعرف أحوال الناس وقيح أعمالهم وسوء أفعالهم وفساد ضمائرهم وخبث عقائدهم بصفاء طبيعته و نور سريره و ضياء قريحته فيعتزل عنهم ولا يعرفه الناس لذلك ( يعرفه الله منه برضوان) الظاهر أن «منه» متعلق برضوان ، والضمير عائذ الى الله والتقديم للحصر ، و قوله «برضوان» حال عن ضمير يعرفه أى يعرفه الله حال كونه مثلبا برضوان عظيم من الله والرضا والرضوان ضد السخط .

(و يفتح لهم باب كل رحمة) أى باب كل أسباب الرحمة والاحسان من الاعمال وغيرها (ولا تكونوا عجلا) العجل بضم العين وتشديد الجيم المفتوحة جمع عاجل كطلب جمع طالب وجهل جمع جاهل من عجل فلان الى الامر من باب علم سبق اليه واسرع فهو عاجل وعجل بكسر الجيم وضها وعجلان وفيه ترغيب فى التدبير فى الامور و العواقب (المبتغون للبرآء المعائب) البرآء والبراء جمع برىء كالكرماء والكرام جمع كريم .

**قوله** (كفوا ألسنتكم وأزموا بيوتكم) فانه لا يصيبكم أمر تخصون به أبداً) أمر بكف اللسان عما لا ينبغي عن اظهار السر عند غير أهله و بلزوم البيت والاعتزال عن الناس وترك مخالطتهم و بين فائدتهما بأنه لا يصيبكم مكروه تخصون به أبداً لاجل دينكم لان المكروه لاجل الدين انما يكون مع مخالطة المخالفين وافشاء السر عندهم (ولا تزال الزبديّة لكم وقاءً أبداً) وذلك لان الزبديّة لا يجوزون التقية ويوجبون الخروج بالسيف و يدعون الخلافة لعلى «ع» فالمخالفون يتعرضون لهم لا لكم اذا اتقيتم و بالجملة هم يظهرون ما تريدون

١٤- عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي الحسن صلوات الله عليه قال : إن كان في يدك هذه شيء فان استطعت أن لاتعلم هذه فافعل ، قال : و كان عنده إنسان فتذاكر وا الاذاعة ، فقال : احفظ لسانك تعز ولا تمكن الناس من قياد رقبتك فتذل .

١٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن خالد بن نجيج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أمرنا مستور مقنع بالميثاق فمن هنك علينا أذله الله .

١٦ - الحسين بن محمد ، و محمد بن يحيى ، جميعاً ، عن علي بن محمد بن سعد ، عن محمد بن مسلم ، عن محمد بن سعيد بن غزوان ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن أبان عن عيسى بن أبي منصور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : نفس المهموم لنا المقتم لظلمنا تسبيح وهمه لأمرنا عبادة و كتماننا لسرنا جهاد في سبيل الله ، قال لي محمد بن سعيد : اكتب هذا بالذهب ، فما كتبت شيئاً أحسن منه .

## ( باب )

### ( المؤمن وعلاماته و صفاته )

١ - محمد بن جعفر ، عن محمد بن إسماعيل ، عن عبد الله بن داهر ، عن الحسن

أظهاره فلا حاجة لكم الى اظهاره حتى تلقوا بأيديكم الى التهلكة .  
**قوله** ( ان كان في يدك هذه شيء فان استطعت أن لاتعلم هذه فافعل ) هذه غاية المبالغة في كتمان سر من أقرب الناس اليك فانه وان كان من خواصك ليس بأحفظ لسرك منك .  
 ( فقال احفظ لسانك تعز ) فان أكثر المذلة والخذلان ينشاء من ارسال اللسان وأظهار ما في الجنان . ولذلك قال أمير المؤمنين «ع» «حفظ ما في الوعاء بشد الوعاء» وهذا مثل ، والمراد منه هنا ان ما في القلب ان اريد أن لايطلع غيره مما سوى الله المطلع على خفيات الصدور وجب أن يحفظ اللسان . فانه آلة تلف الانسان ومظهر مكنون الجنان .  
 ( ولا تمكن الناس من قياد رقبتك فتذل ) هذا كناية عن الحبس والاذلال والاخذ الشديد ونحوها ، و كل ذلك مترتب على افشاء السر وترك التقية . والقياد حبل يشد على عنق البهيمة و تقادبه .

**قوله** ( ان أمرنا مستور مقنع بالميثاق فمن هنك علينا أذله الله ) أى أخذ الله عهداً على

ابن يحيى، عن قثم أبي قتادة الحراني، عن عبد الله بن يونس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قام رجلٌ يقال له: همّام - وكان عابداً، ناسكاً، مجتهداً - إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يخطب، فقال: يا أمير المؤمنين صف لنا صفة المؤمن كأننا ننظر إليه؟ فقال: يا همّام المؤمن هو الكيس الفطن، بشره في وجهه و حزنه في قلبه، أوسع شيء

المقرين بأمرنا على استتاره وكنمائه على المنكرين له فمن هتك علينا باظهاره و رفع الحجاب عنه أذله الله لنقض عهده المتضمن للاضرار علينا والجملة اما دعائية أو اخبارية .

**قوله** (قام رجل يقال له همّام) همّام ككشاف وهو همّام بن سريح بن بريد بن مرة ابن عمرو بن جابر بن عوف الأصهب. وكان من شيعة علي «ع» وأوليائه وكان عابداً ناسكاً مجتهداً في الدين والاخلاق والاعمال. قال السيد رضى الدين رضى الله عنه روى أنه قال يا أمير المؤمنين صف لى المتقين حتى كاني انظر اليه فتناقل عن جوابه ثم قال «ع» يا همّام اتق الله واحسن فان الله مع الذين اتقوا والذين هم بحسنون. فلم يقنع همّام بذلك القول حتى عزم عليه، وقال بعض الاعلام ثناقله «ع» عن جوابه لما رأى من استعداد نفسه لاثار الموعظة وخوفه عليه أن يخرج به خوف الله الى انزعاج نفسه وصعقها وأمره بتقوى الله أى فى نفسه أن يصيبها فادح بسبب سؤاله، وأمره بالاحسان اليها بترك تكليفها فوق طاقتها، ولذلك قال «ع» حين صعق همّام «اما والله لقد كنت اخافها عليه»

(فقال يا همّام المؤمن هو الكيس الفطن) تعريف الخبر باللام وتوسط الضمير لقصد الحصر والتأكيد، والكيس وزان فلس جودة القريحة. قال ابن الانبارى: العقل ويقال أنه مخفف كيس مثل هين وهين والاول أصح لانه مصدر من كاس كيساً من باب باع، واما المثقل وهو المراد هنا فاسم فاعل والجمع أكياس مثل جيد وأجيد، والفطنة ذكاء النفس، ورجل فطن بأحواله وامور الدين عالم بوجوهها حاذق وانما قدمها لانها مبدآن للمحاربة مع النفس الامارة وآلتان للغلبة عليها (بشره فى وجهه وحزنه فى قلبه) اذ لا يطمئن من اضطرابه لمافات ووقوع التقصير فيه ولا يسكن من روعته لماهوات و توقع التقصير فيه حتى يرفع الحجاب ويدخل الجنة لان الانسان وان بلغ حد الكمال لا يأمن من النقص والوقوع فى الخسران، وأما بشره وهو بالكسر طلاقة الوجه والبشاشة و اظهار السرور فلانه من حسن العشرة وكمال الرأفة بالاخوان المؤمنين بخلاف العبوس فانه من علامات الغلظة والتجبر وامارات أهل النار.

(أوسع شيء صدراً وأذل شيء نفساً) سعة الصدر وانفراجه عبارة عن انكشافه لقبول ما فى السموات والارضين وعالم الملك والمملوكوت من الاسرار اللاهوتية و الاثار الربوبية و شرح اصول الكافي - ٨ -

صدراً وأذل شيء نفسه ، زاجر عن كل فان ، حاض على كل حسن ، لاحقود  
ولاحسود ، ولاوثاب ، ولاسباب ، ولاعياب ، ولامغتاب ، يكره الرفعة ، و

تجليات أنوار الحق. وذل النفس اشارة الى الاخذ بزمامها والمنع عن مرامها كيلا تتجاوز  
عن الحدود الشرعية والاداب العرفية الموافقة للقوانين النبوية أو الى مذلتها وهونها عنده  
فالاذل على الاول من الذل بالكسر بمعنى السهولة والانتقاياد. يقال ذلت الدابة ذلا بالكسر  
أى سهلت و انتادت فهي ذلول. و على الثانى من الذل بالضم بمعنى الهون والضعف يقال :  
ذل ذلا بالضم ومذلة اذا ضعف و هان .

(زاجر عن كل فان حاض على كل حسن) أى زاجر نفسه أو غيره أو الاعم و كذا  
حاض و الحض الحث والتحريض و ذلك لعلمه بأن نفع الاول زائل لا يبقى ونفع الثانى باق  
لا يفنى وفيه اعلام بصرف همته الى مولاه واعراضه بالكلية عما سواه طلباً لرضاه .

(لاحقود ولاحسود ولاوثاب ولاسباب ولاعياب ولامغتاب) الحقد امساك المدواة ، و  
البنض فى القلب والتربص لفرصتها. والحقود الكثير الحقد ودلا للمبالغة فى النفى بالنفس  
المبالغة كما قيل فى قوله تعالى «وما أنا بظلام للعبيد» ونحوه وقد صرح به التفنازاني فى  
شرح التلخيص فلا يلزم ثبوت أصل الفعل وكذا فى البواقى. والحسد اكراه الرجل نعمة الغير  
و فضيلته وتمنى زوالها منه مطلقاً أو منه الى وهو من توابع الجهل بالحكمة الالهية و عدم  
الرضا بالقسمة الربانية . والوثب والوثوب بر جستن و العامة تستعمله بمعنى المبادرة و  
المسارعة الى الامر والاخذ وهومن لوازم الحق وخفة العقل، والسب القطع والطعن والفحش  
والشتم وهو من توابع الانحراف عن الاعتدال فى القوة الغضبية ، والعيب النقص والنسبة اليه  
أيضاً فهو لازم و متعدد يقال عاب المتاع عيباً فهو عايب و عابه صاحبه فهو معيب ومعيب والفاعل  
من هذا عائب و عياب للمبالغة، والاغتيال ذكر الغايب بما يكرهه وهو فيه وان لم يكن فيه  
فهو التهمة وهما من توابع الطغيان فى القوة الشهوية والقوة الغضبية وخفة العقل اذا الشهوية  
اذالم تنل من أحد ما ارادت منه تحركت القوة الغضبية الى الانتقام منه وهما من أفراد العقل  
لخفته لا يعلم أن الوبال عائد اليه حقيقة.

(يكره الرفعة ويشأ السمعة) الشأ دشمن داشتن شأ كمنعه و سمعه شئاً و يثلث  
ابنضه، والسمعة بالضم أو الفتح أو التحريك كارى كه برأى شنيدين مردم كندند و آن مانند ربا است  
أى يكره رفعة القدر وهى بالكسر مصدر رفع ككرم أى شرف وعلا قدره فهو رفيع ويشأ  
أن يعمل ليرى و يسمع فينوه بذكره، وأما اذا عمل فسمعه الناس واحبوه واثنوه من غير أن  
يقصد بعلمه ذلك فقد أعطاه الله أجره مرتين.

يشناً السُّمعة، طويل الغم، بعيد الهم، كثير الصمت، وقور، ذكور، صبور شكور، مغموم بفكره، مسرور بفقره، سهل الخليفة، لين العريكة، رصين الوفاء، قليل الأذى، لامتأفك ولا متهتك، إن ضحك لم يخرق، وإن غضب لم

(طويل الغم بعيد الهم كثير الصمت) طول غمه بسبب تذكر احوال القيامة وعدم عامه بمآل حاله و بعد همه أى حزنه الذى يذيه ويقلقله بسبب تصور التقصير فى العبودية ويمكن أن يراد بالهم القصد والعزم وطول قصده بسبب تعلقه بالآخرة لا بالدنيا، و كثرة صمته بسبب علمه أن الاقوال أكثره فاسدة متعلقة بما لا معنى وأن الكلام يشغل السرعن التجرد لذكر الله ويمنع استكماله بالمعارف والحكمة وأن الصمت يلحقه بها.

( وقور ذكور صبور شكور ) أى وقور فى الامور العظام الموجبة لاضطراب القلوب و ذكور لله تعالى وما يقربه اليه وما ينفعه فى الآخرة، و صبور فى مكاره الدنيا لثبات قلبه و علو همته عن أحوالها، وشكور فى الضراء والسراء .

(مغموم بفكره مسرور بفقره) لان فكره فى المبدء والمعاد وما يرد على الانسان بعد الموت وعدم علمه بما يفعل به يورث الغم و علمه بمنافع الفقر ومضار الغنى وصعوبة نجاة الاغنياء الامن رحم الله يوجب السرور .

(سهل الخليفة لين العريكة رصين الوفاء قليل الأذى) سهل كضرب وكتف هو اوراوخوش ونرم . والخليفة الطبيعة كالعريكة . يقال لانت عريكته اذا انكسرت نخوته وتكبره عند معاملات الناس وهو من اجزاء التواضع . والرصين بالصاد المهملة المحكم الثابت والحفى بحاجة صاحبه وفعله مثل كرم يقال رصنه وأرصنه أى أكمله وأحكمه، وفى الاول اشارة الى سهولة طبيعته فى قبول الحق والاقبال اليه، وفى الثانى الى لين عريكته وعدم نخوته مع الخلق، وفى الثالث الى الثبات على العهد والوفاء به، وفى الرابع الى عدم وصول اذاه وضرره الى الخلق .

(لامتأفك ولا متهتك) التأفك والتهتك للمطاوعة تقول أفكه - من باب ضرب وعلم - فأتفك وتأفك أى لا يبالي ما نسب اليه من الافك وهو الكذب وهتك السر وغيره من باب ضرب خرقه وأجذبه حتى نزعه من مكانه أو شقه حتى يظهر ما وراءه فأتفك وتهتك وتهتك لا يبالي ان يهتك ستره . و ذلك من خفة العقل و سفاهة الرأى كما هو شأن الاجلاف والسقاط الذين لا يباليون بنسبة القبايح اليهم ولا يفعلهم لها .

(ان ضحك لم يخرق وان غضب لم ينزق) الخرق بالفتح والسكون الشق . وفعله من باب نصر وضرب، وبالضم والسكون وبالتحريك الحمق، وفعله من باب علم وكرم، والنزق الخفة والطيش عند الغضب، وفعله من باب علم وضرب يعنى ان ضحك لم يشق فاه ولم يفتح كثير أحتى

ينزق، ضحكة تبسم، واستفهامه تعلم، و مراجعته تفهم، كثير علمه، عظيم حلمه، كثير الرحمة، لا يبخل، ولا يعجل، ولا يضجر، ولا يبطر، ولا يحيف في حكمه، ولا يجور في علمه، نفسه أصلب من الصلد، ومكادحته أحلى من الشهد، لاجشع، ولا

يبلغ الفهقة كما هو شأن الكرماء، أو لم يحق ولم يضحك كضحك الاحق الاخرق، وان غضب على أحد لم يخرجه الغضب الى حد الخفة والطيش كما هو حال الجهلاء .

(ضحكه تبسم واستفهامه تعلم ومراجعته تفهم) يعنى ضحكه تبسم غير مشتمل على الصوت لشرف ذاته وغلبة ذكر الموت وما بعده على قلبه كما نقل من صفاته «ص» انه كان أكثر ضحكه التبسم، وقد يفتر أحياناً ولم يكن من أهل الفهقة، واستفهامه عن الشيء تعلم له لا تعنت، ومراجعته الى الشيء ومذاكرته فيه تفهم له ولا تارة ولوازمه، والفهم ملكة سرعة الانتقال من الملزومات الى اللوازم من غير مكث .

(كثير علمه عظيم حلمه كثير الرحمة) الاول اشارة الى صرف همته بالكلية فى تحصيل كمالاته العقلية والنقلية من المعارف اليقينية والشرائع النبوية وحياء العقل النظرى بها، والثانى اشارة الى كمال مبالغته فى تعديل قوته الغضبية التى من شأنها الاخذ والبطش والطفيان والترف والتسلط والغلبة على الاقران حتى حصلت له بذلك ملكة الحلم المقتضية للصفح والستر والعفو والاناة والحنان والاستكانة، والثالث اشارة الى بعض لوازم الاول وملزوم الثانى فان العلم بقباحة الطفيان وشناعة العدوان وسوء عاقبتهما يستلزم الرحمة بعباد الله أى الشفقة والرأفة بهم، ورقة القلب والتعطف عليهم وهى يستلزم الحلم والصفح عن زلاتهم .

(لا يبخل ولا يعجل ولا يضجر ولا يبطر) لعلمه بأن البخل وهو منع الواجبات المالية ومنع المستحق والسائل مما يفضل عنده من أحسن الاخلاق المهلكة وفعله من باب علم وكرم و ان العجل وهو السرعة الى الامر من غير تفكير فيه وتدبر فى عاقبته يوجب الندامة والحيرة وفعله من باب علم، وأن الضجر من الحق وهو التبرم والقلق والاغتمام منه يوجب البعد عنه والانحراف الى ضده. وفعله من باب علم. وأن البطر وهو بالتحريك النشاط والاشر والدهش عن الحق والحيرة فيه والطفيان بالنعمة وكراهة الشيء من غير أن يستحق الكراهة والتكبر عند الحق وعدم قبوله يوجب كفران النعمة وسخط الرب والبعد منه، وفعله من باب علم.

(ولا يحيف فى حكمه ولا يجور فى علمه) لان الحيف فى الحكم بالميل الى الباطل فى فتواه والجور فى العلم بترك العمل بمقتضاه من توابع النقص فى القوة النظرية والعملية وقوته النظرية فى أقصى مراتب الاعتدال وقوته العملية فى أعلى مراتب الكمال .

(نفسه أصلب من الصلد ومكادحته أحلى من الشهد) الصلد ويكسر الحجر الصلب



هلع ، ولا عفت ، ولا صلف ، ولا متكلف ، ولا متمتع ، جميل المنازعة ، كريم المراجعة  
عدل إن غضب ، رفيق إن طلب ، لا يتهو ، ولا يتهتك ولا يتجبر ، خالص الود ، وثيق العهد

الاملس ، والكدح العمل والسعى فيه ، والشهد بالفتح ويضم العسل وصف نفسه بأنها أصلب من  
الصلد لانه لا يدلل الشيطان عليها ولا تنفذ سهام وسوسته فيها ، ووصف عمله ومبالغته في الخيرات بأنه  
أحلى من العسل في مذاقه وميل طبعه اللطيف اليه .

( لاجشع ولا هلع ولا عفت ولا صلف ولا متكلف ولا متمتع ) الجشع بفتح الجيم وكسر الشين  
الحريص الشديد في حرصه وهو الذي يأخذ نصيبه ويطمع في نصيب غيره . وفعله من باب علم  
والهلع بفتح الهاء وكسر اللام . والهلع من يجزع في المصائب ويفزع من الشر والنوايب  
جزعاً شديداً وفزعاً عظيماً ويطلق على الحريص والشحيح أيضاً . وفعله من باب علم والعنف  
ككثف والعنيف من لارفق له في القول والفعل . وفعله من باب كرم ويتعدى بالباء وعلى . والصلف  
ككثف من يتكلم بما يكرهه صاحبه ويمدح نفسه ولا خير عنده ويجاوز قدره ويدعى فوق ذلك  
تكبراً ويكثر القول بما لا يفعل ، وفعله من باب علم . والمتكلف المتعرض لما لا يعنيه ، والمتمتع  
المبالغ في الامور المتشدد فيها والمتنطع في الكلام الغالي فيه .

( جميل المنازعة كريم المراجعة ) اذ مراجعته من ضروريات الدنيا الى الله و  
طلب رضاء ومنازعة مع بنى نوعه اما في امور الدنيا على وجه لا يؤذيهم ، أو في ترويح  
مكارم الاخلاق ومحامد الافعال ومحاسن الامور التي تفاضلت فيها الاماجد بالحكمة و  
الموعظة الحسنة (عدل ان غضب رفيق ان طلب) اشارة الى أنه عدل في القوة الفضية فلا  
يكون مفرطاً مقصراً بحيث يبطل حداً من حدود الله ولا مفرطاً متجاوزاً فيها عن الحد بحيث  
يكون ظالماً لنفسه ولغيره و بالجملة مالك لزمام تلك القوة يصرفها فيما ينبغي و يمنعها عما  
لا ينبغي والى أنه رفيق ان طلب حقه من الغير فلا يعنف به ولا يشدد عليه أو ان طلب الغير منه  
حقه فلا يماطله ولا يماكسه فطلب على الاول معلوم وعلى الثاني مجهول .

( لا يتهو ولا يتهتك ولا يتجبر ) التهور الوقوع في الامر بقلة مبالاة يعنى بى باكانه كار  
کردن . والتهتك خرق الستر يعنى پرده دریدن و پرده برداشتن . و التجبر التكبر .

( خالص الود وثيق العهد وفى العقد ) الود بالحركات الثلاث الحب والعهد الموثق  
والذمة والامانة التي منها الولاية ، والعقد الضمان والمقرر بالعمود مثل النذر وغيره يعنى  
حبه للمؤمنين خالص لله غير مشوب بغرض آخر وعهده فى الولاية والامانة و غيرهما محكم  
لا يعثر به النقص ، وعهده مقرون بالوفاء لا يعترضه العذر .

( شفيق وصول حلیم خمول ) أى وصول بنفسه الى المؤمنين غير معتزل عنهم أو وصول بنعمته

وفي العقد، شقيقٌ، وصولٌ، حلیمٌ، خمولٌ. قليل الفضول. راض عن الله عز وجلّ مخالفٌ لهواه، لا يغلظ على من دونه، ولا يخوض فيما لا يعنيه، ناصرٌ للدّين، محامٍ عن المؤمنين، كهف للمسلمين، لا يخرق الثناء سمعه ولا ينكي الطمع قلبه، ولا

الى الاقربين وذوى القربى والمساكين. و حلیم ذؤانة وثبت فى الامور كما هو من شعار العقلاء و دثار الكرماء ، و خمول ليس من أبناء الدنيا المشهورين بنعيمها .

(قليل الفضول راض عن الله عز وجل مخالف لهواه ) أى ليس فى فعله و قوله فضول كثيرة فربما يفعل قليلا من المباحات و يقول بها لحسن المعاشرة و راض عن الله عز وجل بما أعطاه من قسمه و رزقه، و مخالف لهواه بقره نفسه الامارة و تطويعها بالحياء و حسن السياسة للنفس المطمئنة فنجى عن الهواء وخلص عن الردى ولم يتجاوز فى المأكول و الملبوس و المنكوح و نحوها عن الحدود الشرعية .

(لا يغلظ على من دونه ولا يخوض فيما لا يعنيه) غلظ الرجل اشد فهو غليظ و فعله كضرب و كرم. و أغلظ له فى القول اغلاظاً خشن عليه و عنفه، و غلظ عليه فى اليمين تغليظاً شدد عليه. و الخوض الدخول فى الامر أى لا يغلظ على من دونه فى العلم والعمل والدينا و لا يشدد عليه ولا يعنفه ولا يدخل فيما لا يعنيه اذهمته متعلقة بالآخرة و الملاء الاعلى و ما لا يعنيه يضاد ذلك و يمنعه عن الوصول الى مقصده فلذلك يرفضه بالكلىة .

(ناصر للدّين محامٍ عن المؤمنين كهف للمسلمين ) أى ناصر للدّين يروجه بين المؤمنين و يدفع عنه تحريف الغالين و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين و كيد الكائدين و محامٍ عن المؤمنين يحفظهم عن شر المعاندين و يحرسهم عن ظلم الظالمين و جور الماكرين ، و كهف للمسلمين لانهم يلجأون اليه فى المكاره و النوائب، و اطلاق الكهف عليه و هو بيت منقور فى الجبل على سبيل الاستعارة (ولا يخرق الثناء سمعه) أى لا يشقه ولا يدخل فيه لانه يتأبى من استماعه و يستكره اعلمه بأن استماعه و الرضا به يوجب اهتزاز النفس و الاعتراف بكمالها و الادلال بخروجها عن حد التقصير و العجب بكمالها و كل ذلك مهلك ، و لم يرض أمير المؤمنين «ع» بالثناء عليه مع كمال تقدسه. فقال حين مدحه قوم فى وجهه «اللهم انك أعلم بى من نفسى و انى أعلم بنفسى منهم اللهم اجعلنا خيرا مما يظنون و اغفر لنا ما لا يعلمون» .

(ولا ينكي الطمع قلبه) أى لا يقتل أو لا يجرح الطمع فى الدنيا أو فيما فى أيدي الناس قلبه لسده باب الطمع فلا يدخل فيه حتى يمته أو يجرحه .

(ولا يصرف اللب حكمه) اذ ليس له لب معروف و لا ميل الى الدنيا حتى يصرف حكمه

و قضاءه عن اصلاح نفسه و دينه و دين اخوانه المؤمنين .

يصرف اللب حكمة ، ولا يطلع الجاهل علمه ، قوال ، عمال ، عالم ، حازم ،  
لابفحاش ولا بطياش ، وصول في غير عنف ، بذول في غير سرف ، لا بختال ولا بغداد  
ولا يقتنى أثراً ، ولا يحيف بشراً ، رفيق بالخلق ، ساع في الأرض ، عون للضعيف ،  
غوث للملهوف ، لا يهتك سترأ ، ولا يكشف سرأ ، كثير البلوى ، قليل الشكوى ، إن

(ولا يطلع الجاهل علمه) أى لا يعلم الجاهل علمه يقال اطعمه على افتعله اذا علمه اولا  
يعلم الجاهل علمه ولا يبلغ مبلغه من طلع الجبل كمنع ونصر وعلم اذا علاه . و ذلك لانه حكيم  
يضع علمه وحكمته فى موضعه ويمنعه عن غير أهله .

(قوال عمال عالم حازم) أى كثير القول فى امور الدين وهداية الخلق وكثير العمل  
لما بعد الموت لان مخالفة القول للعمل عند الخلق قبيح وعند الله أقبح ولذلك عاتب بقوله يا أيها  
الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون . كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ، وعالم بالكتاب  
والسنة وأحوال المبدء والمعاد وحازم ضابط لأمرة متقن له أخذ فيه بالثقة لا يرتكب ما يضره  
فى الدنيا والاخرة فهو كامل فى قوته النظرية والعقلية والعملية .

(لا بفحاش ولا بطياش) الفحاش القول السيئ وعدوان الجواب وما يشتد قبحه من الذنوب  
وكل ما نهى الله عز وجل عنه ، والطيش النزق والخفة وذهاب العقل . والطياش من لا يقصد وجهاً  
واحداً وذلك ينشأ بتجاوز القوة الغضبية عن حد الاعتدال والمبالغة فى النفى كما مر و لو  
اريد نفي المبالغة فللاشارة الى أن الانسان ليس بمعصوم الا من عصمه الله تعالى .

(وصول فى غير عنف بذول فى غير سرف) أى وصول بالمؤمنين فى غير أن يعنف عليهم  
و يؤذيههم بالقول والفعل ، والعنف مثلثة العين ضد الرفق ، وجواد فى اقتصاد و هو من  
كمال العقل ، والسرف بفتح حين ضد القصد و هو اسرف من اسرف اسرافاً اذا جاوز القصد  
بالتبذير أو الاتفاق فى غير طاعة الله .

(لا بختال ولا بغداد) الغدار من ينقض عهده ولا ينفى به ، و الختال من يخادع صاحبه ، و  
فى بعض النسخ ولا بختار بالراء وهو الغدار و الخداع .

(ولا يقتنى أثراً ولا يحيف بشراً) أى لا يتبع أثراً لجهلة لانهم فى واد وهو فى واد آخر  
أو نقل أخبارهم لانه لئلا . ولا يجوز بشراً ولا يظلمهم لقيامه على العدل .

(رفيق بالخلق ساع فى الارض عون للضعيف غوث للملهوف) رفقته بالخلق من توابع  
سكون قوته الغضبية والشهوية وقوفهما على العدل ، وسعيه فى الارض لقضاء حوائج المؤمنين  
وعونه للضعيف وغوثه للملهوف الحزين فى دفع الضر عنهما ، و تحصيل النفع لهما من  
لوازم الكمال فى قوته العقلية (لا يهتك سترأ ولا يكشف سرأ) أى لا يهتك ستر غيره وفيما

رأى خيراً ذكره ، وإن عاين شراً ستره ، يستر العيب ، ويحفظ الغيب ، و يقلل العثرة ، و يغفر الزلة ، لا يطلع على نصح فيذره ، ولا يدع جنح حيف فيصلحه ، أمينٌ ، رصينٌ ، تقىٌ ، نقيٌ ، زكىٌ ، رضىٌ ، يقبل العذر و يجمل الذّكر ، و يحسن بالناس الظنَّ ، و يتّهم على الغيب نفسه ، يحبُّ في الله بفقّه و علم ، و يقطع

مر ستر نفسه والتأكد محتمل ولا يكشف سر غيره أو سر نفسه أو الاعم لعلمه بأن كشفه ليس من صفات العقلاء وسمات الكرماء . و بأنه اذا لم يحفظ سره فغيره أولى بأن لا يحفظه .

( كثير البلوى قليل الشكوى ) البلوى والبلية اسمان من بلاه الله بخير أو شر اذا اختبره وامتنحه بهما لانهما شاقان على النفوس ، يدل الرضا بهما والصبر عليهما وترك الشكاية ، على الخلوص في مقام العبودية كما هو شأن الانبياء والاوصياء ومن يقتفى أثرهم .

( ان رأى خيراً ذكره . وان عاين شراً ستره يستر العيب ويحفظ الغيب ) لعلمه بأن ذكر خير النير مطلقا وان لم يصل اليه وستر شره وان وصل اليه ، وستر عيبه و حفظ غيبه من صفات الكرام و خلاف ذلك من نعوت اللئام .

( و يقلل العثرة وينفر الزلة ) وهما متقاربان ويمكن تخصيص الزلة بالمنطق والعترة بغيره من الافعال أو تخصيص العثرة بنقض العهد والوعد و حمل الزلة على غيره والاقالة في الاصل فسخ البيع تقول: قلته البيع وأقلته اذا فسخته . والمراد هنا التجاوز عن التقصير على سبيل التشبيه والاستعارة ( لا يطلع على نصح فيذره ولا يدع جنح حيف فيصلحه ) أى لا يترك النصح في موضع ينبغي النصح فيه ولا يدع الميل الى الجور بل يصلحه كما هو شأن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ( أمين رصين تقى نقي زكى رضى ) أى أمين لا يضيع ما استحفظه الخلق والخالق من دينه وكتابه وحدوده . رصين لكونه محكماً ثابتاً في أمره و دينه . تقى بالفضائل . تقى عن الرذائل . زكى لكمال قوته العقلية بحيث يدرك المطالب العلمية من المبادئ الخفية بسهولة لكثرة مزاويلها . رضى عن الله بما قسم له أو مرضى عند الخالق والخالق .

( يقبل العذر و يجمل الذّكر ) قبول عذر الاخوان وان ضعف من صفات السّمحاء و ارباب الايمان و اجمال ذكّره و تحسينه و تكثيره من سمات الصلحاء و أصحاب العرفان . ( و يحسن بالناس الظن و يتهم على النيب نفسه ) حسن الظن بالمؤمنين أمر مطلوب كما نطق به القرآن الكريم ، و اساءة الظن بهم من وسوسة الشيطان الرجيم و الامر بالحزم منهم كما في بعض الروايات لا ينافيه لان بناء الحزم على التجويز و الامكان و الغيب على ما صرحوا به يطلق على ما جاء به النبي «ص» وعلى الايمان به و على الآخرة و ثوابها وعقابها وعلى قبول الاعمال ، و اتهام النفس راجع الى الخوف من تقصيرها وهو محرك

في الله بحزم وعزم ، لا يخرق به فرح ، ولا يطيش به مَرَح ، مذكر للعالم ، معلم للجاهل ، لا يتوقع له بائقة ، ولا يخاف له غائلة ، كل سعي أخلص عنده من سعيه ، و كل نفس أصلح عنده من نفسه ، عالم بعيه ، شاعل بغمه ، لا يثق بغير

لها الى رعاية الحقوق على وجه الكمال والى رد ما تحكم به النفس باستئانة الوهم من حسن المقائد والاعمال و كونها مقبولة واقعة على الوجه المطلوب لله تعالى وهذا الوهم مبدء للمحب بالعبادة وعدم التقصير فيها وهو من المهلكات .

(يحب في الله بنفه وعلم و يقطع في الله بحزم وعزم ) الفقه هو البصيرة القلبية كما صرح به كثير من أهل العرفان ، والعلم هو معرفة الشرائع وبينهما عموم مطلق ، و الحزم ضبط الامر والاخذ فيه بالثقة والاتقان ، والعزم عقد الضمير على الفعل والاجتهاد والجدي في الامر وفيه اشارة الى أن حبه ووصله في الله . وبنضه وقطعه في الله لافي أمر آخر من الاغراض الدنياوية والهواجس النفسانية والى أن ذلك لا يتحقق الا في العالم البصير في طلب اليقين وفي الحازم العازم في أمر الدين (لا يخرق به فرح ولا يطيش به مرح) في المصباح الفرح يستعمل في معان: أحدهما الاشر والبطر وعليه قوله تعالى «ان الله لا يحب الفرحين» والثاني الرضى و عليه قوله تعالى «كل حزب بما لديهم فرحون» والثالث السرور وعليه قوله تعالى «فرحين بما آتاهم الله من فضله» ويقال فرح بشجاعته و بنعمة الله و بمصيبة عدوه فهذا الفرح لذة القلب بنيل ما يشتهى ، والمرح مثل الفرح وزناً ومعنى ، وقيل أشد من الفرح وفي القاموس الفرح محركة السرور والبطر ، والمرح الاشر والبطر والاختيال والنشاط والتبختر . و في كنز اللغة فرح شاد شدن و بافراط شادى نمودن كما قال الله تعالى «ان الله لا يحب الفرحين» و مرح از حد در گذشتن بشادى .

(مذكر للعالم معلم للجاهل) يذكر العالم و يخرج به عن الغفلة . و يعلم الجاهل و يهديه الى طريق الحق وهو ما يصلح له من أمر المعاش والمعاد فهو لنورية ذاته وفعليه صفاته يحتاج اليه الخلائق كلهم (لا يتوقع له بائقة ولا يخاف له غائلة) أى لا يتوقع ولا يخاف لاجل وجوده ، وفي المصباح البائقة النازلة وهى الداهية والشر الشديد وبأقت الداهية اذا نزلت و الجمع البوائق . و الغائلة الفساد و الشر ، و غائلة العبد اباقه و فجوره و نحو ذلك و الجمع الفوائل و قال الكسائى الفوائل الدواهي والنول من السعالى و الجمع غيلان و أغوال وكل ما اغتال الانسان فأهلكه فهو غول .

(كل سعى أخلص عنده من سعيه و كل نفس أصلح عنده من نفسه) وهو تواضع لله واعتراف بالتقصير و دليل على تمام عقله وقد مر في صدر الكتاب انه لا يتم عقل امرء حتى يرى الناس

ربه ، غريبٌ وحيدٌ جريدٌ [ حزين ] ، يحبُّ في الله و يجاهد في الله ليتبع رضاء ولا ينتقم لنفسه بنفسه ، ولا يوالي في سخط ربه ، مجالسٌ لأهل الفقر ، مصادقٌ لأهل

كلهم خيراً منه و انه شرهم في نفسه .

(عالم بعبية شاغل بغمه لا يثق بغير ربه) أما علمه بعبية فلرجوعه الى نفسه وتفنيته لحواله المذمومة وليس حاله كحال الجاهل الذي يحب نفسه فيغفل عن عبية كما قيل: حيك للشئ بعمى ويصم. ولوقوع عن نفسه علاقة المحبة يرى عبية كما يرى عبية غيره، وأما شغله بغمه فلعلمه بما يستقبله من المقامات الهائلة وصعاب الامور وعدم علمه بما يفعل به فيه و يورث ذلك غمه باصلاح ماله وشغله بتحسين حاله، واما عدم وثوقه بغير ربه فلعلمه بأن كل شئ فقير لديه ، محتاج اليه، مضرع بين يديه، وأن الوثوق بغيره في الامر الحقير والخطر كالوثوق في الدلالة على الطريق بالاصم الابكم الضريب، أو كالوثوق في قضاء الحوائج وكشف المضيق بالسائل المستعير أولانه لا يرى في الوجود الا اياه فقد عنه طريق الوثوق بما سواه .

(قريبٌ وحيدٌ جريد) أى قريب بالخلق. وحيد منفرد عنهم. جريد خال عن الرذائل وأوعن الميل الى اخلاقهم وصناعاتهم، وهذا من أعجب صفات العارف وكالجمع بين الضدين حيث أنه مع اتصافه بكونه مع الكثرة متصف بكونه مع الوحدة الآن الاول باعتبار كونه من العالم الجسماني، والثاني باعتبار كونه من العالم الروحاني فهو باعتبار الاول ظفر بالمخالطة وتحمل كلفتها في مكابته وبالاتباع الثاني صفا فكرته في امور دينه و آخرته وجرد نفسه عن الاتصاف بأخلاقهم بمداهنته. وفي بعض النسخ حزين بدل جريد .

(يحب في الله و يجاهد في الله ليتبع رضاء) أشار الى أن حبه لآخوانه المؤمنين وقربات الحق في الله وجهاده بماله ونفسه في العلم والعمل وتهذيب نفسه في الله لمجرد أن يتبع رضاء و يسطر بساط قربه و يتشرف باكرامه الذي لاوليائه ، وأشار في السابق الى أن حبه في الله مقرون بالفته و العلم على أن تكرير بعض الصفات في المواعظ قد يقصد للتأكيد و المبالغة في رعايته (ولا ينتقم لنفسه بنفسه ولا يوالي في سخط ربه) أى لا ينتقم من المتعدى لنفسه بنفسه بل يكله الى ربه، أو يعفو ولا يوالي أحد أفيما فيه سخط ربه و عقوبته لما فيه من العلم والحلم والصبر والكرم، وفي قوله «لنفسه» إشارة الى أنه ينتقم لربه لما فيه من القوة على القيام بالحق وهذا هو الخلق الحسن المحمود لانه لو ترك القيام في حق الله تعالى كان فيه مهانة ولو انتقم لنفسه لم يكن فيه صبر وكان هذا الخلق بطشاً فانتفى عنه الطرفان المذمومان وبقى الوسط وخير الامور أوسطها، وفي قوله «بنفسه» إشارة الى أنه ينتقم له ربه عاجلاً وأجلاً، (مجالس لاهل الفقر مصادق لاهل الصدق) مجالسته لاهل الفقر الصابرين على النقود

الصدق ، موازر لاهل الحق ، عون للغريب ، أب لليتيم ، بعل للأرملة ، حفي بأهل المسكنة ، مرجو لكل كريهه ، مأمول لكل شدة ، هشاش ، بشاش ، لابعباس ولا بجساس ، صليب ، كظام ، بسام ، دقيق النظر ، عظيم الحذر ، لايجهل وإن جهل عليه يحلم [لاينجل وإن نجل عليه صبر ، عقل فاستحيى ، وقنع فاستغنى ، حيائه يعلو

السل ، و مجالسته لاهل الصدق الكلمين في القول والعمل من دلائل عقله وكمال فضله حيث أنه مع صفاء ذاته و حسن صفاته طلب البركة والفيض بصحبة الفقراء الصابرين ومصادفة أرباب الصدق واليقين (موازر لاهل الحق) الموازر الوزير أى يحمل ثقلهم ويعينهم برأيه . (عون للغريب أب لليتيم بعل للأرملة) لعلمه بأن هؤلاء عاجزون عن تحصيل مطالبهم وترتيب مقاصدهم وما ربه . فقام بلطفه الطبيعى ورقفه الجبلى على قضاء حوائجهم ، والغريب من خرج عن وطنه وبعد عن أقربائه ومسكنه . واليتيم من لأب له والمؤمنون كلهم غرباء و ايتام فى هذا الاوان عند غيبة صاحب الزمان فاعانتهم مثل اعانة الغريب و اليتيم فى استحقاق الاجر من الله الملك الديان .

(حفي لاهل المسكنة) حفي مهربان و نيك پرسنده (مرجو لكل كريهه مأمول لكل شدة) لكونه معروفاً بدفع المكاره والشدائد ومشهوراً به لجرأته على يديه كثيراً و تكرره منه فيتملق رجاا الخلق وأملهم به عند نزول المكاره والشدائد عليهم وهذه الخصلة من علامات تثبته بالايمان لانه متى قوى الايمان فى القلب ظهرت آثاره فى الجوارح فيتوجه الى دفع المكاره والشدائد عن أهلها لكمال الشفقة عليهم .

(هشاش بشاش لابعباس ولا بجساس) الهشاش من الهش وهو الارتياح و الرخو واللين والتبسم والخفة والنشاط والفرح عند السؤال عنه وسهولة الشأن فيما يطلب منه . والبشاش من البش وهو طلاقة الوجه واللطف فى المسئلة والاقبال على أخيك والضحك اليه والانس به ، و فرح الصديق بالصديق ، والعباس من العيس وهو الكلوخ يعنى ترش روى بدن ، والجساس من الجس وهو تفحص الاخبار كالتهجس ومنه الجاسوس .

(صليب كظام بسام) الصليب كأمير الشديداى شديد فى الامور التى ينبغى له حفظها لكونه شجاعاً ، وكظام يكظم غيظه كثيراً من الذى له الانتقام منه . بسام يكثر التبسم فى وجه أخيه . (دقيق النظر عظيم الحذر) أى دقيق النظر فى الامور خيرا وشرا بدايتها ونهايتها عظيم الحذر مما ينبغى الحذر منه لمافيه من الحدة فى القوة النظرية والجودة فى القوة العملية .

(لاينجل وإن نجل عليه صبر) الظاهر ان لاينجل بالنون والجيم من النجل و هو اظهار العيب ونحوه و الطعن و ضرب الرجل بمقدم الرجل ليسقطه كما يفعل المصارع و

شهوته، ووده يعلو حسده، وعفوه يعلو حقه، لا ينطق بغير صواب، ولا يلبس إلا الاقتصاد مشيه التواضع، خاضع لربه بطاعته، راض عنه في كل حالاته، نيته خالصة، أعماله ليس فيها غش ولا خديعة، نظره عبرة، سكوته فكرة، وكلامه حكمة،

الرمي بشيء (عقل فاستحيى وقنع فاستغنى) أى أدرك الخير والشر والطاعة والمعصية فترك الشر والمعصية استحياء من الله تعالى وقنع بما رزقه الله تعالى فاستغنى عن الخلق وأوعن الطلب. (حياءه يعلو شهوته، ووده يعلو حسده، وعفوه يعلو حقه) أى حياؤه من الله أو من الخلق أيضاً يغلب شهوته ويمنعه من متابعتها، ووده للخلق يغلب حسده عليهم لان بناء الحسد على البغض والمداوة، وعفوه للمسيء يغلب حقه عليه لان الحقد متولد من احتقان الغضب فاذا وقع العفو زال الغضب فيزول الحقد والحاصل أنه ترك الشهوة بالحياء والحسد بالود والحقد بالعفو (لا ينطق بغير صواب) الصواب فضيلة العدل المتعلقة باللسان وهى تقتضى أن يسكت عما ينبغى أن لا يقال، ويقول ما ينبغى أن لا يسكت عنه، ويضع كل قول فى موضعه اللائق به فهو فى مقام العدل دون الافراط والتفريط، والصواب أخص من الصدق لجواز أن يصدق الانسان فيما لا ينبغى من القول.

(ولا يلبس الا الاقتصاد) أى لباسه التوسط فى جميع الاحوال وشاره الاقتصاد فى جميع الاعمال فلا يلبس مثلاً ما يلحقه بأهل الخسة والتبذير ولا يأكل ما يدخله فى أهل الاسراف والتقتير ويمكن أن يكون المراد باللباس المعنى المعروف.

(مشيه التواضع) لكونه على سكون وقار دون تبختر واختيال كما هو مشي المتكبرين. وقد نهى الله تعالى عن ذلك بقوله ولا تمش فى الارض مرحاً انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا - الآية ويمكن أن يراد بمشي التواضع المشى للطاعة دون المعصية وقد روى أن الله تعالى فرض على الرجلين ان تنقلهما فى طاعته وأن لا تمشى بهما مشية عاص. (خاضع لربه بطاعته) اشارة الى أنه راض نفسه بطاعة ربه وعبادته وهى غاية الخضوع والتذليل (راض عنه فى كل حالاته) أى فى حال الشدة والرخاء، وحال الصحة والنعمة، وحال السقم والبلاء وذاك من علامات المحبة ضرورة ان المحب راض بجميع ما يرد عليه من الحبيب (نيته خالصة أعماله ليس فيها غش ولا خديعة) خلوص نيته اشارة الى توجه سره الى الله تعالى ورفض جميع ما عداه عنه بعد القيام بطاعته الكاسرة للنفس الامارة هو باب عظيم من أبواب الوصول وسبب تام لاستشراق لوا مع الانوار وظهور بسروق الاسرار. وعدم الغش فى اعماله اشارة الى مراعاته جميع الامور المعتبرة فيها، وعدم اخراجه ما هو داخل فيها، وعدم ادخاله ما هو خارج عنها، وعدم الخديعة اشارة الى التوافق بين ظاهره



مناصحاً متبذلاً متواخياً ، ناصح في السر والعلانية ، لا يهجر أخاه ، ولا يغتابه ، ولا يكره به ، ولا يأسف على مافاتة ، ولا يحزن على ما أصابه ، ولا يرجو ما لا يجوز له الرجاء ، ولا يفشل في الشدة ، ولا يبطر في الرخاء ، يمزج الحلم بالعلم ، والعقل

وباطنه ، وعدم قصده اظهار العبادات واطنان خلافها كما هو شأن المنافقين المخادعين الذين ليست صلواتهم وسائر عباداتهم الا مكاء وتصدية.

( نظره عبرة ، سكوته فكرة ، وكلامه حكمة ) العبرة بند گرفتني . و الفكرة بسيار اندیشه كردن ، والحكمة تطلق على معان محصولها العلم بالامور النافعة في الدين والحمل في الجميع للمبالغة في السببية فان النظر الى الدنيا ونعيمها و تصرفها وتقلبها على أهلها و الى أحوال الماضين وانقطاعهم عما كان في أيديهم و انتقالهم من دار الفرو الى وحشة القبور واشتغال كل واحد بعمله مثلاً سبب المعبرة والسكوت عما لا يعني سبب للفكرة في الامور النافعة والاسرار الالامعة من افق الغيب فان المفهومات الفاسدة المستفادة من الكلمات الباطلة اذا وردت على القلب تمنعه من الفكر في الحقائق و الكلام سبب لظهور الحكمة و انتشارها في قلوب المستعدين لها وفيه اشارة الى أنه ساكت عن اللغو منكلم بالحق وذلك لاستقامة لسانه التابعة لاستقامة قلبه وكمال في القوة العقلية.

( مناصحاً متبذلاً متواخياً ) الظاهر أنه حال عن ضمير نظره وفيه اشارة الى سياسته المنزلية والمدنية كما أن في السابق اشارة الى سياسته البدنية ففيهما اشارة الى أنه حكيم بجميع أقسام الحكمة العملية .

( ناصح في السر والعلانية ) اشارة الى انه حكيم يعرف موارد النصع وكيفية فيه نصيح في السران اقتضته المصلحة و ينصح في العلانية ان اقتضته الحكمة ، و يحتمل أن يراد بالسر القلب وبالعلانية اللسان فيكون اشارة الى أن نصحه خالص غير مشوب بالخدعة.

( لا يهجر أخاه ولا يغتابه ولا يكره به ) هجر المؤمن واغتيابه بما يكرهه أو يشينه أو يهينه في الاعين ومكره بارادة ابطال المكروه اليه من حيث لا يعلم ينشأ من الغيظ والغضب والحسد و ميل الطبع الى قطع رحم الاخوة و شيء من ذلك ليس من صفات المؤمن .

( ولا يأسف على مافاتة ولا يحزن على ما أصابه ولا يرجو ما لا يجوز له الرجاء ) الاسف

محركة أشد الحزن وقلة من باب علم أي لا يحزن على مافاتة من أمور الدنيا أو الاعم ولا على ما أصابه من الفقر ونواب الدهر وغيرهما مما يثقل على النفس ولا يرجو ما لا يجوز له رجاءه اما لعدم كونه لائقاً به ، أو لعدم امكان حصوله لان هذه الخصال ليست من صفات أهل الكمال ( ولا يفشل في الشدة ولا يبطر في الرخاء ) الفشل والفشل بالتسكين والتجريك الضعف و

بالصبر، تراه بعيداً كسله، دائماً نشاطه، قريباً أمله، قليلاً زلله، متوقفاً لأجله، خاشعاً قلبه، ذا كراً ربّه، قانعة نفسه، متقياً جهله، سهلاً أمره، حزيناً لذنبه، ميتة

الجبن وفعله من باب علم أى لا يضعف ولا يجبن على الشدة ولا يضرب منها. بل يكون شجاعاً يقدم عليها ويتقبلها بقبول حسن، ولا يبطر أى لا يظنى ولا يتكبر بالرخاء وكثرة النعمة بل يشكر عليه، فمقامه في الحالين مقام الصبر والشكر. وهذا غاية كمال النفس في السكون والتفويض (يمزج الحلم بالعلم والعقل بالصبر) العقل الملم بالاشياء وصفاتها من حسنها وقبحها وكمالها ونقصانها، أو قوة للإنسان بها يميز بين الحسن والقبيح، أو هيئة محمودة له في حركاته وكلامه والحق أنه روحاني تدرك بها النفس العلوم الضرورية والنظرية وابتداء وجوده عند اجتنان الولد ثم لا يزال ينمو الى أن يكمل عند البلوغ. والمقصود من هذا الكلام انه عالم حلیم وعقل صبور، وانما ذكر هذين الخلقين أعنى الحلم والصبر لانهما يستلزمان سائر الاخلاق النفسانية بل جميع الاعمال الصالحة البدنية أيضاً. أما الحلم فلانه من اعتدال القوة الغضبية واعتدالها يستلزم الاعتدال في القوة الشهوية لان القوة الغضبية معينة للشهوية في جلب المنافع ودفع المضار فاذا اعتدلت تلك اعتدلت هذه واعتدالهما تابع لكمال القوة العقلية واستيلائها على الظاهر والباطن فيضع كل عضو فيما يليق به، وأما الصبر فلان توقف الاخلاق - مثل الورع والتقوى والنفوس وحسن الخلق وكظم الغيظ وغيرها - والاعمال - مثل الصوم والصلاة والحج ونحوها - وتروك المناهي - عليه أظهر من أن يحتاج الى البيان.

(بعيداً كسله دائماً نشاطه) الكسل محركة التثاقل عن الشيء والفتور وفعله كفرح، والنشاط بالفتح ويكسر طيب النفس للعمل وغيره وفيه تنبيه على ثباته في طاعة الله و سلوك سبيله، ومنشأ ذلك قوة اعتقاده فيما وعده الله للعاملين والتصديق بشرف غاية العبادة .

(قريباً أمله قليلاً زلله) أى ليس له طول أمل لا كثارته وذكر الموت والوصول الى الله تعالى حتى أنه يتربح آناً فآناً وليس له زلل ولو وقع لضرورة أو سهواً أو من باب ترك الاولى وقع قليلاً نادراً .

(متوقفاً لأجله خاشعاً قلبه) اذا خضع قلبه خضعت جوارحه، والخشوع ثمرة الفكر في جلال المعبود وملاحظة عظمته التي هي روح العبادة، وانتظار الاجل من أشد الجوازب عن الدنيا الى الله تعالى والشوق الى لقاءه والحزن من ألم فراقه حتى يبلغ ذلك الى غاية لا يستقر روحه في جسده لولا الاجل الذي كتب له وهذا الشوق اذا بلغ حد الملكة يستلزم دوام ذكره لربه وقناعة نفسه بقليل من الدنيا وهو قدر الضرورة كما قال .

(ذاكراً ربّه قانعة نفسه) ويعين على ذلك تصور الفرق بين الحاضرة والغائبة والتصديق

شهوته، كظوماً غيظه، صافياً خلقه، آمناً منه جاره، ضعيفاً كبره، قانعاً بالذي قَدَّر له، متيناً صبره، محكماً أمره كثيراً ذكره، يخالط الناس ليعلم، ويصمت ليسلم.

بعدم المساواة بين الذاكر والعاقل وبين القانع والحريص في الآخرة.

(منفياً جهله سهلاً أمره) لاتصاف نفسه بالعلوم وظهور آثار الحكمة فيه وعدم تكلفه

لاحد وعدم تكلف أحد له لان المؤمن خفيف المؤنة.

(حزيناً لذنبه ميتة شهوته) حزنه ثمرة الخوف من الله والتقصير في رعاية حقوقه، و

لفظ الموت مستعار لخمود شهوته عما حرم عليه وما لا يليق به وهو العفة.

(كظوماً غيظه صافياً خلقه) كظم النفيظ رده وحبسه من فضائل القوة الغضبية و أعظم

الخصائل البشرية، و صفاء الخلق أعنى خلوصه من الفس والامتزاج بضده من أعظم صفات الايمان و أفخم سمات الايقان.

(آمناً منه جاره ضعيفاً كبره) آمن جاره من ضره و شره و بوائقه و غوائله لكونه

أميناً صالحاً حافظاً لوصية الله ووصية رسوله في الجار و ضعف كبره و سلبه عن نفسه لعلمه بأن الكبر صفة أهل الجور و خلق أهل النار، وأن التواضع والتذلل من وصف الصالحين و حال أهل الجنة و شأن المؤمنين كما قال الله تعالى «قالوا أنؤمن لك و اتبعك الازدلون»، و قال تعالى «أهؤلاء من الله عليهم من بيننا».

(قانعاً بالذي قدر له متيناً صبره محكماً أمره كثيراً ذكره) قناعته بما قدر له تابع لعلمه

بأن فيها راحة الدارين و انقياده لحكمة الله تعالى في تقدير المعاش و تقسيم الارزاق، و صرف نفسه عن الهوى و كسر حرصه في الدنيا و متانة صبره و قوته على أثقال النفس من الاعمال و التروك و المصائب و النوائب لتوطينه عليها حتى صار الصبر ملكة له بحيث لا يضعفه شيء من المكاره و احكام أمره لقوة رأيه و كمال عقله و شدة عزمه لان خفيف الرأي و سخييف العقل و ضيف العزم أمره مضطرب و كثرة ذكره بالقلب و اللسان و سائر الاركان لتوجهه بالكلية الى مولاه و تطهير قلبه عن نقش ماسواه.

(يخالط الناس ليعلم و يصمت ليسلم ويسأل ليفهم و يتجر ليفهم) أى يخالط الناس

ليعلم القوانين الشرعية و الاداب النبوية أو ليعلم أحوالهم و خيرهم و شرهم للعبرة، و يصمت عن الحق أو الاعم منه ليسلم من شرهم، ويسأل العالم ليفهم ما لم يعلم امتثالاً لقوله تعالى «فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون» و يتجر في الدنيا بالعلم والعمل و الجهاد بالنفس و المال ليفهم في الآخرة كما قال تعالى «يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم» تؤمنون بالله و رسوله و تجاهدون في سبيل الله بأموالكم و انفسكم ذلكم خير

و يسأل ليفهم ويتجر ليغنم ، لا ينصت للخبر ليفجر به ، ولا يتكلم ليتجبر به على من سواء ، نفسه منه في عناء والناس منه في راحة ، أتعب نفسه لأخوته ، فأراح الناس من نفسه ، إن بغى عليه صبر حتى يكون الله الذي ينتصر له ، بعده ممن تباعد منه بغض ونزاهة ، ودنوه ممن دنا منه لين ورحمة ، ليس تباعده تكبراً ولا عظمة ، ولادنوه خديعة ولا خلافة ، بل يقتدي بمن كان قبله من أهل الخير ، فهو إمام لمن بعده من أهل البر .

لكم ان كنتم تعلمون\* ينفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم، و بالجملة فيه اشارة الى جميع ما يحتاج اليه السالك وهو العلم والعمل والتعلم والسكوت في مواضع الضرر .

(لا ينصت للخبر ليفخر به ولا يتكلم ليتجبر على من سواء) أى لا ينصت للخبر والحديث لقصد الافتخار به على الناس بل ليعلم ويعمل فيكمل بالعلم والعمل ولا يتكلم به ليتجبر ويتكبر على من سواء كما هو شأن علماء السوء بل لينشر العلم بين أهله ، و في بعض النسخ لا ينصت للخبر ليفجر به بالجيم ولعل المراد بالفجور الفخر أو الافتاء مع عدم كونه أهلاً له .  
(نفسه منه في عناء والناس منه في راحة ) فسر هذا بقوله :

(أتعب نفسه لآخرته ) للقيام بالطاعات والانتهاض لوظائف العبادات .

(فأراح الناس من نفسه ) أى من شر نفسه ومكائدها لان مبدأ الشرور طغيان النفس ومحبة الدنيا وهو بمعزل عنهما ، و يحتمل أن يراد بالفقرة الاولى أن نفسه الامارة منه في عناء وتعب لمنعها عن هواها وزجرها عن رداها ومقاومته لها وقهره عليها ومراقبتها اياها . والناس في راحة من شر نفسه ومناقشته ومنازعتة في أمر الدنيا ولعله أولى لان التأسيس خير من التأكيد (ان بغى عليه صبر حتى يكون الله الذي ينتصر له) أى ان ظلم لم ينتقم هو بنفسه من الظلم بل يكل أمره الى الله لينتصر منه . والانتصار داد ستاندى و كينه كشيدى و بازداشتن و ذلك منه نظر الى ثمرة الصبر والوعد الصادق قال الله تعالى وذلك و من عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصره الله - الآية .

(بعده ممن تباعد منه بغض ونزاهة ودنوه ممن دنا منه لين ورحمة ليس تباعده تكبراً ولا عظمة ولادنوه خديعة ولا خلافة ) خليه كنصره خلباً و خلافاً و خلافة بكسرهما خدعه وفي كنز اللغة خلافة فريفتن بزبان و يريدن يعنى بعده ممن تباعد منه بغض لما انهمكوا فيه من الدنيا والاعمال القبيحة و نزاهة عن التلوث بهو بمشاهدته لاعتن كبير و تعظم عليه كما هو شأن المتكبرين المتباعدين من الصلحاء وغيرهم و دنوه ممن دنا منه لين ورحمة منه لهم لا مكر بهم ولا خديعة كما هو حال خبيث الاخلاق .

قال: فصاح همام صيحة، ثم وقع مغشياً عليه، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أما والله لقد كنت أخافها عليه وقال: هكذا تصنع الموعظة البالغة بأهلها، فقال له قائل: فما بالك يا أمير المؤمنين؟ فقال: إن لكل أجلاً لا يعدوه وسبباً لا يجاوزه، فمهللاً لاتعد فإني نمت على لسانك شيطان.

( بل يقتدى بمن كان قبله من أهل الخير ) كالانبياء والاولياء وغيرهم ممن عرف بالخير و اشتهر به ( فهو امام لمن بعده من أهل البر ) البر الصلة والجنة والخير والاتساع في الاحسان والصدق والطاعة، وقد يطلق على العفة و بهذا الاعتبار يقابله الفجور ويمكن أن يراد بالبر هنا ما دل عليه القرآن الكريم « ولكن البر من آمن بالله - الى قوله - اولئك هم المتقون » . « ولكن البر من اتقى » فان المراد بالبر في هاتين الايتين كمال الايمان والتقوى والاعمال الجميلة والاخلاق الحسنة.

( قال فصاح همام صيحة ثم وقع منشياً عليه ) في نهج البلاغة «فصعق صعقة كانت فيها نفسه» يعني غشى عليه و مات رحمه الله . قال بعض الافاضل لم يكن يغلب على ظنه «ع» الا الصعقة من الوجد الشديد. فأما ان فيها موته فلم يكن مظنوناً له فلا تحم حول ما قيل انه كيف جاز منه «ع» أن يجيبه مع غلبة ظنه بهلاكه وهو كالطبيب انما يعطى كلا من المرضى بحسب احتمال طبيعته من الدواء والحق أنه «ع» كان عالماً بما يريد عليه وربما يشعر به ما نقلناه في اول الباب عن بعض الاعلام كما يشعر به ما نقله الراوى بقوله:

( فقال أمير المؤمنين «ع» أما والله لقد كنت أخافها عليه ) و عدم جواز اجابته بعد مبالغته في السؤال وعزمه عليه مع غلبة ظنه بهلاكه ممنوع لجواز علمه «ع» بأنه تعالى جعل موته بسماع هذه الموعظة البليغة فما فعله الا بأمر ربه، أو بأن فيه حكمة وان لم نعلمها وخفاء الحكمة لا تقتضى نفيها .

( و قال هكذا تصنع المواعظ البالغة بأهلها ) وكان همام لاستعداد نفسه القدسية لاستشراق لوامع الانوار الالهية من أهلها فلذلك فعلت به ما فعلت.

( فقال له قائل فما بالك يا أمير المؤمنين فقال ان لكل أجلاً لا يعدوه و سبباً لا يجاوزه ) فمهللاً لاتعد فانما نثت على لسانك شيطان ( اعلم أن هذه الصفات اذا اجتمعت في مؤمن تنور قلبه وتزيد رفته و تجلوربته وتزيل قسوته و ترفع الحجاب بينه وبين ربه وتفتح باب المكاشفة فيلوح فيه جمال الحق وأنوار الربوبية وعالم الملك وآثار القهر والجبروت كما ينتقش الصور في المرآة الصافية المجلوة وهذا على سبيل التشبيه والافقد ترتفع الامثلة والاشباح من البين و يتصل هو بالحق اتصالاً معنوياً فيكون الحق حينئذ سمعه وبصره و لسانه كما ورد في الحديث

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن عبدالله بن غالب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ينبغي للمؤمن أن يكون فيه ثمان خصال: وقور عند الهزاهن، صبور عند البلاء، شكور عند الرخاء، قانع بما رزقه الله، لا يظلم الأعداء ولا يتحامل للأصدقاء، بدنه منه في تعب والناس منه في راحة، إن العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والصبر أمير جنوده والرفق أخوه واللين والده. ٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن منصور بن يونس، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: المؤمن يصمت ليسلم، وينطق

وهذه الحالة هي الفناء في الله وإنما يعرف حقيقتها المستعدون المجتهدون الواصلون دون السامعين ولذا أنكروا كثير منهم ولما كان همام مستعداً مجتهداً واصلاً لمت في قلبه حقيقة هذه الحالة عند سماع هذه الموعظة البالغة التي هي معارج الحق ومدارج النور ولم يقدراً يملك نفسه فصاح ووقع منسياً عليه وسؤال ذلك القائل وسوء أدبه إنما نشأ من سوء فهمه وضعف عقله وقلة علمه بأن القلوب تتفاوت في تحمل الأمور العظام والاهوال الجسام ومشاهدة العجائب وملاحظة الغرائب بسبب كثرة الممارسة وقلتها وقوة نور اليقين والتأيد بالتمكين وضعفه كما لا يخفى على الاعلام. وظاهر أن أمير المؤمنين «ع» كان غريقاً في بحر المكاشفة واليقين بل كان قلبه نوراً من نور رب العالمين فكيف يدesh من مشاهدة نوره، وإنما لم يجب «ع» بهذا الجواب لاستلزامه تفضيل نفسه أو لقصور فهم السائل بل أجاب بما هو أقرب إلى فهم السائل من الجواب المقنع له وهو أن بقاء لعدم حضور أجله المحكوم به في القضاء الإلهي، وبالجمله سبب عدم تأثير هذه الموعظة فيه «ع» بالموت أمران: أحدهما عدم حضور أجله وثانيهما الفرق بين همام وبينه «ع» وأجاب «ع» بالاول دون الثاني.

قوله (علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن عبدالله بن غالب) هو عبدالله بن غالب الاسدي الشاعر الثقة الراوي عن أبي جعفر وأبي عبدالله وأبي الحسن عليهم السلام، وهذا الحديث من غير تغيير في المتن الا في البر والدع مروي في باب بعد باب نسبة الاسلام عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح، عن عبد الملك بن غالب، عن أبي عبدالله «ع» ومشرح فلا تعيدوا الظاهر أن عبد الملك سهو من النساخ وهو غير مذكور فيما رأينا من كتب الرجال.

قوله (أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار عن ابن فضال، عن منصور بن يونس عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال المؤمن) هذا الحديث مع تغيير يسير في

ليغم، لا يحدث أمانته الأصدقاء ولا يكتف شهادته من البعداء ولا يعمل شيئاً من الخير رياء ولا يتركه حياء، إن زكّي خاف ما يقولون ويستغفر الله لما لا يعلمون، لا يغرّه قول من جهله ويخاف إحصاء ما عمله.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض من رواه، رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن له قوة في دين و حزم في لين و إيمان في يقين و حرص

المتن مروي في باب الحلم عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن أبي حمزة قال المؤمن الخ لعل المقول كلام المعصوم وهو علي بن الحسين عليهما السلام لا كلام أبي حمزة وقد ذكرنا شرحه ثمة فلا نعيد.

**قوله** ( المؤمن له قوة في دين ) أي له قوة نظرية وعملية فيه فيعلمه ويعمل به ويقاوم فيه الوسواس ولا يدخل فيه خداع الناس .

( و حزم في لين ) أي له ضبط وتيقظ في اموره الدينية والدينية ممزوجاً بلين الطبع وعدم الفظاظة والخشونة مع معامليه وهو فضيلة العدل في المعاملة مع الخلق. وقد يكون عن تواضع. وقد يكون عن مهانة وضعف نفس، والاول هو المطلوب و هو المقارن للحزم في الامور ومصالح النفس، والثاني رذيلة لا يمكن معه الحزم لانفعال المهين عن كل حادث، و بيان الظرفية على ما استفدنا من كلام بعض الافاضل ثلاثة أوجه: الاول أن الظرفية مجازية بتشبيه ملابسة الحزم للين طبع في الاجتماع معه بملابسة المظروف للظرف. فيكون لفظة «في» استعارة تبعية. الثاني أن تعتبر تشبيه الهيئة المنترزة من الحزم واللين ومصاحبة أحد هما الآخر بالهيئة المنترزة من المظروف والظرف، ومصاحبتهما فيكون الكلام استعارة تمثيلية لكنه لم يصرح من الالفاظ التي هي بازاء المشبه بالاكلمة في فان مدلولها هو العمدة في تلك الهيئة وما اعده تبع له يلاحظ معه في ضمن ألفاظ منوية فلا يكون لفظة في استعارة بل هي على معناها الحقيقي. الثالث ان تشبه اللين بما يكون محلاً وظرفاً للشيء على طريقة الاستعارة بالكناية. ويكون كلمة في قرينة وتخيلاً .

(وايمان في يقين) الايمان وهو التصديق قابل للشدة والضعف فتارة يكون عن تقليد و تارة يكون عن دليل مع العلم بأنه لا يكون معه غيره وهو علم اليقين و السالكون لا يقفون عند هذه المرتبة بل يطلبون عين اليقين بالمشاهدة بعد طرح حجب الدنيا والاعراض عنها، واليقين في كلامه «ع» يمكن حمله على أحد هذين المعنيين.

(وحرص في قته) الحرص في امور الدين مطلوب و أعظمها الفقه والعلم فميل القلب اليه وطلب زيادته من صفة أهل الايمان وكمال حقيقة الانسان، ولذلك قال الله تعالى لنبيه «ص»

في فقهه و نشاط في هدى و برٌّ في استقامة وعلم في حلم و كيس في رفق وسخاء في حق و قصد في غنى و تجمُّل في فاقة و عفو في قدرة و طاعة لله في نصيحة و انتهاء في شهوة و ورع في رغبة و حرص في جهاد و صلاة في شغل و صبر في شدة ، و في الهزاهز و قور و في المكارة صبور و في الرِّخاء شكور ، و لا يفتاب و لا يتكبر ، و لا

د قل رب زدني علماً ، ( و نشاط في هدى ) أى نشاط و سرور في سلوك سبيل الله و هو ينشأ من قوة الاعتقاد فيما وعد الله لمن سلك سبيله و التصديق بشرف غايته و هى الفلاح في الآخرة . ( و بر في استقامة ) أى خير و طاعة في استقامة بأن لا يتركه أو لا يمزجه بشر و معصية . ( و علم في حلم ) فلا يجهل شيئاً من أمور الدين و لا يطيش على أحد من الناس ( و كيس في رفق ) الكيس الفطنة و الظرافة و الغلبة و الرفق خلاف العنف و الخرق .

( و سخاء في حق ) و هو صرف المال في وجوه البر على قدر يجوز شرعاً ( و قصد في غنى ) و هو الاعتدال في طلب الدنيا و طلب فضولها .

( و تجمل في فاقة ) بترك الشكاية الى الخلق و الطلب منهم و اظهار الفنى عنهم و ينشأ من القناعة و الرضا بالقضاء و علو الهمة و يعين عليه ملاحظة قرب الاجل و ما أعد للصابرين ( و عفو في قدرة ) العفو مع القدرة ممدوح و أما بدونها فلا يمدح بل لا يتحقق .

( و طاعة لله في نصيحة ) لله و لرسوله و للمؤمنين و قد مر معنى النصيحة لهم ( و انتهاء في شهوة ) الى أمر مشروع لا اعتداله في القوة الشهوية ( و ورع في رغبة ) أى ورع عن المحارم مع الرغبة فيها و ميل النفس اليها ، أو مع الرغبة عنها و عدم الميل اليها و كلاهما من صفات المؤمن الآن الاول أشق و الثانى أكمل لقمع الشهوة و كسر النفس الامارة حتى زالت عنها الارادة و الميل ( و حرص في جهاد ) مع الكفار أو مع النفس الامارة أو الاعم منهما و من الاجتهاد في الخيرات كلها لان كلها من صفات أهل الايمان .

( و صلاة في شغل ) الشغل بالضم و بضمين و بالفتح و بفتحين ضد الفراغ ، و الجمع اشغال و شغل و القيام الى الصلاة في أوقاتها مع وجود الاشغال من أعظم صفات المؤمن قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم و أولادكم عن ذكر الله » .

( و صبر في شدة ) من الفاقة و الحسبية و غيرها مما ينقل على النفس و يشق عليها ، و منشاؤه العفة و تصور الاجر المعد للصابرين ( و في الهزاهز و قور ) عطف على قوله « له قوة في دين » أى المؤمن في الهزاهز و قور رزين لا يحرکه الفتن و لا تضطربه ، و الهزاهز تحريك البلايا و الحروب الناس و هزهه ذلله و حرکه ، و يطلق على الفتن التى يهتز فيها الناس و تضطرب بها القلوب ، و الوقور مبالغة في الوقار و هو ملكة تحت الشجاعة .



يقطع الرحم وليس بواهن ، ولا قفّ ولا غليظ ، ولا يسبقه بصره ، ولا يفضحه بطنه ، ولا يغلّبه فرجه ، ولا يحسد الناس ، يعيّر ولا يعرّ ، ولا يسرف ، ينصر المظلوم ويرحم المسكين ، نفسه منه في عناء ، والناس منه في راحة ، لا يرغب في عزّ الدنيا ولا يجزع من ذلّها ، للناس همّ قد أقبلوا عليه و له همّ قد شغله ، لا يرى في حكمه نقص ولا في رأيه وهن ولا في دينه ضياع ، يرشد من استشاره ، و يساعد من ساعده ، و يكيّع عن الخنى والجهل .

٥. عنه ، عن بعض أصحابنا ، رفعه ، عن أحدهما عليه السلام قال : مرّ أمير المؤمنين عليه السلام بمجلس من قریش ، فإذا هو يقوم بيض ثيابهم ، صافية ألوانهم ، كثير ضحكهم يشيرون بأصابعهم إلى من يمرّ ، ثم مرّ بمجلس للأوس و الخزرج فإذا قوم بليت منهم الأبدان و دقت منهم الرقاب و اصفرّت منهم الألوان و قد تواضعوا بالكلام ، فتعجب عليّ عليه السلام من ذلك و دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال بأبي أنت وأُمّي

( و في المكاره صبور ) لثبات نفسه وعلو همته عن الجزع و هذا كالتأكيد لما مرّ أوتعيم بعد تخصيص ان اريد بالشدة الفقر والفاقة ( و في الرخاء شكور ) لمحبة المنعم فيزداد شكره في الرخاء و ان قل ( لا يفتاب ولا يتكبر ولا يقطع الرحم ) لكونه مشفقاً على ذوى الارحام و الاقربين ( و ليس بواهن ولا قفّ ولا غليظ ) لقيام قوته النضبية على حد الاعتدال بحكم العقل فخرجت عن حد التفريط الموجب للوهن ، وعن حد الافراط الموجب لفظ القلب و غلظته على الغير بالتعدى والضرب والشتم وأمثالها ، والفظ الغليظ الجانب السيئ الخلق القاسي الخشن الكلام . فظ يفظ من باب علم فطاغة اذا غلظ حتى يهاب غيره في غير موضعه ، والغليظ خلاف الرقيق وفعله من باب كرم ( ولا يسبقه بصره ولا يفضحه بطنه ولا يغلّبه فرجه ولا يحسد الناس ) النفس الناطقة اذا غلبت على القوة الشهوية واعطتها حظها وزجرتها عن غيره انقادت لها جميع الجوارح ولا تتجاوز عن القدر اللائق بها شرعاً و عقلاً فتمنع البصر والبطن والفرج والنفس الامارة عما حرم الله على كل واحد منها .

( لا يرغب في عز الدنيا ) لان مبدأ الرغبة فيه محبة الدنيا وهو بمعزل عنها .  
( للناس هم قد أقبلوا عليه و له هم قد شغله ) هم الناس شغل الدنيا و هم امر الآخرة والنجاة من أهوالها والتوصل بما يوجب قرب الحق من الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة . والغرض الفرق بينه وبين أهل الدنيا اذا أهل الدنيا لا يرون لهم كمالات هذه اللذات الحاضرة والمقتنيات الظاهرة ( و يكيّع عن الخنى والجهل ) الخنى الفحش والمراد بالجهل نفسه ، أو آثاره والكيّع والكيومة

إني مررت بمجلس لآل فلان ثم وصفهم ومررت بمجلس للأوس والخزرج فوصفهم، ثم قال: وجميع مؤمنون فأخبرني يا رسول الله بصفة المؤمن؟ فنكس رسول الله ﷺ، ثم رفع رأسه فقال: عشرون خصلة في المؤمن فإن لم تكن فيه لم يكمل إيمانه، إن من أخلاق المؤمنين يا علي الحضور الصلاة والمساارعون إلى الزكاة والمطعمون المسكين، الماسحون رأس اليتيم، المطهرون أطمارهم، المتزرون على أوساطهم، الذين إن حدثوا لم يكذبوا وإذا وعدوا لم يخلفوا وإذا ائتمنوا لم يخونوا وإذا تكلموا صدقوا، رهبان بالليل، أسد بالنهار، صائمون النهار، قائمون الليل، لا يؤذون جاراً ولا يتأذى بهم جار، الذين مشيهم على الأرض هوناً وخطاهم إلى بيوت الأرامل وعلى أثر الجنائز، جعلنا الله وإياكم من المتقين.

الجبن تقول كمت عنه أكعب وأكاع كعباً وكبوعة اذا هبته وجبت عنه.

**قوله** (فان لم تكن فيه لم يكمل إيمانه) دل على أن الايمان نفس التصديق وأن الخصال والاعمال توجب كماله. (الحاضرون الصلاة) لعل المراد حضور صلاة الجماعة مع احتمال أن يراد محافظة أوقات الصلاة مطلقاً.

(المطهرون أطمارهم) الأطمار جمع الطمر بالكسر وهو الثوب الخلق والكساء البالي، والمراد بتطهيرها تطهيرها بالماء من الدنس والنجاسة، أو تقصيرها كما في بعض الروايات لان تطويلها كثيراً مذموم يدل عند العرب على التكبر والخيلاء.

(وإذا تكلموا صدقوا) كأنه تأكيد لقوله ان حدثوا لم يكذبوا مع احتمال أن يراد بالتحديث نقل الاحاديث وال اخبار و بالتكلم غيره (رهبان بالليل اسد بالنهار) الاسد بالضم السكون جمع اسد بالتحريك، والرهبان جمع الراهب من الرهبة وهي الخوف وهو من ترك الدنيا وملاذها وزهد فيها واعتزل عن أهلها واشتغل بالعبادة لاستيلاء الخوف على سره (لا يؤذون جاراً ولا يتأذى بهم جار) لعل المراد بالاول عدم ايذاهم بلا واسطة، وبالثاني عدم ايذاهم بواسطة بأن لا يتسببوا للايذاء والمراد بالاول عدم الايذاء مطلقاً، وبالثاني عدم توقع الجار ايذاهم لكونهم معروفين بالخير والصلاح فيأمن الجار من ايذاهم.

(و خطاهم الى بيوت الارامل) لقدص ايصال النفع اليها والتفقد لاحوالها ليعرف حاجاتها فيتداركها بقدر الامكان (جعلنا الله وإياكم من المتقين) ضم الكلام بالدعاء لنفسه وللسامعين. أن يجعلهم الله من المتقين الذين يسلكون سبيله الموصول الى منازل الابرار، و هي درجات الجنة ومقاماتها. للتنبيه على أن الامتثال بأعمال الخير والاجتناب عن أعمال

- ٦- علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن القاسم بن عروة، عن أبي العباس قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من سرته حسنة و ساءته سيئته فهو مؤمن.
- ٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن الحسن بن [ز] علان، عن أبي إسحاق الخراساني، عن عمرو بن جميع العبدي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شيعتنا الشاحبون، الذابلون، الناحلون، الذين إذا جنهم الليل استقبلوه بحزن.
- ٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شيعتنا أهل الهدى و أهل التقى و أهل الخير و أهل الايمان و أهل الفتح و الظفر.

الشر لا يمكن الا بتوفيق الله وهو الموفق والمعين.

**قوله** (من سرته حسنة و ساءته سيئته فهو مؤمن) هذا خبر لفظاً و أمر معنى بالاتصاف بهاتين الخصلتين وكذا الخبران الاتيان و أمثالهما .

**قوله** (شيعتنا الشاحبون الذابلون الناحلون) تعريف الخبر باللام للحصر. والشاحب المتغير اللون من هزال أو جوع، و فعله من باب منع ونصر وكرم والذاب من قل ماء بشرته ونداوته وذهبت نضارته من ذبل النبات كنصر وكرم ذبلاً و ذبولا ذوى أى يبس من الحر، و الناحل المهزول من نحل جسمه كمنع و علم ونصر وكرم نحولا ذاب من مرض أو سفرو نحوهما (الذين اذا جنهم الليل) أى سترهم . (استقبلوه بحزن) فى تفكر أمر الآخرة و أهوالها، و استقبال الليل كناية عن قطعه بالعبادة امثالاً لقوله تعالى و من الليل فاسجدله و سبحه ليلاً طويلاً ، و انما خص الليل بالذكر لانها محل للخلو مع الله و الفراغ من الناس و المغفرة و الخلو فى العبادة كما قيل اذا كثرت الذنوب منك فداوها برفع يد فى الليل المظلم.

**قوله** (شيعتنا أهل الهدى و أهل التقى و أهل الخير و أهل الايمان و أهل الفتح و الظفر) أى أهل لفتح أبواب البر و الاسرار، و أهل للظفر بالمقصود، فى الاول اشارة الى كمالهم فى القوة النظرية، و فى الثانى اشارة الى كمالهم فى القوة العملية حتى بلغوا الى غايتهم وهو فتح أبواب الاسرار و الفوز بقرب الحق. وفيه حث لهم على تحصيل هذه الخصال أعنى الهداية اذ سلوك سبيل الحق لا يمكن بدونها ثم التقوى أى الاجتناب عن المنهيات، ثم الخير وهو القيام على الطاعات، ثم الايمان الكامل الذى يتوقف عليهما فذلك أخره عنهما، ثم الفتح و الظفر بالمعنى المذكور. و انما أخرهما لتوقفهما على الامور المذكورة ، ويمكن أن

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن رزق، عن مفضل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إِيَّاكَ والسفلة، فَأِنَّمَا شِيعَةُ عَلِيٍّ مَن عَفَّ بَطْنُهُ وَفَرَجُهُ، وَاشْتَدَّ جِهَادُهُ وَعَمَلُ لُخَالِقِهِ وَرَجَا ثَوَابُهُ وَخَافَ عِقَابُهُ، فَأِذَا رَأَيْتَ أَوْلَثَكَ فَأَوْلَثُكَ شِيعَةُ جَعْفَرٍ.

١٠- عِدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ ابْنِ مَحْبُوبٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَّابٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي يَعْفُورٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: إِنَّ شِيعَةَ عَلِيٍّ كَانُوا خُمْصَ الْبُطُونِ، ذُبُلَ الشِّفَاهِ، أَهْلُ رَافِقَةٍ وَعِلْمٍ وَحِلْمٍ، يَعْرِفُونَ بِالرَّهْبَانِيَّةِ، فَأَعَيْنُوا عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِالْوَرَعِ وَالْاجْتِهَادِ.

يكون الفتح والظفر إشارة الى المجاهدات النفسانية و غلبة جنود العقل على الجنود الشيطانية فانه اذا تقابل الجندان فثبات العقل ومحارباته مع العدو هو الاجتهاد و غلبته عليه هو الفتح والظفر .

**قوله** ( و اياك والسفلة فانما شيعه على من عف بطنه وفرجه واشتد جهاده وعمل لخالقه ورجا ثوابه وخاف عقابه فاذا رأيت اولئك فاولئك شيعه جعفر ) أى شيعتى ففیه التفات على قول من جوزہ ابتداء، والمراد بالسفلة التابعون للقوة للشهوية والنضبية ، التاركون لما يقتضيه القوة العقلية وهو الصفات المذكورة ، و انما سموا سفلة لاستقرارهم كسائر الحيوانات فى السافل وعدم ارتقاہم الى الدرجة الانسانية. وعفة البطن والفرج عما لا يجوز تناوله إشارة الى كسر القوة الشهوية وضبطها عن التجاوز الى حد الافراط فانها تدعو الى الشرور والمفاسد التى لا تحصي، واشتداد الجهاد إشارة الى السعى فى طلب زيادة العلم و المبالغة فى تنزيه الظاهر والباطن عن الاعمال والاخلاق القبيحة. والعمل الخالص للخالق موقوف عليهما . فلذلك ذكرہ بدمهما. ثم الخوف والرجاء انما يمتبران بعد العمل لانهما بدونہ من أثر الحماسة كما مر ، و لذا أخرهما والخوف بعد العمل منشاؤه جواز التقصير فيه وامكان عدم قبوله .

**قوله** ( ان شيعه على دع ) كانوا خمص البطون و ذبل الشفاه ) شيعه الرجل بالكسر اتباعه وأنصاره ، ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علياً دع وأهل بيته حتى صار اسماً لهم خاصاً. والخمص بالفتح والسكون لاغر وكرسه شدن . يقال خمص البطن مثلثة الميم خمصاً اذا خلا وجاع ، والخمص والخامص والخميص مرد لاغر وكرسه ، والذبل كذلك خشك شدن لب وبدن و مانند آن و الذبل و

١١- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن صفوان الجمال ، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنما المؤمن الذي إذا غضب لم يخرج غضبه من حق و إذا رضي لم يدخله رضاه في باطل وإذا قدر لم يأخذ أكثر مما له .

١٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا سليمان أتدري من المسلم؟ قلت: جعلت فداك أنت أعلم ، قال : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، ثم قال: وتدري من المؤمن؟ قال: قلت: أنت أعلم، قال: [إن] المؤمن من ائتمنه المسلمون على أموالهم وأنفسهم والمسلم حرام على المسلم أن يظلمه أو يخذله أو يدفعه دفعة تمنته .

١٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب ،

الذابل مرد خشك وبدين ، وهما هنا اما مصدران والحمل للمبالاة ، أو صفتان والافراد لاسنادهما الى الظاهر ، وأما قراءة خمس بضمين جمع خميص كرفع جمع رغيف وقراءة ذبل بالضم وفتح الباء المشددة جمع ذابل كطلب جمع طالب فبعيدة . والشفاء جمع شفة بالفتح وقد يكسر و شفتا الانسان طبقتا فمه ، وذلك منهم لما علموا من أن في البطنة زوال الفطنة و فوات الرقة و حدوث القسوة والكسل عن العمل و صرف العمر في تحصيل الزائد و يمكن أن يكون كناية عن كثرة صيامهم .

**قوله** (انما المؤمن الذي اذا غضب لم يخرج غضبه من حق و اذا رضي لم يدخله رضاه في باطل) أى اذا غضب على أحد لم يتجاوز عما يجوز له من حقه و اذا رضي عن أحد لم يدخله رضاه في باطل بالحماية عنه ، أو اعطائه ما لا يستحقه أو منع الغير عما يستحقه عليه كما يفعله قضاة السوء وحكام الجور والمؤمن لا يأثم بشئ من ذلك مع قيام الداعى وهو النضب والرضا بل يكون على فضيلة العدل فى الكل على سواء .

**قوله** (قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ) أى من شره وانما خص اليد و اللسان بالذكر لانهما أظهر الجوارح فى الكسب وليس المقصود حصر المسلم على الموصوف بالصفة المذكورة ونفى الاسلام عن غيره لان المعنى على الفضل والكمال لا على الحصر (المؤمن من ائتمنه المؤمنون على أموالهم وأنفسهم) لانه عرف بالامانة والدبانة و الصلاح وكمال الايمان بالتجربة واشتهر بها حتى صار أمينا عندهم فى أموالهم وأنفسهم .  
(أو يدفعه دفعة تمنته) كان المراد يدفعه عن خير ويرده الى شر يوجب عنته وهو الفساد

عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما المؤمن الذي إذا رضي لم يدخله رضاه في إثم ولا باطل وإذا سخط لم يخرج سخطه من قول الحق ، والذي إذا قدر لم تخرجه قدرته إلى التعدّي إلى ما ليس له بحق .

١٤- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد . عن أبيه ، عن أبي البختري رفعه قال : سمعته يقول : المؤمنون هينون لينون كالجمال الألف إذا قيد انقاد ، وإن أنيخ على صخرة استناخ .

١٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاثة من علامات المؤمن : العلم بالله ومن يحب ومن يكره .

والإثم والمشقة والشدّة والمناء والهلاك والوهى والانكسار والخطاء و عنت اذا وقع في هذه الامور وأعنته غيره تعيننا شدة عليه وألزمه ما يصعب عليه . وفي كنز اللغة الدفع بازداشن ودور كردن و چیزی را فرا کسی دادن ودافع بازدارنده و بدر آرنده . و في المصباح الدفع التنجية والدفع بالفتح المرة وبالضم اسم لما يدفع بمرة .

**قوله** (المؤمنون هينون لينون كالجمال الألف اذا قيد انقاد ، وإن أنيخ على صخرة استناخ) هان الشيء هواناً بالفتح من باب قال وهو هين بالتخفيف والثقل على فيل وعينه واو وجمعه هينون كذلك والهون السهل والسكينة والوقار ، وفي الفائق قال ابن الاعرابي العرب تمدح بالتخفيف وتذم بالتشديد ، وقيل هما واحد . أقول كأنه أراد أن المخفف من الهون بالفتح والمثقل من الهون بالضم . يقال هان الشيء يهون هواناً بالضم وهواناً أي ذل وحقر ، وفي التنزيل وأيمسكه على هون . ولان الشيء يلين ليناً ولياناً بالفتح و تلين فهولين والجمع لينون بالتخفيف و التشديد فيهما وهما بمعنى واحد أو المخفف للمدح والمثقل للذم كما مر ، والمقصود ببيان حسن أخلاقهم وأنهم سهل الانقياد لحكم الله تعالى فيما أمر ونهى قد سمحوا بأنفسهم له فيما قدر وقضى و تلقوا بقبول ما أجرى عليهم وتنزهوا عن مخالفة ما أراد منهم كجمال ألف أي ألف ذلول غير وحشي صعب ان قيد انقاد لصاحبه من غير اباء للقيد ، وإن أنيخ وأبرك على صخرة استناخ و برك ، والمنقول من طريق العامة وكتب اللغة مثل الصحاح و النهاية كالجمال الانف بالنون من أنف البعير وهو أنف أي اشتكى أنفه من البرة وهي حلقة من صفر تجعل في لحم أنف البعير فصار لذلك الوجع الذي به ذلولا منقاداً .

**قوله** (من علامات المؤمن العلم بالله ومن يحب ومن يكره) أي من علاماته معرفة الله تعالى ومعرفة من يحبه ومن يكرهه فان من عرف الله تعالى آمن به ومن عرف من يحبه مثل

١٦- و بهذا الاسناد قال: قال رسول الله ﷺ: المؤمن كمثّل شجرة لا يتحات ورقها في شتاء ولا صيف، قالوا: يا رسول الله وما هي؟ قال: النخلة.

١٧ - عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أورمة، عن [أبي] إبراهيم الأعجمي، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن حليم لا يجهل، وإن جهل عليه يحلم، ولا يظلم وإن ظلم غفر، ولا ينجل وإن نجل عليه صبر.

١٨- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن منذرين جيفر، عن آدم أبي الحسين اللؤلؤي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن من طاب مكسبه، وحسنت خليقته، وصحّت سريره وأنفق الفضل من ماله.

النبي والائمة عليهم السلام و اتباعهم تابعه ومن عرف من يكرهه الله تعالى اعتزل عنه و هذه المعارف أصل لجميع الخيرات وأعظم علامات المؤمن .

**قوله** (و بهذا الاسناد قال: قال رسول الله ﷺ) المؤمن كمثّل شجرة لا يتحات ورقها في شتاء ولا صيف قالوا يا رسول الله وما هي؟ قال النخلة) نظير ذلك ورد من طرق العامة في مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ «ان من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وأنها مثل المسلم فوجدتوني ما هي فوق الناس في شجر البوادي قال عبد الله وقع في نفسي انها النخلة فاستحييت ثم قالوا حدثنا ما هي يا رسول الله ؟ قال فقال هي النخلة، وانما شبه المؤمن بالنخلة لكثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع لا يزال يوكل حتى يبس وبعد ان يبس وفيها منافع كثيرة جذوعها خشب في البناء ات والالات وجرائدها حطب وعصى ومحابر وحصر وليفها حبال وحشوها للوسايد وغير ذلك من وجوه نفعها و جمال نباتها وحسن هيأتها كما أن المؤمن خير كله من كثرة طاعته وكرم أخلاقه. هذا الصحيح في وجه التشبيه وقيل وجه التشبيه انه اذا قطع رأسها ماتت بخلاف غيرها من الشجر، وقيل أنها لا تحمل حتى تلقح ولذلك سماها في الحديث عمة فقال «أكرموا عماتكم النخل» وقيل لان أحوالها من حين تطلع الى تمام ثمرها سبعة كأحوال المؤمن من التوبة الى قرب الحق سبعة: التوبة ثم الاجتهاد ثم الخوف ثم الرجاء ثم الارادة ثم المحبة ثم الرضا وثمر النخل طلع ثم اغريس ثم بلع ثم بحر ثم زهو ثم تمر ثم رطب.

**قوله** (ولا ينجل وإن نجل عليه صبر) النجل بالنون والحيم الطعن والفق و نجل الناس بئارهم وتناجلوا تنازعوا يعني ان طعنه أحد وسفه عليه صبر ولم يقابله بمثله.

**قوله** (المؤمن من طاب مكسبه) ذكر فيه من خصال المؤمن سبعة أوصاف: الاول طيب

أَمَسَكَ الْفَضْلَ مِنْ كَلَامِهِ ، وَ كَفَى النَّاسَ شَرْهً ، وَ أَنْصَفَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ .

١٩- أَبُو عَلِيٍّ الْأَشْعَرِيُّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِي كَهْمَسٍ ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَلَا أُنبِئُكُمْ بِالْمُؤْمِنِ ؟ مَنْ ائْتَمَنَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ، أَلَا أُنبِئُكُمْ بِالْمُسْلِمِ ؟ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَ يَدِهِ ، وَالْمُهَاجِرُ مِنْ هَجَرِ السَّيِّئَاتِ وَ تَرْكِ مَاحَرَمِ اللَّهِ ، وَالْمُؤْمِنُ حَرَامٌ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَظْلِمَهُ أَوْ يَحْذِلَهُ أَوْ يَغْتَابَهُ أَوْ يَدْفَعَهُ دَفْعَةً .

٢٠- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عِيسَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ ، عَنْ مِفْضَلِ بْنِ عَمْرٍ ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْعَطَّارِ ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّمَا شِيعَةُ عَلِيِّ الْحُلَمَاءِ ، الْعُلَمَاءِ ، الذُّبُلُ الشِّفَاءِ ، تُعْرِفُ الرَّهْبَانِيَّةَ عَلَى وَجْهِهِمْ .

كسبه أو محل كسبه وهو يشمل طيب مكسبه للدنيا والاخرة بأن يطلب المعيشة من طريق يجوز شرعاً وعقلاً ولا يطلب زائداً على الكفاف ولا يفتنى عمره فيما لا يحتاج اليه ويجعل أعماله موافقة للقوانين الشرعية ويصونها عن العلائق البشرية والشواغل القلبية خالساً . الثاني حسن الخليفة والطبيعة بالتخلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل مثل الحقد والحسد والغضب وغيرها . الثالث صحة السريرة أى القلب باتصافه بصحة العقائد وتيقظه في جميع الحالات ومراقبته في جميع الحركات والسكنات ، والرابع انفاق الفضل من المال وهو ينشأ من تصور فضل الانفاق والتصديق بأن امساك الفضل لا ينفعه وانفاقه لا يضره . الخامس امساك الفضل من الكلام وهو ما لا ينفع في الاخرة سواء يضره أم لا ، فيشمل المباح وأكثر كلام الناس في المجالس من هذا القبيل . السادس كفاية الناس من شره ولا يتم ذلك الا بالعدالة التامة للاعتدال في القوة العقلية والشهوية والنفسية . السابع انصاف الناس من نفسه بأن يحب للناس ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، ولا ينصف بالانصاف الامن لمعت في قلبه الاسرار الالهية ، وانفلتت عنه أبواب الوسواس الشيطانية فانه حينئذ لا يرجع نفسه على غيره اذا كان الحق مع ذلك الغير بل هو حاكم له على نفسه

**قوله** (والمهاجر من هجر السيئات) أى المهاجر الذى مدحه الله تعالى هو هذا يعنى أنه الفرد الكامل منه والا فالمهاجر يطلق أيضاً على من هاجر من مكة الى المدينة قبل الفتح وعلى من هاجر من البدو الى المدينة وعلى من هاجر من بلاد كفر عند خوف الجور والفساد وعدم التمكن من اظهار شائئ الاسلام كما قيل في قوله تعالى « يا عبادى الذين آمنوا » ان أرضى واسعة فايأى فاعبدون .

**قوله** (انما شيعة على وع ، العلماء الحكماء الذبل الشفاء تعرف الرهبانية على



٢١- عدته من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن معروف بن خربوذ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: صلى أمير المؤمنين عليه السلام بالناس الصبح بالعراق، فلما انصرف وعظم فبكي وأبكاهم من خوف الله، ثم قال: أما والله لقد عهدت أقواماً على عهد خليلي رسول الله صلى الله عليه وآله وإنهم ليصبحون ويمسون شعثاً غبراً خُمصاً، بين أعينهم كركب المعزى، يبيتون لربهم سجداً وقياماً يراوحن بين أقدامهم وجباهم، يناجون ربهم ويسألونه فكك رقابهم من النار والله لقد رأيتهم مع هذا وهم خائفون مشفقون.

٢٢- عنه، عن السندي بن محمد، عن محمد بن الصلت، عن أبي حمزة، عن علي بن

جوههم) العلماء اشارة الى كمال قوتهم النظرية بالعلم النظري وهو معرفة الصانع وصفاته ودينه وغير ذلك، والحملاء اشارة الى كمالهم في القوة الفضية لان الحلم ملكة تحت الشجاعة الحاصلة من اعتدال تلك القوة، والذبل الشفاء وما بعده اشارة الى كمالهم في القوة العملية، و الراهب من انقطع للعبادة ومصدره الرهبة والرهانية.

قوله (لقد عهدت أقواماً على عهد خليلي) المهد ديدن و ياد داشتن ومنهم سلمان و أبوذر و عمار و ابن التيهان- بتشديد الياء وسكونها- وذو الشهادتين وهؤلاء الثلاثة قتلوا في صفين و غيرهم من اخوانهم الذين تعاقدوا على المنية في صفين فقاتلوا حتى قتلوا.

(شعثاً غبراً خُمصاً بين أعينهم كركب المعزى) كان الاخير جمع الخميص و هو الجائع والاولين مؤنث الاشعث والاغبر كحمر وأحمر والثأنيث بتأويل الجماعة والاشعث المنتشر أمره والمتغير لونه والمتلبد شعره لقلّة تعهده بالدهن والمتسخ ثوبه من غير استحداذ ولا تنظف والاغبر المتلطح بالغبار، والركب جمع الركبة كالغرف جمع الغرفة والمفر اسم جنس لا واحد له من لفظه وهى ذوات شعر من الفم الواحدة شاة وتفتح العين وتسكن والمعزى ألها لللاحاق لالتأنيث ولهذا تتون في النكرة والذكر ماعز والثأنيث ماعزة، والمقصود من هذا التشبيه هو وصفهم بكثرة السجود لانه يحصل بهافي الجبهة صلابة وخشونة لكثرة وضعها على الارض (يراوحن بين أقدامهم وجباهم) أى اذا تعبت أقدامهم بطول القيام يراوحن بينها و بين الجباه فيضعون الجباه على التراب تواضعاً لله وتذلاً له.

(والله لقد رأيتهم مع هذا وهم خائفون مشفقون) أى وهم خائفون من ردأعمالهم، مشفقون من عذاب النار وخوفهم من ذلك يعود الى الخوف مما يحكم به الاوهام من حسن للعبادة و كمالها و وقوعها على الوجه المطلوب الموصل الى الله تعالى قطعاً مع انقياد النفس الامارة

الحسين عليه السلام قال : صلى أمير المؤمنين عليه السلام الفجر ثم لم يزل في موضعه حتى صارت الشمس على قيد رمح وأقبل على الناس بوجهه ، فقال : والله لقد أدركت أقواماً يبيتون لرَبِّهم سجّداً وقياماً يخالفون بين جباههم وركبهم ، كأنّ زفير النار في آذانهم إذا ذكر الله عندهم مادوا كما يُميد الشجر ، كأنّما القوم باتوا غافلين ، قال : ثم قام فما رُئي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه .

٢٣ - عليّ بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن المفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر إلى من اشتدّ ورعه وخاف خالقه ورجا ثوابه وإذا رأيت هؤلاء فهؤلاء أصحابي

٢٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن الحسن بن شُمُون عن عبد الله بن عمرو بن الأشعث ، عن عبد الله بن حمّاد الأنصاري ، عن عمرو بن أبي

بالسوء لها وهذا الوهم والانقياد مبدآن للمتعب بالعبادة والتقاصر عن الازدياد ، والخوف من ذلك باعث على العمل والسعى فيه وفي تجويده ، وكسر للعجب ومبدئه . والعجب من المهلكات .

**قوله** (حتى صارت الشمس على قدر رمح) في بعض النسخ على قيد رمح . القيد القدر . (يخالفون بين جباههم وركبهم) أي يضمون جباههم على التراب خلف وضع ركبهم عليه يأتون بأحدهما عقب الآخر .

(كأن زفير النار في آذانهم) أشار به إلى سبب تمرنهم بالطاعات و احياء الليالي بالعبادات وهو كون علمهم بأحوال الجنة والنار في مرتبة عين اليقين .

(وإذا ذكر الله عندهم مادوا كما يُميد الشجر) أي مالوا وتحركوا واضطربوا وفيه تلميح الى قوله تعالى «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم» .

(كانما القوم باتوا غافلين) اللام للمعهد والمراد أنهم مادوا واضطربوا عند ذكره تعالى خشية منه كأنهم باتوا غافلين عنه تاركين لعبادته لعدم اعتدادهم بها نظراً الى كمال عظّمته تعالى والغرض من هذا الحديث هو الحث على الاقتداء به .

( فما رُئي ضاحكاً حتى قبض صلوات الله عليه ) لاستيلاء الخوف على قلبه الطاهر والخوف الشديد يوجب الحزن الدائم .

**قوله** (إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر الى من اشتدّ ورعه وخاف خالقه ورجا ثوابه) أشار به الى أن أصحابه من أقربيه وتبعه في العمل و اتصف بالخوف والرجاء المستلزمين للزهّد في الدنيا والاقبال الى الآخرة وقد دلت عليه روايات آخر وكان المراد بهم الخلص

المقدم ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : شيعتنا المتبادلون في ولايتنا ، المتحابون في مودتنا ، المتزاورون في إحياء أمرنا ، الذين إن غضبوا لم يظلموا وإن رضوا لم يسرفوا ، بركة على من جاؤوا ، سلم لمن خالطوا .  
٢٥ - عنه ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن سنان ، عن عيسى النهريري . عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام و بطنه من الطعام وعفى نفسه بالصيام والقيام ، قالوا : بآبائنا و أمهاتنا يا

من الشيعة وهم الذين دلت الروايات على أنهم لا يدخلون النار .

**قوله** (شيعتنا المتبادلون في ولايتنا) ذكر «ع» للشيعة سبع خصال : الاولى التبادل أى بذل بعضهم فضل ماله ولفظة «في» اما للسببية أو لاحد المعاني الثلاثة المذكورة قبيل ذلك الثانية التحاب أى حب بعضهم بعضاً ولا يتحقق ذلك الا بتحقيق آثاره . الثالثة التزاور أى زيارة بعضهم بعضاً لقصد إحياء أمر الائمة عليهم السلام وذكر شرفهم و فضلهم . الرابعة رفض الظلم عند سورة الغضب وهو مسبب عن كمال الاعتدال في القوة الغضبية الخامسة عدم الاسراف أى عدم التجاوز عن القصد ورفض الميل الى الباطل وترك التعصب والحمية عند الرضا عن أحد وهو من توابع العدل . السادسة كونهم بركة على الجار لا يصل النفع اليه ودفع الضر عنه ، السابعة كونهم مسلماً لمن خالطوه وهو بكسر السين وفتحها الصلح ويذكر ويؤث .

**قوله** (عن عيسى البهري) هكذا بالباء الموحدة قبل الباء الاولى في بعض النسخ ، وفي بعضها النهري ، وفي بعضها الجريري وهو الموافق لما ذكره الشيخ في الاربعين وقال في حاشيته الجريري بضم الجيم منسوب الى جريرين عباد بالضم والتخفيف ، وفي كتاب الرجال عيسى بن أعين الجريري الاسدي مولى كوفي ثقة روى عن أبي عبدالله «ع» .

(من عرف الله وعظمته) في بعض النسخ وعظمه من التعظيم عطفاً على عرف و المراد بمعرفته معرفة صفاته الجلالية والجمالية بقدر طاقة الانسان ، و اما معرفة حقيقة ذاته و صفاته فمما لا سبيل اليه لمن اتصف بصفة الامكان .

(منع فاه من الكلام و بطنه من الطعام) بأن حفظ اللسان عن الفضول باب النجاة و حفظ البطن من الطعام مفتاح الخيرات لان الفضول من الكلام يسود لوح النفس و يفسد العمل والاكتثار من الطعام يوجب زوال الرقة وحدوث القسوة والكسل .

(وعفى نفسه بالصيام والقيام) أى جعلها صافية خالصة أو جعلها مندرسة ضعيفة ذليلة لان الصيام والقيام بوظائف الطاعات يكسران شهوة النفس ، وفي بعض النسخ عن نفسه بالعين المهملة والنون المشددة أى أتمت والعناء بالفتح والمد التعب .



٢٦ - عنه ، عن بعض أصحابه من العراقيين ، رفعه قال : خطب الناس الحسن بن علي صلوات الله عليهما فقال : أيها الناس أنا أخبركم عن أخ لي كان من أعظم الناس في عيني و كان رأس ما عظم به في عيني ، صغر الدنيا في عينه ، كان خارجاً من سلطان بطنه ، فلا يشتهي مالا يجد ولا يكثر إذا وجد ، كان خارجاً من

غاية أن أرواحهم لا تستقر في أجسادهم من ذلك ، لولا الاجال التي قد كتبت عليهم و هذا الخوف والشوق يستلزمان دوام الجد في العمل والاعراض عن الدنيا ، و مبدؤهما تصور عظمة الخالق وبحسب قوة ذلك التصور يكون قوة الخوف والرجاء وهما بابان عظيمان للجنة . و ينبغي أن يعلم أن جوهر البسيط الانساني اذا صفا عن الكدورات الجسمانية و خلا عن اللذات الطبيعية اتصل بعالم القدس وشاهد بنور البصيرة جمال الحق واستغرق في تجلياته وقطع عنه علائق الكثرة . و هذه المرتبة هي مرتبة حق اليقين و ليست عند صاحب هذه المرتبة زيادة فرق بين تعلق جوهره ببدنه وتجرده عنه لان استعمال القوى البدنية لا يمنعه من النظر الى الكمال الحقيقي الا أن ذلك النظر بعد تجرده التام و مفارقتها بالكلية عن ذلك التعلق أصنى و أتم اذ هو مادام التعلق لا يخلو من خوف فوات تلك المرتبة بمقتضيات التعلق والشهود التام ، والامن من الخوف انما يحصلان بعد التجرد التام وزوال التعلق بالكلية فلذلك صاحبها يتربح رفيع هذا الحجاب وكشف هذا النقاب خوفاً من العذاب ، وأشدّه فوات هذه المرتبة و شوقاً الى الثواب و أعظمه شهود جمال الحق .

**قوله** ( أنا أخبركم عن أخ لي كان من أعظم الناس في عيني ) اريد بالاخ أبوذر الغفاري على احتمال و بالاعظم الاعظم قدراً و منزلة .

( و كان رأس ما عظم به في عيني صغر الدنيا في عينه ) الرأس الاصل ، والصفر وزان قفل الذل والهوان و هو خبر كان ، و فاعل عظم ضمير الاخ و ضمير « به » عائد الى الموصول و الباء للسببية ( كان خارجاً من سلطان بطنه ) أى لم يكن لبطنه سلطنة و غلبة حيث أمات قوته الشهوية و ذكر لهذا علامتين فقال :

( فلا يشتهي مالا يجد ولا يكثر اذا وجد ) أى فلا يشتهي مالا يجد من نعم الدنيا ولا يشاقق اليها ولا يكثر اذا وجد شيئاً منها وذلك لانه ترك الدنيا لهوائها ، و الدرجة العليا والغاية القصوى من ترك الدنيا قطع المألوفات وترك المستحسّنات وعدم صرف الهمة الى تحصيل ما لم يجد من المشتبهات واكثر ما وجد من الزهرات .

( كان خارجاً من سلطان فرجه ) أى لم يكن لفرجه عليه سلطنة أصلاً أو فيما لا يجوز

سلطان فرجه ، فلا يستخف له عقله ولا رأيه ، كان خارجاً من سلطان الجهالة فلا يمد يده إلا على ثقة لمنفعة ، كان لا ينشهى ولا يتسخط ولا يتبرم ، كان أكثر دهره صماتاً ، فإذا قال بذ القائلين كان لا يدخل في مرأ ، ولا يشارك في دعوى ، ولا يدلي بحجة حتى يرى قاضياً ، و كان لا يغفل عن إخوانه ، ولا يخص نفسه بشيء

استعماله فيه و ذكر لهذا أيضاً علامتين فقال :

( فلا يستخف له عقله ولا رأيه ) استخفه خلاف استثقله ، و معناه طلب منه الخفة يعنى فلا يطلب لاجل فرجه و قضاء شهوته الخفة من عقله ورأيه أو تدبيره فى اطاعته ماله والحاصل أنه لا يجعل عقله ورأيه خفيين سريعين مطيعين له فى قضاء حوائج الفرج بل عقله رزين و رأيه متين لا يحركهما عواصف اللذات ، و ارجاع الضمير فى الى الاخ ، و رفع عقله و معاطف عليه بعيد ( كان خارجاً من سلطان الجهالة ) لكونه كاملاً فى القوة العقلية فلا سلطنة للجهل عليه و ذكر لهذا علامة فقال :

( فلا يمد يده الاعلى ثقة لمنفعة ) لان العاقل العالم الكامل لا يتناول شيئاً الاعلى ثقة و يقين بكونه منفعة لكونه عارفاً بحقائق الاشياء ومبادئها و مآلها و منافعها و مضارها بخلاف الجاهل فان أكثر ما يتناوله مضر فى الدنيا والاخرة .

( كان لا ينشهى ولا يتسخط ولا يتبرم ) أى كان لا يحب الدنيا ولا يرغب فيها ولا يتسخط بنصيبه منها وان قل ، أو لا يستقله من تسخط عطاءه اذا استقله أو لا ينضب لاجلها ولا يضجر ولا ينتم بفواتها ( كان أكثر دهره صماتاً ) أى كثير السكوت الاعن الخير ، و المراد بالدهر هنا مدة العمر ( فاذا قال بذ القائلين ) أى فاذا تكلم بالحق غلب على القائلين وسبقهم لكمال عقله و كثرة علمه و صيرورة المعارف ملكة فى جوهر نفسه .

( كان لا يدخل فى مرأ ولا يشارك فى دعوى ولا يدلي بحجة حتى يرى قاضياً ) فى المصباح ماريته أماريه ممرأة و مرأ جادلته ، ويقال ماريته أيضاً اذا طعن فى قوله تزيفاً للقول وتضيقاً للقائل . ولا يكون المرأ الا اعتراضاً بخلاف الجدل فانه يكون ابتداء و اعتراضاً وأدلى بحجته احتج بها وأثبتها فوصل بها الى دعواه . يعنى كان لا يتعرض للمجادل وتزييف قوله ولا يتصدى للمدعى وابطال دعواه ولا يتمسك بحجته فى اثبات مدعاه حتى يرى قاضياً بالحق قاطعاً للنزاع وهذا من كمال النفس و رزانة العقل والتكلم فى هذه الامور قبل وجدان الحاكم العادل المميز بين الحق والباطل من آداب السفهاء وسنن الجهلاء .

( وكان لا يغفل عن اخوانه ولا يخص نفسه بشيء دونهم ) هذا من كمال شفقتة ورقة قلبه ولينة طبعه حيث أنه لا يغفل عن تفقد أحوال اخوانه المؤمنين فى جميع الحالات ولا يخص

دونهم ، كان ضعيفاً مستضعفاً فاذا جاء الجدُّ كان ليثاً عادياً ، كان لا يلموم أحداً فيما يقع العذر في مثله حتى يرى اعتذاراً ، كان يفعل ما يقول و يفعل ما لا يقول ، كان إذا ابتزّه أمران لا يدري أيّهما أفضل نظر إلى أقربهما إلى الهوى فخالفه ، كان لا يشكو

نفسه دونهم بشيء من الخيرات بل يريد لهم ما يريد لنفسه . و يكره لهم ما يكره لنفسه . ووجه تخصيص كان هنا بالعطف خفي فلي تأمل .

(كان ضعيفاً مستضعفاً) منشأ الاول كثرة الصيام و القيام بالصلاة و سائر العبادات و السهر و خشونة المطعم و الملابس و هجر الملاذ و الشهوات الدنيوية . حتى صار ضعيفاً في بدنه و منشأ الثاني تواضعه للمؤمنين و عدم مجادلته و تغلبه عليهم حتى استضعفوه و عدوه ضعيفاً و ان كان قوياً في نفس الامر كما أشار اليه بقوله :

(فاذا جاء الجد كان ليثاً عادياً) الجد الاجتهاد في الامر و المراد به هنا المحاربة و المجاهدة ، و السبع العادي الظالم الذي يفترس الناس . يعني ان كان وقت المجاهدة مع أعداء الدين فهو بمنزلة الاسد في الهيبة و القوة و الصولة و هذامقتبس من قوله تعالى في وصف أمير المؤمنين و الائمة من أولاده الطاهرين عليهم السلام و أدلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين ، و قرء و غادياً) بالفتن المعجزة أيضاً و انما وصف الاسد به لان الاسد اذا غدى كان جايماً فصولته أشد (كان لا يلموم أحداً فيما يقع العذر في مثله حتى يرى اعتذاراً) أي كان من عادته الحسنة أن لا يسرع بلاماة أحداً اذا قصر في حقه لا مكان أن يكون له عذر ، وليس المقصود اللوم بعد الاعتذار نظيره قولك لا أطلب رزقي حتى يأتيني لانك لم تقصد الطلب بعد اتيانه .

(كان يفعل ما يقول و يفعل ما لا يقول) أي كان يفعل كل ما يقول و يأمر به غيره و يفعل ما لا يقوله ، وفيه مبالغة لكمال عنايته بالتقرب الى الله تعالى ، و تلميح الى تشبّهه بقوله تعالى و يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون .

(كان اذا ابتزّه أمران لا يدري أيها أفضل نظر الى أقربهما الى الهوى فخالفه) البرز و الابتزاز : التهر و الغلبة و أخذ الشيء بجفاء و قهر ، و انما خالف ما تهواه النفس و تميل اليه وهو الاخف الاسهل لطلب الاتقل الاثقل عليها .

(كان لا يشكو وجعاً الا عند من يرجو عنده البرء) وهو الله تعالى أو غيره أيضاً ، وذلك لقوة صبره و احاطة علمه بأن الشكاية عند غيره غير شكاية من الله تعالى ، وهذا ليس من دأب العارفين ، وأما عند من يرجو البرء عنده فليس بشكاية بل طلب له لاجه وهو ممدوح عقلاً و شرعاً . هذا حال الشكاية عن الوجع حال وجوده . و أما الشكاية عنه بعد الصحة ففيل تجوز لانها نوع من الشكر . هذا يتم اذا قال مثلاً كان بي وجع كذا فمن الله على بالصحة . أما لو قال مثلاً كان بي وجع هو لم

وجعاً إلا عند من يرجو عنده البرء . ولا يستشير إلا من يرجو عنده النصيحة ، كان لا يتبرم ولا يتسخط ولا يتشكى ولا يتشهى ولا ينتقم ولا يغفل عن العدو فعليكم بمثل هذه الأخلاق الكريمة إن أطقتموها ، فإن لم تطيقوها كلها فأخذ القليل خير من ترك الكثير ولا حول ولا قوة إلا بالله .

٢٧- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن مهزم ، وبعض أصحابنا ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن إسحاق الكاهلي ، و أبو علي الأشعري ، عن الحسين بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ، عن ربيع بن محمد ، جميعاً ، عن مهزم الأسدي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا مهزم شيعتنا من لا يعد وصوته سمعه ، ولا شحناؤه يديه ولا يمتدح بنا معلناً ولا يجالس لنا عابئاً ولا يخاصم لنا قالياً ، إن

يكن بأحد فالظاهر أنه شكايه من الله .

( ولا يستشير الا من يرجو عنده النصيحة ) لانه بنور بصيرته وكمال فطنته يعرف أحوال الناس و يميز بين الناصح و الفاش فلا يستشير فى أمر من اموره الا من يعلم أو يظن أنه ينصحه و يرشده الى مصالحه .

( كان لا يتبرم ولا يتسخط ولا يتشكى ) أى من الوجد فلا تكرر والتشكى شكوه و كله كردن ( ولا يتشهى ولا ينتقم ) تشهى آرزو كردن . انتقام كينه كشيدن از كسى ، و فيه اشارة الى اعتداله فى القوة الشهوية والغضبية وجعله اياهما تحت حكم العقل .

( ولا يغفل عن العدو ) الداخل والخارج أما الداخل فكافراط القوتين المذكورتين والاخلاق الذميمة و أهواء النفس الامارة بالسوء ، و أما الخارج فكالشياطين من الجن والانس وأفعال الجوارح الخارجة عن القوانين الشرعية ، وفيه اشارة الى كماله فى القوة العقلية .

قوله ( شيعتنا من لا يعدو صوته سمعه ) لخفاء صوته الدال على لين طبعه فان الصوت الشديد دال على غلظته ولذلك يكون مذموماً كما قال عز وجل « ان أنكر الاصوات لصوت الحمير » و فى بعض النسخ « من لا يعلو » .

( ولا شحناؤه يديه ) الشحناء العداوة والبغضاء يعنى أنهما تحت يده وقدرته يدفعهما باللفظ والرفق ( ولا يمتدح بنا معلناً ) امتداح ستودن من المدح وهو ثناء أحد بما فيه من الصفات الجميلة خلقية كانت أو اختيارية ، والظاهر ان الباء فى « بنا » للتعدي ، و لعل وجه ذلك أن اعلان مدحهم مضر لهم و للمدح .

( ولا يجالس لنا عابئاً ) لثلا بمانله ولا يشاركه فى الاثم والعقوبة وقد أمر الله تعالى



لقي مؤمناً أكرمه وإن لقي جاهلاً هجره . قلت : جعلت فداك فكيف أصنع بهؤلاء المشيئة قال : فيهم التمييز وفيهم التبديل ، وفيهم التمحيص ، تأتي عليهم سنون تفتينهم وطاعون يقتلهم واختلاف يبددهم . شيعتنا من لا يهرث هريز الكلب ولا يطمع

بالاعراض عنه ونهى عن مجالسته بقوله «و إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره» و قوله «قد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها و يستهزء بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم» والآيات الائمة عليهم السلام ( ولا يخاصم لنا قاليا ) أى مبغضاً معانداً لان مخاصمته لاثمر الا الضر وزيادة العداوة والبغض (ان لقي مؤمناً أكرمه) لايمانه بأئحاه من الاكرام والاعظام .  
( و ان لقي جاهلاً هجره ) لجهله و هو انه و للتحرز من أثر جهله و يندرج في الجاهل العاصي والعالم الذى لايعمل بعلمه بل الهجر عنه اولى لان له قوة راي يغلب بها على صاحبه بالحيل والتزوير ( قلت جعلت فداك فكيف اصنع بهؤلاء المشيئة ) أى الذين يدعون التشيع و ليس لهم معناه وعلاماته .

( قال فيهم التمييز وفيهم التبديل وفيهم التمحيص تأتي عليهم سنون تفتينهم وطاعون يقتلهم واختلاف يبددهم) ذكر «ع» اموراً توجب خروجهم من الفرقة الناجية أو هلاكهم بالاعمال والاخلاق الشنيعة في الدنيا والآخره . أحدهما التمييز بين الثابت الراسخ و غيره يقال مزته ميزاً من باب باع بمعنى عزله وفصلته من غيره ، والثقل مبالغة ذلك يكون في المشتبهات نحو «ليميز الله الخبيث من الطيب» وفي المختلطات نحو «وامتاز اليوم أياها المجرمون» و تميز الشيء انفصاله من غيره ، و ثانيها التبديل أى تبديل حالهم بحال أحسن أو تبديلهم بقوم آخرين لا يكونوا أمثالهم والله يعلم ، و ثالثها التمحيص وهو الابتلاء والاختبار والتخليص تقول محصت الذهب بالنار اذا خلصته مما يشوبه ، وبذلك التمييز والاختبار يخرج خلق كثير كما يدل عليه ماروى عن ابن أبى يعفور قال «سمعت أبا عبد الله «ع» يقول : ويل لطغاة العرب من أمر قد اقترب ، قلت : جعلت فداك كم مع القائم من العرب؟ قال نفر يسير» قلت : والله ان من يصف هذا الامر منهم لكثير ، قال : لا بد للناس من أن يمحصوا ويميزوا ويفرغوا ويستخرج في الغربال خلق كثير» ، (١) ورابعها السنون وهى الجذب والقحط قال الله تعالى « و لقد أخذنا آل فرعون بالسنين» والواحد السنة وهى محذوفة اللام ، وفيها لفنان أحدهما جعل اللام هاء والاصل سنة وتجمع على سنهات مثل سجدة وسجدات وتصر على سنيهة و أرض سنهات أصابها السنهة أى الجذب ، والثانية جعلها واو والاصل سنة وتجمع على سنوات مثل

طمع الغراب ولا يسأل عدونا وإن مات جوعاً . قلت: جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء؟ قال: في أطراف الأرض ، أولئك الخفيض عيشهم ، المتنقلة ديارهم ، إن شهدوا لم يُعرفوا وإن غابوا لم يفقدوا ، ومن الموت لا يجزعون ، وفي القبور يتزاورون ، وإن

شهوة وشهوات وتصغر على سنية . وارض سناء أصابتها السنوة وتجمع في اللفتين كجمع المذكر السالم أيضاً فيقال: سنون وسنين وتحذف النون للإضافة ، وفي لغة تثبت الباء في الاحوال كلها وتجعل النون حرف اعراب تنون في التنكير ولا تحذف مع الإضافة كأنها من اصول الكلمة وعلى هذه اللغة قوله «س» اللهم اجعلها عليهم سنين كسنين يوسف . وخامسها الطاعون وهو الموت من الوباء والجمع الطواعين وطعن الانسان بالبناء للمفعول أصابه الطاعون فهو مطعون . و سادسها اختلاف يبدهم أى اختلاف بينهم بالتدابير والتقاطع والتنازع أو غير ها يبدهم ويفرقهم تفريقاً شديداً تقول بددت الشيء بدأ من باب قتل اذا فرقته والتثقيل مبالغة وتكثير . (شيعتنا من لايهر هريز الكلب ولا يطمع طمع الغراب) الهريز صوت الكلب وهو دون النباح وهو مصدر هريز من باب ضرب وبه يشبه نظرا لكماة بعضهم الى بعض ، ومنه ليلة الهريز وهى وقعة كانت بين على «ع» و معاوية بظاهر الكوفة ، وفيه اشارة الى أن الشيعة من كسر قوته الشهوية والغضبانية فان افراط القوة الغضبانية في رجل يجعله شبيهاً بالكلاب و افراط القوة الشهوية يجعله شبيهاً بالغراب .

(ولا يسأل عدونا و ان مات جوعاً) كأنه من باب المبالغة أو مع امكان سؤال غير العدو والا فالظاهر أن السؤال مطلقاً عند ظن الموت من الجوع واجب ، ثم المراد بالسؤال السؤال بلا عوض ، وأمامه كالاقتراض فالظاهر أنه جائز .

(قلت جعلت فداك فأين أطلب هؤلاء) لقلة وجود من اتصف بالصفات المذكورة .

( قال في أطراف الارض ) لانهم يستوحشون من الناس لمارأوا منهم ما يوجب تنفر القلوب عنهم ( أولئك الخفيض عيشهم ) العيش زندقاني والخفض الراحة ، و وجه كون عيشهم خفيضاً أنهم تركوا الدنيا ولم يحملوا على أنفسهم ثقل ملاذها ونزهوا قلوبهم عن لوث همومها وغموها (المتنقلة ديارهم) لانهم سايحون في الارض وليس لهم مسكن معين لان طلب الفيض المستعد لقبوله لا بد له من رفع الموانع و أعظمها صحبة الناس ، الذين طبائعهم معوجة و قلوبهم منكوسة ، و عقولهم ضعيفة ، وشهواتهم قوية ، و رفع هذا المانع لا يمكن الا بالفرار من ديارهم ، ورفض الميل الى أطوارهم .

(ان شهدوا لم يعرفوا ) لعدم شهرتهم وخمول ذكرهم بين الناس .

(وان غابوا لم يفقدوا) أى لم يطلبوا الاستنكاف الناس من صحبتهم وعدم اعتنائهم بشأنهم

لجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموه، لن تختلف قلوبهم وإن اختلف بهم الديار، ثم قال: قال رسول الله ﷺ: أنا المدينة وعليّ الباب، كذب من زعم أنّه يدخل المدينة لا من قبل الباب وكذب من زعم أنّه يجنّني ويغض عليّ صلوات الله عليه .

٢٨- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة بن مهران، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم كان ممن حرّمت غيبته و كملت مروءته و ظهر عدله ووجبت أخوّته .

و قد روى عن النبي ص ، أنه قال: وإن الله يحب من خلقه الاصفاء الاخفاء الشعثة رؤوسهم، المنبرة وجوههم، الخمسة بطونهم الذين اذا استأذنوا على الامراء لم يؤذن لهم ، و ان خطبوا المنعمات لم ينكحوا ، و ان غابوا لم يفقدوا ، و ان طلّوا لم يفرح بظلمتهم، و ان مرضوا لم يعادوا ، و ان ماتوا لم يشهدوا .

( و من الموت لا يجزّعون ) لان أولياء الله يحبون الموت و يتمنونه لرفع الحجاب والتخلص من ألم الزراق فكيف يجزّعون منه .

( و في القبور يتزاورون ) أى يزور بعضهم بعضاً فى البرزخ الى يوم يبعثون وهم أحياء مرزوقون، أو يزور احياءهم أمواتهم فى المقابر والاموات لا يؤذون الزائر ولا يقتابون الغائب و يعظون الحاضر بلسان الحال بل بلسان المقال .

( و ان لجأ إليهم ذو حاجة منهم رحموه ) لنزاهة نفوسهم وطهارة قلوبهم ورفق صدورهم واحاطة علمهم بأن قضاء حوائج المضطر الملتجئ من صفات الكرام ورده مع الاقتدار من سمات اللئام ( لن تختلف قلوبهم و ان اختلفت بهم الديار ) أى قلوبهم متوافقة غير مختلفة و ان كانت ديارهم مختلفة متباعدة لان مقصدهم واحد وطريقتهم واحدة بخلاف غيرهم فان قلوبهم مختلفة لانهم تابعون للنفس الامارة بالسوء وأهوائها وطرقها مختلفة أو قلب كل واحد غير مختلف ولا متغير من حال الى حال و ان اختلفت دياره ومنازله، لانس بالله وعدم تعلقه بغيره فلا يستوحش بالوحدة والغربة واختلاف الديار، لان مقصوده وأنيسه واحد حاضر معه فى الديار كلها بخلاف غيره لان قلبه لما كان متعلقاً بغيره تعالى يأنس به اذا وجده ويستوحش اذا فقده. هذا من باب الاحتمال والله يعلم .

قوله ( من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم - الخ ) دخل فى المعاملة البيع والشراء والخطة وغيرها وفى الحديث نقل الروايات وغيرها وفى الوعد والاعطاء وغيره ، وحرمة غيبته أعظم وأفحش، والظاهر أن المفهوم وهو جواز غيبة غيره غير مراد، وزجره بالنهى

٢٩ - عنه ، عن ابن فضال ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن عبد الله بن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث خصال من كن فيه استكمل خصال الايمان : إذا رضي لم يدخله رضاه في باطل ، وإذا غضب لم يخرج الغضب من الحق ، وإذا قدر لم يتعاط ما ليس له .

عن المنكر أمر آخر غير النبية ، والمروة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجميل العادات ، يقال مرأ الانسان فهو يرى مثل قرب فهو قريب أى ذمورة ، قال الجوهرى وقد تشدد فيقال : مروة . والعدل ملكة تحصل بتعديل القوى كلها واقامتها على قانون الشرع والعقل وتوجب صدور الافعال الجميلة بسهولة فصدور تلك الافعال دائماً دليل على وجوده وظهوره ، والمراد بوجوب الاخوة وجوب رعاية حقوقها التي مر بعضها .

**قوله ( ثلاث خصال من كن فيه استكمل (١) خصال الايمان )** لان هذه الثلاث امهات

(١) قوله ثلاث خصال من كن فيه استكمل ، يشير الى ما ذكره علماء الاخلاق عند ضبط الفضائل والردائل قالوا أصل الفضيلة الاعتدال وأصل الرذيلة الخروج منه الى الافراط او التفريط وذلك اما بالنسبة الى القوة الشهوية التي آتاها الله تعالى الحيوان لجذب ما ينفعه أو الى القوة الغضبية التي آتاها الله اياه لدفع ما يضره . واما بالنسبة الى قوة تميز خيره من شره . والاعتدال في الاولى هو العفة وفي الثانية الشجاعة وفي الثالثة الحكمة . والرذيلة في القوة الشهوية الخمود والرهبانية والتقص في أمثالها أو الافراط في الاكل والوقاع واقتناء الملاهي والتجمل فوق ما ينبغي وأمثال ذلك . وفي القوة الغضبية عدم الغيرة والجبن والخوف والتذلل أو الافراط في اظهار العداوة والضرب والشتم والحسد والغيبة والنهور والاستشاطه بأقل شيء لا ينبغي أن يستشاط به والرذيلة في التميز السفاهة والبلاهة والخلابة وحسن الظن بمن لا ينبغي أن يحسن الظن به ثم الافراط في الحيلة والمكر والجريزة لسوء الظن بالناس أكثر مما ينبغي والتحذر مما لا يجوز التحذر عنه وبالجملة فكل الردائل يرجع الى الافراط أو التفريط في إحدى هذه القوى الثلاث ويشير دمع الى الاعتدال في الشهوة بقوله اذ ارضى لم يدخله رضاه في باطل . والى الاعتدال في النضب بقوله و اذا غضب لم يخرج الغضب من الحق . والى الاعتدال في التميز بقوله و اذا قدر لم يتعاط ما ليس له . فان قيل هذا لا يدل على كون السفاهة والبلاهة رذيلة بل على الجريزة فقط اذ بها يتعاطى ما لا يستحقه وأما البلاهة فتقتضى ترك ما يستحقه قلنا لعل البلاهة نقص لا يكلف بالتحذر عنه لعدم القدرة .

٣٠- عنه: عن أبيه، عن عبدالله بن القاسم، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام

يتولد منها خصال الايمان كلها اذهى اذا تحققت تحقق العدل والعدل ملزوم لجميع الخصال.

\* اذا عرفت ذلك فيمكنك أن تنظر في جميع ما سبق ويأتي من روايات هذا الباب وهي تسعة و ثلاثون حديثاً فتعرف أن مرجع جميع ما ذكر فيهما من الفضائل والردائل الى ما في هذا الحديث ، فابتداءً بحديث همام وأوله على ما في الكافي «المؤمن هو الكيس الفطن» فثبت منه أن البلاهة رذيلة . قوله «بشره» في وجهه وحزنه في قلبه» اشارة الى تملكه قوته الغضبية فان العيوس غاضب على من لا يستحق و أكثر فقره راجعة الى القوة الغضبية و الحكمة في تحصيل المعرفة و العمل بها

و اول هذا الحديث في نهج البلاغة في وصف المتقين «هم أهل الفضائل منقطعهم الصواب و ملبسهم الاقتصاد ومشيمهم التواضع».

فقوله «منقطعهم الصواب» اشارة الى التوسط بين البلاهة والجريزة و ملبسهم الاقتصاد ناظر الى التوسط في القوة الشهوية ومشيمهم التواضع الى التوسط في القوة الغضبية وهكذا سائر فقرات الخطبة ينطبق على الاعتدال في احدى القوى. ومما يناسب التنبيه ههنا أن حديث همام في الكافي ونهج البلاغة مختلفان جداً في أكثر عباراتهما بل لا يفتقان الا في جمل قليلة، بل ورد في الامالي بالفاظ يخالفهما أيضاً والاعتماد على المعنى وكون مضامين جميعها موافقة لما نعلم ثبوته في الدين الحنيف من محاسن الاخلاق و مساوئها ولا حاجة في أمثال هذه الامور الى الاسناد البتة .

و مما يناسب التنبيه عليه أن الاعتدال في كل شئ حسن والافراط و التفريط مزلّة حتى في الاعتماد على الروايات والاسانيد و ممن افراط في الاعتماد من يزعم أن جميع الفاظ الاحاديث بخصوصياتها صادرة عن المعصوم علماً أو ظناً اطميناناً فيحتجون بكل شئ حتى بكلمة انما والا والتقديم والتأخير والمعرف باللام وغيره. وممن فرط في الانكار من زعم أن جميع الاحاديث أو اكثرها مصنوعة مختلفة لا يعتمد عليها ولا حاجة فيها والاعتدال ان يعتقد حفظ أكثر المضامين والمعاني و عدم امكان نقل عين الالفاظ والشاهد في ذلك حديث همام وأمثاله حسبما أشرنا اليه فان الفاظها وعباراتها لا يتفق في الروايات ولو كانت عين الالفاظ محفوظة لم تختلف و نقل الرواة كلام المعصوم نظير نقل التلاميذ مذهباً سأتيدهم ونقل المستمعين ما سمعوه من خطبائهم ونقل كل رسالة من أحد الى غيره شفاهاً في الامور الدنيوية والحوادث المعاشية والتعدى عن ذلك افراط أو تفريط اللهم الا في جوامع الكلم\*

قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: «إِنَّ أَهْلَ الدِّينِ علاماتٌ يُعرفون بها: صدق الحديث وأداء الأمانة ووفاء بالعهد وصلة الأرحام ورحمة الضعفاء وقلة المراقبة للنساء - أوقال، قلة المواتاة للنساء - وبذل المعروف وحسن الخلق وسعة الخلق واتباع العلم وما يقرب إلى الله عز وجل زلفى، طوبى لهم وحسن مآب، وطوبى شجرة في الجنة أصلها في دار النبي محمد عليه السلام وليس من مؤمن إلا وفي داره غصن منها لا يخطر على قلبه شهوة شيء إلا آتاه به ذلك ولو أن ركباً مجدداً سار في ظلها مائة عاماً

**قوله** (و قلة المراقبة - للنساء اوقال قلة المواتاة للنساء) مراقبة چیزی را چشم داشتن ولعل المراد بها النظر الى النساء الاجنبيات و أدبارهن، ويمكن أن يراد محافظة آرائهن من رقبته أرقبه من باب قتل اذا حفظته والمواتاة موافقت كردن با کسی در کاری تقول و آتیه على كذا مواتاة اذا وفتته وطاوعته وأصل و آتیه آتیه، و أهل اليمين يبذلون الهمة واوا واشتهرت لفنهم على ألسنة الناس ولعل المراد الحث على مخالفة آرائهن كما روى وشاورهن و خالفوهن، (وبذل المعروف) أى الخير وهو الاحسان بالفضل من المال الى الغير،

(و حسن الخلق وسعة الخلق واتباع العلم) لعل المراد بحسن الخلق حسن الهيئة وهو كون كل عضو على حد يليق به فان ذلك دليل على استقامة المزاج و لين الطبع و صحة الافعال غالباً الا انه ليس من صنع العبد وانه يوجد في غير أهل الدين كما قال عز وجل في وصف المنافقين «و اذا رأيتهم تمججك أجسامهم» ويمكن أن يراد به حسن الاعضاء الظاهرة بالاعمال الفاضلة فانه من علامات أهل الدين. و بسعة الخلق تحققه بالنسبة الى الناس كلهم من غير فرق بين القريب و البعيد و الشريف و الوضيع أو صفحه عن الزلات كلها صفارها و كبارها و اتباع العلم تعلمه أو العمل به أو الاعمال.

(ولو أن ركباً مجدداً سار في ظلها مائة عام ما خرج منه) كان هذه الشجرة هي التي في رواية مسلم عن أبي سعيد الخدري عن النبي «ص» قال ان في الجنة لشجرة يسير ركب الراكب المضمرا السريع في ظلها مائة عام وفي أخرى «يسير الراكب في ظلها مائة سنة» قال عياض ظلها كنفها وهو ما يستره أغصانها وقد يكون ظلها نعيمها و راحتها من قولهم عيش ظليل، واحتج الى تأويل الظل بما ذكره ركباً عن الظل في العرف لانه ما بقى حر الشمس في الجنة ولا برد

\* وقصارها التي تقتضى حسن تركيب ألفاظها ان ثبت في أذهان الناقلين مثل الرضاع لحمه كحمة النسب. ولا ضرر ولا ضرار، وقد تنتخب الرواة من أمثال هذه الالفاظ الواقعة في كلام النبي «ص» و أمير المؤمنين «ع» في خطبهم نحو عشرها أو أقل في أسطر قليلة لا يمكن أن تكون الخطبة مقصورة عليها لقصرها. (ش)

خرج منه، ولوطار من أسفلها غراب ما بلغ أعلاها حتى يسقط هرماً، ألا فبي هذا فارغبوا، إن المؤمن من نفسه في شغل والناس منه في راحة، إذا جنَّ عليه الليل افترش وجهه وسجد لله عز وجل بمكارم بدنه يناجي الذي خلقه في فلاك رقبته، ألا [ف] هكذا فكونوا .

٣١- عنه، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن سليمان بن عمرو النخعي قال: وحدثني الحسين بن سيف، عن أخيه علي، عن سليمان، عمَّن ذكره، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سئل النبي صلى الله عليه وآله عن خيار العباد فقال: الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأؤوا استغفروا وإذا أعطوا شكروا وإذا ابتلوا صبروا وإذا غضبوا غفروا .

٣٢- و بإسناده، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: إن خياركم أولوا النهي، قيل: يا رسول الله ومن أولوا النهي، قال: هم أولوا الأخلاق الحسنة والأحلام الرزينة وصلة الأرحام والبررة بالأمهات والألباء والمتعاهدون للفقراء والجيران واليتامي ويطعمون الطعام ويفشون السلام في العالم ويصلون والناس نيامٌ غافلون .

٣٣- عنه، عن الهيثم النهدي، عن عبدالعزیز بن عمر، عن بعض أصحابه، عن يحيى بن عمران الحلبي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أي الخصال بالمرء أجمل؟ فقال: وقار بالامهابة وسماح بالاطلب مكافاة وتشاغل بغير متاع الدنيا .

و اما نور يتلأل . انتهى . وقال المازري المضمربفتح الضاد وشد الميم و رواء بعضهم بكسر الميم الثانية صفة للراكب المضمربفرسه .

**قوله** (و يصلون والناس نيام غافلون) نام ينام من باب علم نوما ومناماً فهو نائم و الجمع نائمون ونوم و نيام أيضاً والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطعه عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو أحوال الموت ويقال أيضاً نام عن حاجته إذا لم يهتم بها . وقوله (وغافلون ، خير بعد خبر للدلالة على التعميم أو تفسير للنيام وتنبيه على أن المراد بالنوم الغفلة للمشاركة في التسبب لعدم الادراك كما قال أمير المؤمنين (ع) «الناس نيام إذا ماتوا انتبهوا» .

**قوله** (و قار بلامهابة) الوقار الرزانة والعظمة، والمهابة بزرگی کردن وخشم آوری داشتن وترسیدن وهي صفة تحصل بفساد القوة النضيبية. وتجاوزها عن حدها . و أما المهابة

٣٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن أبي ولاد الحنط، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول: إن المعرفة بكمال دين المسلم تركه الكلام فيما لا يعنيه وقلّة مرآته، و حلمه و صبره و حسن خلقه .

٣٥- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن محمد بن عرفة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: ألا أخبركم بأشبهكم بي؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: أحسنكم خلقاً وألينكم كنفاً، وأبرّكم بقرابته، وأشدّكم حبّاً لخوانه في دينه، وأصبركم على الحقّ، وأكظمكم للغيظ، وأحسنكم عفواً، وأشدّكم من نفسه إنصافاً في الرضا والغضب .

٣٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: من أخلاق المؤمن الاتفاق على قدر الاقتار، و التوسّع على قدر التوسّع، و إنصاف الناس، و ابتدأه إياهم بالسلام عليهم .

٣٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: المؤمن أصلب من الجبل، الجبل يستقل منه

من الاولياء فهي من قبله تعالى لا للفساد في تلك القوة

(و سماح بالاطلب مكافاة) أى مكافاة عوض أو ثناء و شكر، والسماحة على هذا الوجه هى السخاوة والجود حقيقة وهى فى البشر قليلة ( و تشاغل بغير منافع الدنيا) أى تشاغل بالله و بما يقرب منه لا بمتاع الدنيا وزهراتها .

**قوله** (والينكم كنفاً) الكنف الجانب سبب لميل الخلق اليه كما قال عز وجل « ولو كنتم فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك » .

**قوله** ( من اخلاق المؤمن الاتفاق على قدر الاقتار والتوسع على قدر التوسع ) كما نطقت به الآية الكريمة فالمؤمن لا يمنع أهله من الاتفاق ما يقدر عليه ولا يرتكب منه ما لا يقدر عليه ( وابتدأه إياهم بالسلام عليهم ) لما فيه من التواضع والتعظيم و جلب المودة والمحبة والاجر العظيم .

**قوله** (المؤمن أصلب من الجبل الجبل يستقل منه والمؤمن لا يستقل من دينه شىء)



والمؤمن لا يستقل من دينه شيء .

٣٨- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السدي، عن جعفر بن بشر، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: المؤمن حسن المعونة، خفيف المؤونة، جيد التدبير لمعيشته، لا يلسع من جُحر مرتين.

أى الجبل ينقص ويؤخذ منه بعضه بالفأس والمول ونحوهما، والمؤمن لا ينقص شيء من دينه بمول الشبهات نظيره ما روى عنه «س» ، «المؤمن كالجبل لا تحركه المواصل» أى هو كالجبل لا تحركه ريح الهوى ولا شهوة المعنى .

**قوله** ( المؤمن حسن المعونة خفيف المؤونة ) المعونة يارى دادن . و المؤونة رنج و سختى كشیدن و گران بار بودن ، و ذلك لانه رفيق زاهد فبرقه بخلق الله حسنت معونته ، و بزهده فى الدنيا خفت مؤونته .  
( جيد التدبير لمعيشته ) المعيشة مكسب الانسان الذى يعيش به و ذلك باختياره طريقاً مشروعا غير مذموم عقلاً و شرعاً و عرفاً مقتصراً على قدر الكفاف .

( لا يلسع من جحر مرتين ) اللسع كزیدن مار و كزدم . والجحر بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة الساكنة ثقبه الحية أو اليربوع أو الضب و هو استعارة هنا أى لا يخدع المؤمن من جهة واحدة مرتين فانه بالاولى يعتبر ومثله رواه مسلم عن النبى «س» قال الخطابى يروى بضم العين و سكونها فالضم على وجه الخبر ومعناه أن المؤمن هو الكيس الحازم الذى لا يؤتى من جهة الغفلة فيخدع مرة بعد مرة وهو لا يظن لذلك ولا يشعر به ، و المراد به الخداع فى أمر الدين لأمر الدنيا ، وأما الكسر فعلى وجه النهى أى لا يخدع المؤمن ولا يؤتى من ناحية الغفلة فيقع فى مكروه أو شر وهو لا يشعر به ، وليكن فطناً حذراً وهذا التأويل يصلح أن يكون لأمر الدين والدنياء معاً ، وذكر عياض هذين الوجهين و رجح الخبر بأن سبب قوله «س» هذا أن أبا قرة الشاعر أخا مصعب بن عمير كان اسر يوم بدر فسأل النبى «س» أن يمن عليه ففعل وعاهده أن لا يحرض عليه ولا يهجوهم فلما لحق بأهله عاد الى ما كان عليه ثم انه اسر يوم احد فسئل أيضاً أن يمن عليه فقال «س» هذا الكلام البليغ الجامع الذى لم يسبق اليه وفيه تنبيه عظيم على أنه اذا رأى الاذى من جهة لا يعود اليها ثانية . وقال الابى : رجح الخطابى النهى بعد ذكر الوجهين وكأنه لم يبلغه أى الخطابى سبب قوله «س» هذا الكلام ولو بلغه لم يحمله على النهى وأجاب الطيبى بأنه وان بلغه السبب فلا يبعد النهى بل هو أولى من الخبر وذلك أنه لم ادعته نفسه «س» الزكية الكريمة الى الحلم والصلح جرد من نفسه مؤمناً حازماً فطناً ونهاه أن يتخدع لهذا المتمرّد الخائن وكان مقام الغضب لله

٣٩- علي بن محمد بن بندار، عن إبراهيم بن إسحاق، عن سهل بن الحارث، عن الدلائل مولى الرضا عليه السلام قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون فيه ثلاث خصال: سنة من ربه وسنة من نبيه وسنة من وليه، فأما السنة من ربه فكتمان سرّه، قال الله عز وجل: «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول» وأما السنة من نبيه فمداواة الناس فإن الله عز وجل أمر نبيه ﷺ بمداواة الناس فقال: «خذ العفو وأمر بالعرف» وأما السنة من وليه فالصبر في البأساء والضراء.

### ( باب في قلة المؤمن )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن قتيبة الأعشى قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمنة أعز من المؤمن والمؤمن أعز من الكبريت الأحمر، فمن رأى منكم الكبريت الأحمر.

تعالى فأبى الا الانتقام من أعداء الله لان الانتقام منهم مطلوب والتجريد أحد ألقاب البديع ومحسناته، وبيان أنه أولى أنه اذا حمل على الخبر تفوت دلالة الحديث على طلبه الانتقام.

**قوله** (وأمر بالعرف) العرف الجود وكل ما يبذله يعطيه ( فالصبر في البأساء والضراء ) كالفقر والفاقة والمرض والصعوبة والقحط وأمثالها وهما متقاربان وقبل البأساء ما يتعلق بالمال كالفقر والتلف وغيرهما والضراء ما يتعلق بالبدن كالمرض والعمى ونحوهما، **قوله** (المؤمنة أعز من المؤمن والمؤمن أعز من الكبريت الأحمر) أى المؤمنة أقل وجوداً من المؤمن لان المرأة الصالحة الكاملة فى غاية الندرة لضعف عقولهن وشدة ميلهن الى الدنيا وزينتها وكمال بعدهن عن أحكام الله تعالى، والمراد بالمؤمن المؤمن الكامل وهو الذى تشبث بالمنجيات وتحرز عن المهلكات بتهذيب الظاهر والباطن عن الرذائل وتحليتها بالفاضل وشاهد جمال الاسرار بعين اليقين بكشف الحجاب ورفع النقاب فاطمأن لها قلبه واستراح بها روحه، ولاريب فى أن مثله نادر (فمن رأى منكم الكبريت الأحمر) فهه مبالغة فى قلة وجوده لافى نفيه مع احتماله والكبريت فعليت معروف (١).

(١) قوله (والكبريت معروف) ولكن الكبريت الاحمر غير معروف ويقال انه جوهر و معدنه خلف بلاد التبت والقدر المسلم انه كان شيئاً نادراً لوجود سواء كان من جنس الجواهر الكريمة او نوعاً من الذهب او من اليواقيت الحمراء ولا حاجة الى تحقيق ذلك. (ش)

٢- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن أبي نجران ، عن مثنى الحنّاط ، عن كامل التمار قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: الناس كلّهم بهائم - ثلاثاً: إلاّ قليلٌ من المؤمنين والمؤمن غريبٌ - ثلاث مرّات .

٣- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول لأبي بصير: أما والله لو أني أجدمنكم ثلاثة مؤمنين يكتمون حديثي ما استحللت أن أكتهم حديثاً .

٤- محمد بن الحسن ، وعليّ بن محمد بن بندار ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبدالله ابن حمّاد الأنصاري ، عن سدير الصير في قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقلت له: والله ما يسعك القعود ، فقال: ولم يأسدير ؟ قلت: لكثرة مواليك وشيعتك وأنصارك والله لو كان لأمر المؤمنين عليه السلام مالك من الشيعة والأنصار والموالي ما طمع فيه تيم ولا عدي . فقال: يأسدير وكم عسى أن يكونوا ؟ قلت: مائة ألف ، قال: مائة ألف؟ قلت: نعم ومائتي ألف ، قال: مائتي ألف؟ قلت: نعم ونصف الدنيا ، قال: فسكت عني ثم قال يخفّ عليك أن تبلغ معنا إلى ينبع قلت: نعم فأمر بحمار وبغل أن يسرجا ، فبادرت

---

**قوله ( الناس كلّهم بهائم )** في عدم العقل و ادراك الحق لان المطامع الحاضرة والمنافع الدائرة واللذات الظاهرة أعمت بصائر قلوبهم عن ادراك الايمان ونيل العرفان ومشاهدة الايقان ، وأبعدتهم من الكمالات النفسانية والحقيقة الانسانية والمقامات الروحانية فصاروا يأكلون ويشربون وينكحون غاية مهمهم بطونهم ونهاية قصدهم فروجهم وهم عن مال أحوالهم غافلون وعن قبح أعمالهم جاهلون كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون .

**قوله ( المؤمن عزيز )** في بعض النسخ غريب. الغريب من سكن في منزل غيره و بعد عن الاهل والاقربان والمؤمن كذلك لانه بعد عن أهل الايمان وسكن في منزل أهل الكفر والعصيان **قوله ( أما والله لو أني أجدمنكم ثلاثة مؤمنين يكتمون حديثي ما استحللت أن أكتهم حديثاً )** دل على أن المؤمن الكامل الذي يستحق أن يكون صاحب السر قليل وان التقية و اخفاء السر صدرا منه وع ، وأنهما كانا من أكثر من يدعى الايمان كما كانا من أهل الكفر والطغيان و أخبار شكائهم عليهم السلام و اخفاء علومهم و أسرارهم عن المتشيعين أكثر من أن تحصى .

**قوله ( يخف عليك أن يبلغ معنا الى ينبع )** ينبع بفتح الياء و سكنون النون و ضم

فر كبت الحمار، فقال: يا سدير أترى أن تؤثرني بالحمار؟ قلت: البغل أزين و أنبل، قال: الحمار أرفق بي، فنزلت فركب الحمار وركبت البغل فمضينا فحانت الصلاة، فقال: يا سدير أنزل بنا نصلي، ثم قال: هذه أرض سبخة لا تجوز الصلاة فيها فسرنا حتى صرنا إلى أرض حمراء ونظر إلى غلام يرعى جداء فقال: والله يا سدير لو كان لي شيعة بعدد هذه الجداء ما وسعني القعود ونزلنا وصلينا فلما فرغنا من الصلاة عظفت على الجداء فعددتها فأذا هي سبعة عشر .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن عثمان بن مروان عن سماعة بن مهران قال: قال لي عبد صالح صلوات الله عليه: يا سماعة أمنا على فرشهم وأخافوني أما والله لقد كانت الدنيا وما فيها إلا واحد يعبد الله ولو كان معه غيره لأضافه الله عز وجل إليه حيث يقول: «إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم

الباء الموحدة قرية بها حصن على سبع مراحل من المدينة من جهة البحر بين مكة والمدينة (قلت البغل أزين و أنبل) أى أكبر و أفضل فهو لذوى الشرف أجدر و أجمل وانما فعل ذلك تواضعاً له عليه السلام ورعاية للادب و اختار عليه السلام الحمار تواضعاً و هضماً لنفسه مع سهولة الركوب و النزول ( فقال يا سدير انزل بنا نصلي . ثم قال هذه أرض سبخة لا تجوز الصلاة فيها ) الامر بالنزول أولاً ثم الاعراض عنه للتنبيه على أنه لا يجوز الصلاة في السبخة و هو محمول على الكراهة .

( و نظر الى غلام يرعى جداء ) قال بعض أهل اللغة الجدى الذكر من أولاد المعز والاشئ عناق و قيده بعضهم بكونه في السنة الاولى والجمع أجد و جداء مثل دلو وادلو و دلاء والجدى بالكسر لغة ردية ( فقال والله يا سدير لو كان لي شيعة بعدد هذه الجداء ما وسعني القعود ) يظهر منه أن صاحب (ع) مع كثرة المنتسبين اليه من الشيعة لا يكون له شيعة في الواقع بهذا العدد والا لما وسعه القعود لعدم الفرق بينه وبينه عليهما السلام .

قوله ( يا سماعة امنوا على فرشهم و أخافوني ) شكاية من الفرقة المشيعة حيث أذاعوا الاسرار و أخافوه من الامراء الاشرار ، وأشار الى قلة وجود عبد خالص الله بقوله : (أما والله لقد كانت الدنيا وما فيها الا واحد يعبد الله ) الواو للحال و ما ، نافية . (ولو كان معه غيره ) من أهل الايمان لا ضافه الله عز وجل اليه لان الغرض ذكر أهل الايمان التارك للشرك فلو كان معه غيره لذكره .

( حيث يقول «ان إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين» ) الامة الجماعة

يك من المشركين « فغبر بذلك ماشاء الله ثم إن الله أنسه باسماعيل وإسحاق فصاروا ثلاثة أما والله إن المؤمن لقليل وإن أهل الكفر لكثير أتدري لم ذاك ؟ فقلت: لأدري جعلت فداك فقال: صيروا أنساً للمؤمنين، يثبتون إليهم ما في صدورهم فيستريحون إلى ذلك ويسكنون إليه .

من الناس و أتباع الانبياء عليهم السلام والجمع ام مثل غرفة و غرف، و يطلق على عالم دهره ، المنفرد بعلمه ، الجامع للخير . المتندى لغيره . كما فى المصباح و كنز اللغة و غيرهما ، و هذا هو المراد هنا ، والقنوت الدعاء والعبادة ، والحنيف المسلم لانه مائل الى الدين المستقيم والناسك أيضاً ( فغبر بذلك ماشاء الله ) غبر غبوراً من باب قعد مضى و قد يستعمل فيما بقى أيضاً فيكون من الاضداد . و قال الزبيدي : غبر غبوراً مكث و فى لغة بالمهملة الماضى و بالمعجمة للباقي (أما والله ان المؤمن لقليل وان أهل الكفر لكثير) المراد بالمؤمن المؤمن الكامل وبأهل الكفر من سواهم فان ادعوا الايمان ظاهراً فان غير المؤمن الكامل لا يخلو من كفرها، ثم بين وجه ايمانهم مع اتصافهم بالكفر بأن الله تعالى صيرهم أنساً للمؤمنين الكاملين وأما كثرتهم فهو لغروهم بالدنيا و وغولهم فيها والدنيا تخدع أكثر من فيها ، والغرض من هذا الحديث بيان قلة أهل الايمان والحمل على الصبر عليها وعدم الاستيحاş من الوحدة كما يرشد اليه قول أمير المؤمنين «ع» وأيها الناس لاتستوحشوا فى طريق الهدى لقلة أهله فان الناس اجتمعوا على مائدة شيعتها قصيرة وجوعها طويل، قال بعض الافاضل لما كانت العادة أن يستوحش الناس من الوحدة وقلة الرفيق فى طريق طويل صعب، نهى «ع» عن الاستيحاş فى تلك الطريق وكنى به عما عساه يعرض لبعضهم من الوسوسة بأنهم ليسوا على حق لقلتهم وكثرة مخالفهم لان قلة العدد فى الطريق مظنة الهلاك والسلامة مع الكثرة فنبههم على انهم فى طريق الهدى و ان كانوا قليلين ثم نبه على قلة عدد أهل طريق الهدى و هى اجتماع للناس على الدنيا فقال «فان الناس - الى آخره - و استعار للدنيا المائدة بملاحظة تشبيهها فى كونها مجتمع اللذات، وكنى عن قصر مدتها بقصر شيعتها عن استعقاب الانهماك فيها للعذاب الطويل فى الآخرة بطول جوعها ولفظ الجوع مستعار للحاجة الطويلة بعد الموت الى المطامع الحقيقية الباقية من الكمالات النفسانية وهو بسبب الغفلة فى الدنيا فلذلك نسب الجوع اليها و فى قوله عليه السلام :

( صيروا أنساً للمؤمن يثبتون إليهم ما في صدورهم فيستريحون الى ذلك و يسكنون اليه ) دلالة على أن القلب يضيق بحفظ السر فاذا أظهره استراح منه فلذلك جعل بعض الناس

- ٦- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن أورمة، عن النضر، عن يحيى بن أبي خالد القمط، عن حمran بن أعين قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: جعلت فداك ما أقلنا لواجتمعنا على شاة ما أفيناها؟ فقال: ألا أحدثك بأعجب من ذلك المهاجرون والانصار ذهبوا إلّا - وأشار بيده - ثلاثاً قال حمran: فقلت: جعلت فداك ما حال عمار؟ قال: رحم الله عماراً أبا اليقظان بايع وقتل شهيداً، فقلت: في نفسي ماشيء أفضل من الشهادة فنظر إليّ فقال: لعلك ترى أنّه مثل الثلاثة أيّها أيّها.
- ٧- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن عليّ بن جعفر قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: ليس كلُّ من قال بولايتنا مؤمناً ولكن جعلوا أنساً للمؤمنين.

## (باب)

### الرضا بموهبة الايمان والصبر على كل شيء بعده

- ١- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبن بكير،

من أهل الايمان الناقص ليظهر المؤمن الكامل سره لهم ويستريح من ضيق صدره .  
**قوله** (الا احداثك بأعجب من ذلك المهاجرون والانصار ذهبوا إلّا - وأشار بيده - ثلاثاً) وجه زيادة التعجب أن ذهابهم يميناً وشمالاً و خروجهم من الدين مع ادراكهم صحبة النبي «ص» وقرب العهد به وبالوحي أعجب من خروج من فقد جميع ذلك ولعل المراد بالثلاثة سلمان وأبوذر والمقداد روى الكشي عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن أبي بكر الحضرمي قال قال أبو جعفر «ع» «اردت الناس الاثلاثة نفر سلمان وأبوذر والمقداد فقلت فعماز قال كان جاض جبيضة ثم رجع، ثم قال ان اردت الذي لم يشك فالمقداد» (١) و روى أيضاً عن أبي الحسن موسى «ع» قال «إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين حواري محمد بن عبد الله رسول الله الذين لم ينقضوا العهد ومضوا عليه فيقوم سلمان والمقداد وأبوذر - الحديث» .  
 (أيّها أيّها) في بعض النسخ هيّها هيّها وهي كلمة تبعيد والتاء مفتوحة و ناس يكسرونها وقد تبدل الهاء عمزة فيقال أيّها و ربما قالوا أيّها بالنون كالثنائية .

(١) قوله «ان اردت الذي لم يشك فالمقداد» يدل هذا الحديث على ان المراد بالمؤمن في هذا الباب البالغ أكمل درجات الايمان والتسليم لا الايمان في مقابل الكفر فان أباذر و سلمان و عماراً لم يشكوا شكاً يخرجهم من حد الايمان قطعاً و قد سبق أحاديث في ان الايمان درجات . (ش)

عن فضيل بن يسار ، عن عبدالواحد بن المختار الأنصاري قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا عبد الواحد ما يضر رجلاً - إذا كان على ذا الرأي - ما قال الناس له و لو قالوا : مجنون ، و ما يضره و لو كان على رأس جبل يعبد الله حتى يجيئه الموت .

٢- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن معلّى ابن خنيس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله تبارك و تعالى : لو لم يكن في الأرض إلا مؤمن واحد لاستغفبت به عن جميع خلقي ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يحتاج إلى أحد .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن

**قوله** ( ما يضر رجلاً - إذا كان على ذا الرأي - ما قال الناس له و لو قالوا مجنون ) ما قال فاعل ما يضر ولعل المراد بذى الرأي الامام «ع» أو الاعام منه ومن أهل العلم والصلاح مطلقاً ويكون الرجل عليه متابعه والاعراض عن غيره وفيه دلالة على أن الجنون أعظم مسا يقال في مقام الذم والتحقير وهو كذلك اذ بالعقل يمتاز الانسان عن غيره من الحيوانات. و الجنون يوجب زواله فيوجب دخوله في الحيوانات بل كونه أخس منها لانه فاقد لكمال (و ما يضره و لو كان على رأس جبل يعبد الله حتى يجيئه الموت) أى ما يضره اذا كان على ذى الرأي ما قال الناس له و لو كان على رأس جبل لان له مع وحدته ظاهراً أنساً بالله باطناً ، ولا يضره شيء مع الانس به كما لا ينفعه شيء مع البعد عنه ، وفيه شيء لان عدم الضرر وهو فيما بين الناس أخفى من عدمه وهو على رأس جبل فكيف يصح العكس ، ويمكن أن يقال معنى قوله « و ما يضره » أنه ما يضره شيء سواء كان قول الناس أم غيره مثل الوحشة و نحوها و حينئذ عدم الضرر فى الثانى أخفى . اذ فى عدم الضرر بالوحشة حينئذ كمال خفاء . أو المراد أنه لا يضره قول الناس بأنه مجنون اذا الجنون حينئذ أظهر فعدمه أخفى .

**قوله** ( قال الله تبارك و تعالى لو لم يكن فى الارض الامؤمن واحد لاستغفبت به عن جميع خلقي ) أى اكتفيت بعبادته عن عبادتهم . وفيه اشارة الى كمال فضيلة الايمان و تمام نعمته ، فينبغى لمن يؤمن بالله أن لا يحتقر تلك النعمة ، ولا يهمل أداء شكرها الذى من جملته أداء وظائف الطاعات وأن لا يجزع على فقد غيرها وأن يصبر على نوائب الدنيا وأن لا يؤذى أحداً من المؤمنين . لان المؤمن حبيب الله و من آذاه فقد آذى الله .

( و لجعلت له من ايمانه أنساً لا يحتاج الى احد ) لان الايمان بالله سبب للتفكير فيه و

الحسين بن موسى، عن فضيل بن يسار، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: ما يبالي من عرفه الله هذا الأمر أن يكون على قلة جبل يأكل من نبات الأرض حتى يأتيه الموت.

٤ - علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن كليب بن معاوية عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول: ما ينبغي للمؤمن أن يستوحش إلى أخيه فمن دونه، المؤمن عزيز في دينه.

٥ - عنه، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن فضالة بن أيوب، عن عمر بن أبان و سيف بن عميرة، عن فضيل بن يسار قال: دخلت على أبي عبد الله (عليه السلام) في مرضه مرضها لم يبق منه إلا رأسه فقال: يا فضيل إنني كثيراً ما أقول: ما على رجل عرفه الله هذا الأمر لو كان في رأس جبل حتى يأتيه الموت، يا فضيل بن يسار إن الناس

الالتفات إلى فضله والشوق إلى قربهِ والوثوق بلفظه والزعلة عن شرار خلقه والانس به فلا يعرضه وحشة فلا يحتاج إلى صحبة أحد لدفع الوحشة.

**قوله** (ما يبالي من عرفه الله هذا الأمر أن يكون على قلة جبل) لأن من عرفه الله تعالى أمر الإمامة والدين ووفقه للإيمان به فقد أعطاه نعمة عظيمة مستعينة لنعم أخروية أبدية و أكرمه بقربه فلا يبالي على فوات خسايس الدنيا الفانية التي توجب الغرور والبعد عن مولاه والحرمان في عقباه.

**قوله** (ما ينبغي للمؤمن أن يستوحش إلى أخيه فمن دونه) أي ما ينبغي له أن يستوحش من الله و من الايمان به إلى أخيه فكيف من دونه إذ للمؤمن انس بالايان وقرب الحق من غير وحشة فلوانتفى الانس وتحققت الوحشة انتفى الايمان والقرب، ولعل قوله: (المؤمن عزيز في دينه) استئناف لبيان السبب للحكم المذكور لأن العزيز عند الله انس به غير مستوحش عنه والعزيز هو الخطير الذي يقل وجود مثله ويشد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه والمؤمن كذلك. لانه بعظمة صفاته يقل وجود مثله ويشد حاجة الخلق اليه في امور الدين وتعلمها ويصعب الوصول الى مرتبته لانها لا يتحقق الا برياضات بدنية ومجاهدات نفسانية لا يلقاها الا الصابرون **قوله** (في مرضه مرضها لم يبق منه الا رأسه) أي مرض بها وكانها للنوع و ان المراد أنه نحف جميع اعضائه وهزلت حتى كانه لم يبق منه شيء الا رأسه فانه لقلة لحمه لا يعتبر به الهزال كثيراً. أو المراد أنه لم يبق قوة في الحركة في شيء من اعضائه الا في رأسه (فقال يا فضيل انني كثيراً ما أقول: ما على رجل عرفه الله هذا الأمر) أي ما وحشة عليه أو ما ضرر عليه من قول الناس له بأنه مجنون ونحوه.



أخذوا يميناً و شمالاً و إنّنا و شيعتنا هُدينا الصراط المستقيم، يا فضيل بن يسار إنّ المؤمن لو أصبح له ما بين المشرق والمغرب كان ذلك خيراً له ولو أصبح مقطّعاً أعضاؤه كان ذلك خيراً له، يا فضيل بن يسار إنّ الله لا يفعل بالمؤمن إلاّ ما هو خير له، يا فضيل ابن يسار لو عدلت الدنيا عند الله عزّ وجلّ جناح بعوضة ما سقى عدوّه منها شربة ماء، يا فضيل

(يا فضيل بن يسار ان المؤمن لو أصبح له ما بين المشرق والمغرب كان ذلك خيراً له ولو أصبح مقطّعاً أعضاؤه كان ذلك خيراً له) لان الله تعالى عالم بسرائر العباد وأحوالهم ويفعل ما هو الاصلح بحال كل واحد منهم فمنهم من يصلح له الفنى ويفسده الفقر ويشقيه ويورده فى المهالك فيفنيه، و منهم على عكس ذلك فيفقره وهكذا فى الاحوال المتقابلة مثل الصحة والسقم ونحوهما وأكد ذلك بقوله : ( يا فضيل بن يسار ان الله لا يفعل بالمؤمن الا ما هو خير له ) وفيه حث على الصبر فى جميع الاحوال بعد الايمان و نوع من الشكر لما أصابه ودع ، ثم حذر الاغنياء عن الفخر و رغب الفقراء فى الصبر بقوله :

(يا فضيل بن يسار لو عدلت الدنيا عند الله عزّ وجلّ جناح بعوضة ما سقى عدوه منها شربة ماء) أى ليس لجملّة الدنيا وما ينتفع به فيها قدر ولا وزن كقدر جناح بعوضة عندكم، ولهذا أفطمها الاعداء و أولاهم الاشقياء و متع بها الجهلاء ، ولو كان لها قدر عنده لم يعطهم منها شربة ماء. ألا ترى الجنة لما جعل لها قدراً عنده كيف ولاها الاولياء و حرّمها الاشقياء فلم يعطهم منها طعاماً ولا شربة ماء فينادون من عطشهم وجوعهم أهل الجنة « أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا ان الله حرّمهما على الكافرين» و يدل على هوان قدر الدنيا روايات غير محصورة وآيات غير ممدودة. و منها قوله تعالى «ولولا أن يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون» وفيه تنفير عن الدنيا و تحذير (١) عن الركون البهاق لا ينبئى للمؤمن أن يشغل قلبه بها ويحزن بفواتها ولا للفنى أن

(١) قوله « وفيه تنفير عن الدنيا و تحذير» ملاحظة زماننا يعميرون ذلك على الاسلام ويقولون عدم الاعتناء بالدنيا وزخارفها أو جب ضعف المسلمين وذلّتهم. وهو غلط من وجوه الاولان المسلمين فى عصر تشبّثهم بالدين وتمسكهم به فى العصور الاول حيث كان عهدهم قريباً و العمل باحكامه فى جميع شؤون حياتهم من معاملاتهم وسياساتهم و أحوالهم الشخصية والنوعية. رائجا كانوا أعز الناس وأقوى الامم ، وكان الملك فيهم والدولة لهم و التت الدنيا ازمتهما بايديهم و انما ضعفوا بعد أن تركوا أحكام دينهم و أدخلوا أهواء سائر الامم فى أعمالهم و رجحوا قوانين الجاهلية على قواعد الاسلام كما ترى. الثانى ان التنفير عن الدنيا فى الاسلام ليس بمعنى تركها بتأ، بل بمعنى عدم الركون اليها وعدم الاعتناء بها كشىء مقصود بذاته. بل\*

ابن يسار إنّه من كان همّه همّاً واحداً كفاه الله همّه، ومن كان همّه في كلّ واحد لم يبال الله بأىّ واحد هلك .

يفتخر بها لانها مال الفرائعة ومتاع الجبابرة، ثم رغب في الايمان والصبر على تقويم أركانه بذكر ثمرته وذم متاع الدنيا والميل اليه بذكر غايته فقال.

(يا فضيل بن يسار انه من كان همه همّاً واحداً كفاه الله همه، ومن كان همه في كلّ واحد لم يبال الله بأىّ واحد هلك) الهم المقصود العزم والحزن، ولعل المراد بالهم الواحد هم الآخرة والدين، وبكفايته عز وجل اعانته ونصرته عليه، والمراد بمقابلته هم الدنيا وأهواء النفس الامارة بالسوء و بدم مبالاة تصرف لطفه و توفيقه عنه وتركه مع نفسه والمراد بكل واحد وكل واحد من أودية جهنم أو كل واحد من

\* يجب المعاملة معها معاملة المقدمات والالات للوصول الى شىء آخر مقصود بالذات كمن يحب دابته ليركب عليها ويصل بها الى مقاصدها ويتعاهدها ويطعمها ويمتنى بها وان كانت مقدمة لسائر مقاصدها. كذلك الدنيا عند المسلمين وسيلة للوصول الى الآخرة يتعاهدها كما يتعاهد الدابة و اذا دار الامر بين عمارة الدنيا بخراب الآخرة أو عمارة الآخرة بخراب الدنيا يختار الثاني كما فعل أبوزر والمجاهدون في سبيل الله من الصحابة، وسائر المعرضين و الزاهدين اذا رأوا أنه لا يمكن عمارة دنياهم الا بالقتل والظلم والسرقة والخيانة ومعاونة الظلمة وتصويب أعمالهم الباطلة وقال تعالى «من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا» الثالث ان اعداء الاسلام كلما أرادوا تضعيف قوم و ابطال شوكتهم وتفرقة كلمتهم و اضمحلال استقلالهم ووجوا بينهم الفساد والفسوق واستخدموا الملاحدة و طردوا أهل الديانة والامانة من أمر العامة و حذروهم من الامرين بالمعروف والناهين عن المنكر وليس ذلك الا لانهم علموا ان الاسلام وتمسك المسلمين بأحكامهم و اعتقادهم باصولها يوجب قوتهم وضعف أعدائهم، وقد رأينا نجاحهم في ما أرادوا، و ربما كانت دولة من دول الاسلام في العزة بحيث لم يؤثر في وهنها الحروب الناهكة ولا في شوكتها الهزيمة الفاضحة لتمسكهم بظواهر الاسلام، وكانوا يعدون من الاعضاء الرئيسة للجماعة الانسانية ويحتال غيرهم لموافقتها لهم في مقاصدهم، وكانت المسئلة الشرقية من أهم المسائل السياسية الى ان تنهوا الحيلة وهي تقوية الملاحدة واستخدامهم و ايجاد التشكيك و توهين العقائد، وتضعيف التمسك باحكام الاسلام، وتفريق الكلمة، فوقفوا بها لما لم يوقفوا له مدة خمسمائة سنة بالحروب فرأسهم الملاحدة فازالوا الخوف عن قلوب أعدائهم و اراحوهم و انحطوا الى التقليد بعد أن كانوا صاحب الرأي ويمتد برأيهم ولم يكن يتجرأ احدا ان يقطع أمراً دون تنفيذهم . (ش)

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن منصور الصيقل والمعلّى بن خنيس قالاً : سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل: " ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددي في موت عبدي المؤمن، إنني لأحب لقاءه وكره الموت، فأصرفه عنه وإنه ليدعوني فأجيبه وإنه ليسألني فأعطيه، ولو لم يكن في الدنيا إلا واحد من عبيدي مؤمن لا ستغنيت به عن

أودية الدنيا وكل شعبة من شعب النفس و هواها وهي كثيرة منها حب المال والجاه والشرف والعلو و لين الطعام والمشارب والملابس والمناكح الى غير ذلك من متعلقات الهوى و مقتضيات الطبع، فمن أرسل نفسه الى هواها ولم يصرفها عن مقتضاها الى دين الحق والايمان وأركانها لم يبال الله به وبما ذهب من دينه ولم يمدده بنصره و توفيقه ولم يكن له عنده قدر يحفظه بتأييده ولا وزن يحرسه بتسديده. ولم يبال به في أى وادهلك ولا في أى طريق سلك ويمكن أن يراد بالهم الواحد القصد الى الله والتوكل عليه في جميع الامور فانه تعالى يكفيه هم الدنيا والاخرة. بخلاف من كان قصده الدنيا وسلب عن نفسه علاقة التوكل فانه تعالى لم يبال بأى وادهلك، و يؤيده ما روى من جعل الهم هماً واحداً كفاء الله هم الدنيا والاخرة.

**قوله** (قال رسول الله ص) قال الله عز وجل ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددى في موت عبدي المؤمن، اننى لأحب لقاءه و يكره الموت فأصرفه عنه) هذا الحديث من الاحاديث المشهورة بين الخاصة والعامة، ومن المعلوم عند الموحد أنه لم يرد التردد المعبود من الخلق في الامور التى يقصدونها فيترددون فى امضاءها اما لجهلهم بعواقبها أو لقلة ثقتهم بالتمكن منها لمانع ونحوه، ولهذا قال أنا فاعله أى لامحالة أنا أفعله لحتم القضاء بفعله ولثقل العبد من دار الغرور الى دار السرور التى هى غاية مأمو له ونهاية مقصوده، فلا بد فيه من تأويل، وفيه وجوه عند الخاصة والعامة . أما وجوه عند الخاصة فثلاثة ذكرها الشيخ فى الاربعين: الاول أن فى الكلام اضماراً والتقدير لوجاز على التردد ما ترددت فى شيء كترددى فى وفات المؤمن، الثانى أنه لما جرت العادة بأن يتردد (١) الشخص فى مساءة من يحترمه و يوقره كالصديق و ان لا يتردد فى مساءة من ليس له عنده قدر ولا حرمة كالعدو، بل يوقعها من غير تردد وتأمل صح أن يعبر عن توقير الشخص و احترامه بالتردد و عن اذلاله واحتقاره بعدمه، فالمعنى ليس لشيء من مخلوقاتى عندى قدر

(١) قوله ولما جرت العادة بأن يتردد ، نسبة التردد الى الله تعالى كنسبة سائر الحالات الدالة على التغير والاستحالة يمتزج عنه البارى كالغضب والرضا والاسف والمراد بأمثالها شأنية المقام لمروض هذه الحالات لو كان الموردا انساناً . (ش)

ولاحرمة كقدر عبدى المؤمن و حرمة فالكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية. الثالث أنه ورد من طرق الخاصة والعامة أن الله سبحانه يظهر للعبد المؤمن عند الاحتضار من اللطف و الكرامة والبشارة بالجنة مايزيل عنه كراهة الموت ويوجب رغبته فى الانتقال الى دارالقرار فيقل تأذيه به ويصير راضياً بنزوله و راعباً فى حصوله فاشبهت هذه المعاملة معاملة من يريد أن يؤلم حبيبهِ ألماً يتعقبه نفع عظيم، فهو يتردد فى أنه كيف يوصل ذلك الالم اليه على وجه يقل تأذيه فلايزال يظهر له ما يرغبه فيما يتعقبه من اللذة الجسيمة والراحة العظيمة الى أن يتلقاه بالقبول و يعمده من الغنائم المؤدية الى ادراك المأمول فيكون الكلام من الاستعارة التمثيلية . وأما وجوهه عند العامة فأيضاً ثلاثة الاول أن معناه ما تردد عبدى المؤمن فى شيء أنا فاعله كتردده فى قبض روحه فانه متردد بين ارادته للبقاء و ارادته للموت فأنا لطفه وأبشره حتى أصرفه عن كراهة الموت، فأضاف سبحانه تردد نفس وليه الى ذاته المقدسة كرامة وتعظيماً له كما يقول غداً يوم القيامة لبعض من يعاتبه من المؤمنين فى تقصيره عن تعهد ولى من أوليائه « عبدى مرضت فلم تعدنى، فيقول: كيف تعرض وأنت رب العالمين، فيقول: مرض عبدى فلان فلم تعده ولو عدته لو جدتني عنده » فكما أضاف مرض وليه و سقمه الى عزيز ذاته المقدسة عن نعوت خلقه اعظماً لقدرد عهده وتنوياً بكرامة منزلته كذلك أضاف التردد الى ذاته لذلك .

الثانى أن ترددت فى اللغة بمعنى رددت مثل قولهم فكرت وتفكرت و دبرت وتدبرت فكأنه يقول مارددت ملائكتي ورسلى فى أمر حكمت بفعله مثل مارددتهم عند قبض روح عبدى المؤمن فارددتهم فى اعلامه بقبضى له و تبشيره بلقائى وبما أعددت له عندى كما ردد ملك الموت «ع» الى ابراهيم و موسى عليهما السلام فى القضيتين المشهورتين الى أن اختارا الموت فقبضهما كذلك خواص المؤمنين من الاولياء يرددهم اليهم وفقاً وكرامة ليميلوا الى الموت ويحبوا لقاء المولى.

الثالث أن معناه مارددت الاعلال و الامراض و البر و اللطف و الرفق حتى يرى بالبر عطفى و كرمى فيميل الى لقاء طمعاً ، وبالبلاء و الملل فيتبرم بالدنيا ولا يكره الخروج منها والله أعلم بحقيقة كلامه .

وما دل هذا الحديث من أن المؤمن يكره الموت لا ينافى ما دل عليه الروايات المتكثرة من أن المؤمن يحب لقاء الله ولا يكرهها لما ذكره الشهيد فى الذكرى من أن حب لقاء الله غير مقيد بوقت فيحمل على حال الاحتضار ومعاينة ما يجب فانه ليس شيء حينئذ أحب اليه من الموت و لقاء الله أو لانه يكره الموت من حيث التألم به للاقاء الله وهما متنايران و كراهة

جميع خلقي ولجعلت له من إيمانه أنساً لا يستوحش إلى أحد .

### (باب فى سكون المؤمن الى المؤمن )

١- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ المؤمن ليسكن إلى المؤمن ، كما يسكن الظمآن إلى الماء البارد .

### ( باب فيما يدفع الله بالمؤمن )

١- محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسن التيمي ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن محمد بن الفضل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله يدفع بالمؤمن الواحد عن القرية الفناء .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن

أحد المتغابرين لا يوجب كراهة الآخر أو لان حب لقاء الله يوجب حب كثرة العمل النافع وقت لقاءه وهو يستلزم كراهة الموت الفاعل له واللازم لا ينافي الملزوم .  
(و جعلت له من إيمانه أنساً لا يستوحش الى أحد) انسه بالله وبالايمان به من أجل الايمان ولوازمه موجب لعدم الوحشة بالكلية اذتحقق احد الضدين يوجب رفع الآخر ، و اذا كان كذلك فلا يستوحش منه الى أحد اذ ليس له طبع مستوحش .

**قوله** (ان المؤمن ليسكن الى المؤمن كما يسكن الظمآن الى الماء البارد) كما أن

للظمآن اضطراباً فى فراق الماء وكمال ميل الى طلبه وسكوناً واستقراراً عند وجدانه و انتفاعاً به فى حياة روحه كذلك للمؤمن بالنسبة الى المؤمن، وفيه تشبيه للمعقول بالمحسوس لزيادة الايضاح وهذا السكون ينشأ من أمرين أحدهما الاتحاد فى الجنسية للتناسب فى الطبيعة والروح كحاضر، والمتجانسان يميل أحدهما الى الآخر وكل ماكان التناسب والتجانس أكمل كان الميل أعظم كما نقل: والارواح جنود مجنده فامتارف منها ائتلف وما تناكرتها اختلف، و ثانيهما المحبة لان المؤمن لكمال صورته الظاهرة والباطنة بالعلم والايمان و الاخلاق والاعمال محبوب القلوب وتلك الصورة فد تدرک بالبصر والبصيرة، وقد يكون سبباً للمحبة والسكون باذن الله تعالى وبسبب العلاقة فى الواقع وان لم يعلم تفصيلها .

**قوله** (ان الله يدفع بالمؤمن الواحد عن القرية الفناء ) أى عن أهل القرية بحذف المضاف أو المراد بالقرية أهلها مجازاً، وذلك الدفع اما بدعائه أو ببركة وجوده فيهم أو لئلا يلحق الفناء به لان الفناء قد يلحق البريء بشوم الجرىء .

سنان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يصيب قرية عذاب و فيها سبعة من المؤمنين .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قيل له في العذاب إذا نزل بقوم يصيب المؤمنين؟ قال: نعم ولكن يخلصون بعده .

## (باب في ان المؤمن صنفان)

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن نصير أبي الحكم الخثعمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المؤمن مؤمنان فمؤمن صدق بعهد الله ووفى بشرطه و ذلك قول الله عز وجل : « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » فذلك الذي لا تصيبه

**قوله** (لا يصيب قرية عذاب و فيها سبعة من المؤمنين) أى لا يصيب غالباً أو حتماً والمفهوم غير معتبر وعلى تقدير اعتباره لا ينافي منطوق السابق لا مكان حمله على جواز الاصابة، وهو لا ينافي عدمها على أن الايمان والمعصية مراتبهما متفاوتة فقد يدفع بمؤمن واحد فى معصية وقد يدفع بسبعة فى معصية اخرى أشد ولا يدفع بواحد واثنتين فيها .

**قوله** (قيل له فى العذاب اذا نزل بقوم يصيب المؤمنين، قال: نعم و لكن يخلصون بعده) أى يخلصون بعده من العذاب الاخرى لايمانهم الموجب للنجاة منه، وأما المذاب الدنيوى فانما لحقهم بالعرض من أجل مجاورة الفاسقين ولا ينافى ذلك مامر لان البر و الفاجر اذا اختلطا فقد يصل خير البر الى الفاجر وقد يصل شر الفاجر الى البر، هذا فى الدنيا وأما فى الآخرة فكل يعامل بعمله .

**قوله** (فمؤمن صدق بعهد الله ووفى بشرطه) لعل المراد بالعهد عهد الربوبية والايمان بالله وبرسوله و بما جاء به وبالوفاء بالشرط الايتان بالمأمورات والانتهاى عن المنهيات وهذا المؤمن هو الناظر بعين بصيرته الى مبادئ جميع حركاته وسكناته ومآلهما، والمشاهد لاحوال نفسه فى الفعل والترك فيعمل كل ماله فيقدم عليه، و كل ما عليه فيبعد عنه، و بالجملة هو الحارس الناظر الى صلاح أحواله ظاهراً وباطناً .

(فذلك الذى لا تصيبه أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة) أما الآخرة فلحسن استعدادها وهو يقتضى الفراغ والامن من أهوالها، و أما الدنيا فلعل المراد بأهوالها الهموم من فوات نعيمها لان الدنيا ونعيمها لم تخطر بباله فكيف الهموم من فواتها، أو المراد أعم منها و من عقوباتها و مكارها ومصائبها لانها عنده نعمة مرغوبة لا أهوال مكروهة، أو لانها لا تصيبه لاجل

أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة و ذلك ممّن يشفع ولا يشفع له، و مؤمن كخامة الزرع، تعوج أحياناً و تقوم أحياناً، فذلك ممّن تصيبه أهوال الدنيا و أهوال الآخرة و ذلك ممّن يشفع له ولا يشفع .

٢- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبدالله، عن خالد العمري عن خضر بن عمرو ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول: المؤمن مؤمنان: مؤمن وفي الله بشروطه التي شرطها عليه ، فذلك مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين و حسن أو لئك رفيقاً، و ذلك من يشفع ولا يشفع له، و ذلك ممّن لا تصيبه أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة، و مؤمن زلت به قدم فذلك كخامة الزرع كيفما كفئته الريح انكفاً و ذلك ممّن تصيبه أهوال الدنيا والآخرة و يشفع له وهو على خير .

٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن يونس بن يعقوب، عن أبي مريم الأ نصاري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قام رجل بالبصرة إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الإخوان، فقال: المعصية فلا ينافي أصابها لرفع الدرجات .

( و ذلك ممّن يشفع ولا يشفع له ) لانه من المقربين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فلا يحتاج الى أن يشفع له وله درجة الشفاعة لغيره من أهل العصيان .  
( و مؤمن كخامة الزرع تعوج أحياناً و تقوم أحياناً ) شبه المؤمن بالخامة وهي الفضة اللينة من الزرع، و ألفها منقلبة عن واو، وأشار الى وجه التشبيه بقوله و يعوج أحياناً و يقوم أحياناً، والمراد باعوجاجه ميله الى الباطل وهو متاع الدنيا و المعصية و عواء النفس و رداها . و بقيامه ميله الى الحق وهو الآخرة والطاعة و مخالفة النفس في هواها و ذلك تصيبه أهوال الدنيا و مكارهاها مثل الامراض و سكرات الموت لتخفيف ذنوبه و أهوال الآخرة مثل المناقشة في الحساب و غيرها و يندرج فيها أهوال البرزخ و لكن ينجو بالشفاعة له و ليست له درجة الشفاعة لغيره الا أن يشاء الله بمجرد التفضل دون الاستحقاق.  
قوله ( كيفما كفئته الريح انكفاً ) أى قلبته و امالته وهو اشارة الى وجه تشبيهه بخامة الزرع، و التشبيه تمثيل لامالة أهواء نفسه و ربح خاطراته اياه من حال الى حال فتارة يعوج و أخرى يقوم و يعتدل .

قوله ( فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الاخوان ) أراد بالاخوان المؤمنين كما

الإخوان صنفان : إخوان الثقة وإخوان المكاشرة ، فأما إخوان الثقة فهم الكف والجناح والأهل والمال ، فإذا كنت من أخيك على حد الثقة فابذل له مالك و بدتك و صاف من صافاه و عاد من عاداه و اكنم سره و عيبه و أظهر منه الحسن ، و اعلم أيها السائل أنهم أقل من الكبريت الأحمر ، وأما إخوان المكاشرة فإنيك قال عز وجل « انما المؤمنون اخوة » .

( فقال الاخوان صنفان اخوان الثقة و اخوان المكاشرة ) الثقة مصدر بمعنى الامانة والاعتماد ، والمراد باخوان الثقة أهل الامانة والاعتماد في الدين و أرباب الثبوت و القوة في اليقين ، وهم المؤمنون المتصفون بالفضائل ، المقدسون عن الرذائل . و المكاشرة المضاحكة من الكشر و هو ظهور الانسان للضحك . و كشره اذ ضحك في وجهه و باسطه ، و الاسم الكشرة كالمشرة ، والمراد باخوان المكاشرة أهل الحق و الباطل الذين جمعوا بين شيء من الفضائل و الرذائل يعملون تارة بمقتضى الايمان و أخرى بحكم النفس و الشيطان ، ثم أشار «ع» الى شيء من أحوال الفريقين و كيفية المعاشرة معهما بقوله :

( فاما اخوان الثقة فهم الكف و الجناح و الاهل و المال ) الكف الراحة مع الاصابع سميت بذلك لانها تكف الاذى عن صاحبها و عن غيره ، و الجناح للطير معروف و يطلق على العضد و الابط و الجانب و العضا أيضاً ، و الاهل أهل البيت و يطلق على الاقرباء و الاتباع أيضاً ، و الحمل في الاكثر من باب المبالغة أو بتقدير مضاف أى أهل الكف .

( فإذا كنت من أخيك على حد الثقة . أى الاعتماد و الديانة و الرسوخ في الدين . ) فابذل له مالك و بدتك ( بذل المال للاخ عند حاجته سأل أو لم يسأل ناظر الى الكف و المال . و بذل البدن بالسعى في حاجته ناظر الى الجناح و الاهل .

( و صاف من صافاه و عاد من عاداه ، و اكنم سره و عيبه و أظهر منه الحسن ) أمر «ع» بالنزاهة الصداقة على جميع أنواعها ، الاول أن يكون صديقاً له ، و الثاني أن يكون صديقاً لصديقه ، و الثالث أن يكون عدواً لعدوه ، فان الصداقة لصديقه و العداوة لعدوه صداقة له كما يرشد اليه أيضاً ما روى عنه «ع» «أصداؤك ثلاثة و أعداؤك ثلاثة ، فأصداؤك : صديقك ، و صديق صديقك ، و عدو عدوك . و أعداؤك : عدوك ، و عدو صديقك ، و صديق عدوك ، و الحسن بالتحريك أو بالضم و التسكين .

( و اعلم أيها السائل أنهم أقل من الكبريت الاحمر ) يعنى أن اخوان الثقة في غاية القلة و نهاية الندرة لان جواهر ذواتهم نفيسة و كل نفيس نادر الوجود ، و اما اخوان المكاشرة ففي غاية الكثرة لان أكثر الناس يتبع اللذات الجسمانية و المشتهيات النفسانية



تصيب لذتك منهم ، فلا تقطن ذلك منهم ولا تطلبن ما وراء ذلك من ضميرهم وابدل لهم ما بذلوا لك من طلاقة الوجه و حلاوة اللسان .

### (باب)

(ما اخذه الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا تصدق مقالته ولا ينتصف من عدوه و ما من مؤمن يشفي نفسه إلا بفضيحتها لأن كل مؤمن ملجم .

والواسوس الشيطانية ولكن لابد من الاختلاط و حسن المعاشرة معهم لاجل الضرورة و استكمال النظام والقطع منهم يوجب تبده كما أشار اليه عليه بقوله :

( و أما اخوان المكاشرة فانك تصيب لذتك منهم ) لعل المراد باللذة الدنيوية مثل حسن المعاشرة والمعاملة وتحصيل منافع الدنيا ونحوها

( فلا تقطن ذلك منهم ) لعل ذلك اشارة الى اصابة اللذة منهم ، وفيه ترغيب ففى حسن المعاشرة معهم لان اعتزالك عن يريديك ويعينك نقص حظ ، كما أن ميلك الى من لا يريديك ولا يعينك ذل نفس كما يرشد اليه ما روى عنه «ع» « زهدك في رغب فيك نقصان حظ ، ورغبتك في زاهد فيك ذل نفس » ، وذلك لان الراغب في شخص يبذل ما له بجهاته و يعينه في حاجاته و له منه نصيب وحظا ذالم يزهد فيه وان زهد فيه فلا يبذل ولا يعين فيكون ناقص الحظ ، والراغب في الشخص المعرض عنه المستكره لصحته يصير عنده حقيراً ذليلاً ، اما بالذات أو بحسب أفعاله المذلة في اعتقاده ( ولا تطلبن ما وراء ذلك من ضميرهم ) أى لا تطلبن سوى ما أصبت منهم من اللذة الدنيوية من ضميرهم شيئاً لتعلق ضميرهم بالعقائد الفاسدة و الخاطرات الكسدة والاهواء الباطلة ( و ابدل لهم ما بذلوا لك من طلاقة الوجه وحلاوة اللسان ) بمنزلة التأكيذ لما ذكره أولاً من قوله « فانك تصيب الى آخره » وفيه ترغيب في التأنيس بالجهال واستجلاب طباعهم الى الحق لئلا يزيد نفارهم ولا ينقطع نظام أحوالهم .

**قوله ( أخذ الله ميثاق المؤمن على أن لا تصدق مقالته ) (١) ألا ترى أن جميع الانبياء**

(١) قوله « على أن لا يصدق مقالته » المراد عدم تصديق مقاله في الحكومات الباطلة والدول الجائرة من اناس طبعوا على اتباع الايدى القوية لاطلاقاً . فان المؤمن يقول الحق والحق مصدق به لكل أحد حتى السارق في سرقته ، والزاني عند الفحشاء يصدق بأن عمل الصالحاء خير من عمله . وكذلك قوله : لا ينتصف من عدوه : يعجز عن الانتصاف \*

٢- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : "إن الله أخذ ميثاق المؤمن على بلایا أربع أيسرها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده، أو منافق يتقوأثره، أو شيطان يغويه، أو كافر يرى جهاده فما بقاء المؤمن بعد هذا .

والاوصياء كانوا كذلك والمراد عدم تصديق أكثر الخلق اذ بعضهم قد يصدقه، و مامن متكلم صادق الا وله مصدق (ولا ينتصف من عدوه) أى لا ينتقم. (و مامن مؤمن يشفى نفسه الابضحتها) شفاء يشفيه من باب ضرب فاشفى هو، و هو من الشفاء بمعنى البرء من الامراض و يستعمل فى شفاء القلب من الامراض النفسية و المكاره القلبية كما يستعمل فى شفاء الجسم من الامراض البدنية وكون شفاء نفسه من غيظ العدو موجبا لفضيحتها ظاهر لان الانتقام من العدو مع عدم القدرة عليه يوجب الفضيحة والذلة وزيادة الاهانة والاذى (لان كل مؤمن ملجم) تعليل لجميع ما ذكر .

**قوله** (ان الله أخذ ميثاق المؤمن على بلایا أربع أيسرها عليه مؤمن يقول بقوله يحسده أو منافق يتقوأثره أو شيطان يغويه) أى يريد أن يغويه و يضلّه عن سبيل الحق بالوسوسة و المخاطرات كما حكى عنه الكتاب الكريم «لا قعدن لهم صراطك المستقيم» وهو كناية عن جذبهم من طريق الحق الى الطريق الباطل .

(أو كافر يرى جهاده) لازما فيجاهده ويضره من كل وجه يمكنه (فما بقاء المؤمن بعد هذا) ولهذا قل أهل الايمان، والمقصود من الحديث أن المؤمن لا يكون الاومعه هذه البلایا كلها أو بعضها، فلا ينافى التردد الدال على منع الخلو، وأيسرها صفة لبلایا أربع وفيها شعار بأن للمؤمن بلایا آخر أشد منها، وفى بعض النسخ أشدها بدل أيسرها فيفيد أن هذه الاربعة أشد بلایا، وقوله «مؤمن» خبر مبتدأ محذوف أى هو مؤمن و ربما يزعم أن أيسرها مبتدأ ومؤمن خبره، و أن أشدها أولى من أيسرها لثلا ينافى قوله «ع» فيما بعد و مؤمن يحسده و هو أشدهم عليه، وفيه ان ايسرها أو أشدها صفة لما تقدم فلا يتم ما ذكر، و كون هذه الاربعة أيسر من غيرها لا ينافى ان يكون بعضها أشد من بعض ولو جعل مبتدأ كما زعم لزم أن لا يكون \*لغلبة أهل الباطل لأنّه يحرم عليه الانتصاف بالحق اذا قدر، وقوله «لا يشفى نفسه الابضحتها» هذا أيضاً فى دولة الباطل والفضيحة بلسان أهل زمانها وان من رام ترويح الحق و دفع الباطل فى زمانهم ولم يقدر، غلب عليه واقتضح بالمغلوبة، و صار ذلك موجبا لياس أهل الحق و ضعف أرادتهم. (ش)

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما أفلت المؤمن من واحدة من ثلاث ولربما اجتمعت الثلاثة عليه، إما بغض من يكون معه في الدار يغلق عليه بابه يؤذيه، أو جار يؤذيه أو من في طريقه إلى حوائجه يؤذيه، و لو أن مؤمناً على قلة جبل بعث الله عز وجل إليه شيطاناً يؤذيه، ويجعل الله له من إيمانه أنساً لا يستوحش معه إلى أحد.

٤- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن داود بن سرحان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أربع لا يخلو منهن المؤمن المؤمن الحاسد أشد من المنافق وما بعده وهو مناف لما أتى فليئامل.

**قوله** (ما أفلت المؤمن من واحدة من ثلاث ولربما اجتمعت الثلاثة عليه اما بعض من يكون معه في الدار يغلق عليه بابه يؤذيه) أفلت افلاتاً اذا تخلص وأفلته اذا خلصه لازم ومتعد، و هنا لازم، ومن لطف الله بعباده أنه اذا أحب عبداً أصب عليه البلاء صباً، ومن جملته أن يسلط عليه بعضاً من شرار خلقه يؤذيه، و يتفاوت ذلك بحسب تفاوت الدرجات والمقامات كما يرشد اليه ايداء الامة للانبياء والاولياء من لدن آدم عليه السلام الى الان، وقوله «ص» وما واذى أحد في الله ما واذيت» وقد ذكروا لذلك وجوهاً من الحكمة منها أنه لكفارة ذنوبه، ومنها أنه لاختبار صبره وادراجه في الصابرين، ومنها أنه لتزهيده في الدنيا وتبريدها في قلبه لتلايفتنن بها ولا يطمئن اليها فلا يشق عليه الخروج منها، و منها لضعاف نفسه عن الصفات البشرية والقطع عنها مواد العلائق الجسمانية لينقطع علاقته بدنياء و يرجع بلكه الى مولاه و يألف الاقبال عليه في السراء و يستديم المثول بين يديه في الضراء الى أن يرتقى بذلك الى أعلى درجة الاحباب والاولياء . ومنها لتنغيره بذلك عن مصاحبتهم، وايحاشه منهم بواسطة أذيتهم ليؤنس به حضرة ربوبيته ويقطعه اليه عن بريته، ومنها لكرامه برفع الدرجة التي لا يبلغها الانسان قط بكسبه، لانه ممنوع من ايلام نفسه شرعاً وطبعاً فاذا سلط عليه في ذلك غيره أدرك ما لا يصل اليه بفعله كدرجة الشهادة لا يبلغها المؤمن قط بقتل نفسه، واما يبلغها بقتل العدو له في الله فيكرم الله عليه بدرجة الشهادة على يد غيره . و منها لتشديد عقوبة العدو في الآخرة فانه يوجب سرور المؤمنين به. والغرض من هذا الحديث وأمثاله حث المؤمن على الاستعداد لتحمل أنواع النوائب و الاذى بالصبر و الرضا بقضاء الله ، و بالله الاستعانة والتوفيق .

أو واحدة منهنّ، مؤمن يحسده وهو أشدّ هنّ عليه، و منافق يتقو أثره أوعدوّ يجاهده، أو شيطان يغويه .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن سنان، عن عمّار بن مروان، عن سماعة بن مهران، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عزّ وجلّ جعل وليّه في الدنيا غرضاً لعدوّه .

٦- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن محمد بن عجلان قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فشكل إليه رجل الحاجة، فقال له: اصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً، قال: ثمّ سكّت ساعة، ثمّ أقبل على الرجل فقال: أخبرني، عن سجن الكوفة كيف هو؟ فقال:- أصلحك الله - ضيق متّين وأهله بأسوء حال، قال: فإنّما أنت في السجن فتريد أن تكون فيه في سعة، أما علمت أنّ الدنيا سجن المؤمن .

٧- عنه، عن محمد بن عليّ، عن إبراهيم الحذاء، عن محمد بن صغير، عن جدّه شعيب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الدنيا سجن المؤمن فأيّ سجن جاء منه خير .

**قوله** ( مؤمن يحسده وهو أشدّهن ) لان صدور الشر من القريب المجانس أشدّ و أعظم من صدوره من البعيد المخالف، لتوقع الخير من الاول دون الثاني.

**قوله** ( اصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً ) دلت الفاء على أن الفرج مترتب على الصبر كما اشتهر بالصبر مفتاح الفرج، وكما قيل: «من صبر ظفر فأصبر تظفر» ثم قال تسليّة له في تحمل المشاق والبلبات رجاء لما بعد الدنيا من الخيرات :

( أما علمت أنّ الدنيا سجن المؤمن ) قد ورد من طرق الخاصة والعامة أنّ الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر، يعني أنّ المؤمن في الدنيا ممنوع من الشهوات المحرمة و مكلف بالاعمال والاخلاق الشاقة، وممتحن بالبلايا والرياضات التامة، فاذا مات استراح من جميع ذلك و انقلب الى ما أعد الله له من النعيم المقيم، و أما الكافر فانما له الدنيا حسب، و اذا مات انقلب الى ما أعد الله له من العذاب الجحيم، فالدنيا جنة له و ان كان ذا مشقة فيها، قيل ان يهود يارث الهيئة والحالة رأى فقيهاً و عليه لباس حسن فقال: ألسنتم تروون عن نبيكم أنّ الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر، فأين ذلك من حالي وحالك؟ فأجاباه بأنّه اذا مات و صرت الى ما أعد الله لك من العذاب علمت أنّ الدنيا كانت جنة لك، واذا مت أنا وصرت

٨ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن داود بن أبي يزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المؤمن مكفر .  
و في رواية أخرى وذلك أن معروفه يصعد إلى الله فلا ينشر في الناس و الكافر مشكور .

الى ما أعد الله لى من النعيم علمت أن الدنيا كانت سجنأ لى .

**قوله** (المؤمن مكفر) (١) وفي رواية أخرى وذلك ان معروفه يصعد الى الله فلا ينشر في الناس و الكافر مشكور ) الرواية الاخرى تفسر الاولى ، و لعل بناء هذا التفسير على أن المؤمن يخفى معروفه من الناس ولا يفعله رياء و سمعة فيصعد الى الله فلا ينشر فيهم و الا فالصعود الى الله مع الاعلان به لا يستلزم عدم نشره فيهم ، و على هذا فكون الكافر مشكوراً معناه أن معروفه لكونه واقعاً اعلاناً لا لوجه الله ينشر فى الناس ولا يصعد الى الله و للاولى

(١) قوله (المؤمن مكفر) الناس مفطورون على طلب منافعهم الفردية والتمتع بالذات الدنيوية وان استلزم الظلم والاجحاف بغيرهم فبعث الله النبيين عليهم السلام لتحديد ارادتهم ومنع استرسالهم . حتى يقتضروا على ما لا يضر بالغير ، ولا يمنع أحداً عن أرادته المباحة و حوائجه المشروعة، و أشد أعداء الانبياء والشرائع الجبابرة و أصحاب الدول الظالمة فان قدرتهم غير محدودة يريدون أن يفعلوا ما يرون صلاحاً لهم من غير أن يمنهم مانع ولا يحد قدرتهم محدود، والانبياء يحدون قدرتهم، و يمنهم من أفعالهم فيحدث بينهم العداوة والبغضاء والمنافرة قهراً؛ و يأخذ جماعة من الناس جانب الظلمة وهم أصحاب الشهوات و اللذات لا شترأ كهم فى طلب حرية أنفسهم و عدم المبالاة بالضعفاء ، و جماعة جانب الانبياء وهم أصحاب النفوس الالوية وأرباب العقول الراجحة والمبضون للظلم والاجحاف الكارهون لمساكنات الخلق . لا يرون لائقاً بكرامتهم أن يروا جماعة فى الضر والبأس ممنوعين عما يريدون من الاستمتاع بحوائجهم لمنع الاقوياء اياهم، ولا بد فى دولة الباطل من المصادمة بين الفريقين، و يكون الغلبة لغير المؤمن قطعاً لانهم لا يبالون بالظلم و اذى الخلق ومصادرة الاموال والقتل والحبس والتشريد لتحقيق مقاصدهم أياً ما كان، والمؤمن فى دولتهم منفوران صدر منه فعل حسن شكره أهل الحق ولا يرضى به أهل الباطل فان ما يرون منه ممنوع الباطل لا يكافى فعله الحسن و يذمو نه على كل حال، وقد رأينا جماعة من المثريين بذلوا أموالاً عظيمة فى سبيل الله تعالى، و مع ذلك يكرهم المبطلون ويبغضونهم و ينسبونهم الى كل سوء لانهم مؤمنون غير موافقين لهم فى اتباع الشهوات واعتقاد الكفر والالحاد . أعاذ الله الناس من شرورهم.(ش)

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مامن مؤمن إلا وقد وكل الله به أربعة : شيطاناً يغويه ، يريد أن يضلّه ، وكافراً يفتاله ، ومؤمناً يحسده وهو أشدّهم عليه ، ومنافقاً يتبع عثراته .

١٠ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا مات المؤمن خلى على جيرانه من الشياطين عدد ربيعة ومضر ، كانوا مشغولين به .

١١ - سهل بن زياد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبدالله بن جبلة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما كان ولا يكون ولا يس بكائن مؤمن إلا وله جار يؤذيه ، ولو أن مؤمناً في جزيرة من جزائر البحر لا بتعث الله له من يؤذيه .

١٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما كان فيما مضى ولا فيما بقي ولا فيما أنتم فيه مؤمن إلا وله جار يؤذيه .

١٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما كان ولا يكون إلى أن تقوم الساعة مؤمن إلا وله جار يؤذيه .

تفسير آخر أنسب بعنوان الباب ولعل المصنف باعتباره ذكره فيه وهو أن المؤمن مكفر أى مرزء في نفسه وماله ومصاب بمصيبة لتكفر خطاياهم وذنوبهم بخلاف الكافر .

**قوله** ( وكافراً يفتاله ) غاله غولا من باب قال أهلكه ، و اغتاله قتله على غرة وهى بالكسر الغفلة والخفية والاسم الغيلة بالكسر .

**قوله** ( إذا مات المؤمن خلى على جيرانه عدد ربيعة ومضر ) هما فى النسب أخوان ابنا نزار بن معد بن عدنان ، ومضر الجد السابع عشر للنبي «ص» و قبيلتهما كانتا مشهورتين فى كثرة العدد وقساوة القلوب و غلظ الافئدة ومعاندتهما للنبي «ص» و كفرهما أشهر من كفر ابليس .

**قوله** ( ما كان ولا يكون ولا يس بكائن مؤمن الا وله جار يؤذيه ) ليس المراد به الجار المعروف فقط بل كل من يجاوره ويقاربه رآه أولم ير ، فليس أحد يخلو من جار

## ( باب شدة ابتلاء المؤمن )

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : **إن أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الأمثل فالأمثل .**

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبد الرحمن بن الحججاج قال : **ذكر عند أبي عبد الله عليه السلام البلاء وما يخص الله عز وجل به المؤمن ، فقال : سئل رسول الله عليه السلام من أشد الناس بلاء في الدنيا ؟ وأقله الشيطان فالحرص كلى .**

**قوله** ( إن أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الذين يلونهم ، ثم الأمثل فالأمثل ) البلاء ما يختبر به ويمتحن به من خير أو شر وأكثر ما يأتي مطلقاً في الشر و إذا اريد به الخير يأتي مقيداً كما قال تعالى « بلاء حسناً » وأصله المحنة والله تعالى بلا عبداً بالصنع الجميل ليمتحن شكره ، و بما يكره ليمتحن صبره ، يقال : **بلاه الله بخير أو شر يبلوه بلواً وأبلاه بلاءً وابتلاه ابتلاءً بمعنى امتحنه ، والاسم البلاء مثل سلام والبلوا والبلية مثله ، والمراد بالأمثل فالأمثل الأشرف فالأشرف والا على فالأعلى في المرتبة والمنزلة ، يقال : هذا أمثل من هذا أي أفضل وأشرف وأدنى إلى الخير ، واما مثل الناس خيارهم . وفي هذا الحديث وغيره من الأحاديث المتكثرة من طرق الخاصة والعامة دلالة واضحة على أن الأنبياء في الأمراض الحسية والبلايا الجسمية كغيرهم بل هم أولى بها من الغير تعظيماً لأجرهم الذي يوجب التفاضل في الدرجات ولا يقدح ذلك في رتبته . بل هو تثبيت لأمرهم وأنهم بشر اذ لو لم يصيبهم ما أصاب البشر مع ما يظهر من أيديهم من خرق العادة لقيح فيهم ما قالت النصارى في نبهم ، و استثنى بعض من ذلك ما هو نقص كالجنون والجذام والبرص وحمل استعانة النبي «ص» منها على أنها تعليم للخلق ، وقال محي الدين الأنبياء «ع» منزّهون عن النقص في الخلق والخلق سالمون من المعاييب ولا يلتفت إلى ما نسب بعض إلى بعضهم من العاهات فإن الله تعالى رفعهم عن كل ما هو عيب ينقص العيون وينفر القلوب ، وقال الأبي في كتاب أكمال الأكمال ان الأنبياء والناس في الأمراض سواء والانبيا منزّهون عن المعاييب ويسمى هذا الابتلاء تنبيه الغافلين و تذكير الصالحين وتنويه الزاكرين ، وله فوائد غير محصورة ذكرنا بعضها في باب أن المؤمنين صنفان و ابتلاء الأنبياء والمقربين تحفة لهم لرفع الدرجات التي لا يمكن الوصول إليها بشيء من العمل الابلية كمان أن بعض الدرجات لا يمكن الوصول إليها الا بالشهادة فيمن الله سبحانه على من أحب من عباده بهما تعظيماً وتكريماً له .**

فقال : النبيون ثم الأمثل فالأمثل و يبتلى المؤمن بعد على قدر إيمانه و حسن عمله فمن صحَّ إيمانه و حسن عمله اشتدَّ بلاؤه ، و من سَخفَ إيمانه و ضعف عمله قلَّ بلاؤه .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمار بن مروان ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ عظيم الأجر لمع عظيم البلاء ، و ما أحبَّ الله قوماً إلاَّ ابتلاهم .

٤- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن ربعي بن عبد الله ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أشدُّ الناس بلاءاً الأنبياء ، ثم الأوصياء ثم ، الأمثال فالأمثال .

٥- عدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله عزَّ وجلَّ عباداً في الأرض من

**قوله** ( و يبتلى المؤمن بعد على قدر إيمانه و حسن عمله فمن صحَّ إيمانه و حسن عمله اشتدَّ بلاؤه ) كلما زاد إيمان رجل زاد قربه من الله ، و كلما زاد قربه زاد حبه و كلما زاد حبه زاد استحقاقه لعطاياه و أعظم عطاياه البلية . لانها توجب رفع الذنوب و الخطايا و سلب الميل الى الدنيا و التضرع بين يدي المولى و الوصول الى الدرجة العليا و الاختصاص بأعلى مقام الشرف و الزلفى و النجاة من أهوال العقبي حتى توصله الى أعلى درجات المحبين و أقصى مراتب المقربين نعم ما قيل :

أُحببت من أحببت يا حسن البلاء      و خصصت بالبلوى رجالا خشع  
أُحببت بلواهم و طول حنينهم      و أطلت ضرهم لكى يتخضعوا  
( و من سَخفَ إيمانه ) سَخفَ الشيء سَخْفاً بالضم و سَخَافَةً بالفتح من باب قرب قرباً و قرابة أى رق و نقص ( و ضعف عمله ) بالكسبة و الكيفية . ( قل بلاؤه ) لضعف محبته و هو يقتضى قلة عطيته لانه تعالى اذا أحب عبداً أحبَّ صلبه عليه البلاء صلباً .

**قوله** ( ان عظيم الاجر لمع عظيم البلاء ) يعنى أن البلاء و الاجر متوازنان فان زاد البلاء زاد الاجر و ان نقص نقص ( و ما أحبَّ الله قوماً إلاَّ ابتلاهم ) بأنواع المشاق الدنيوية من العلل و الامراض و الاوجاع و الفقر و الخوف و المصائب فى النفس و الاهل و المال لينفرهم عن الدنيا و يبعدهم للاقبال اليه و التضرع بين يديه حتى يبلغ كمال محبته و ينال ما عنده من الاجر الجميل و الثواب الجزيل .



خالص عباده ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض إلا صرفها عنهم إلى غيرهم ولا بليّة إلا صرفها إليهم .

٦- عدةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن عبيد ، عن الحسين بن علوان ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال- وعنده سدير :- إن الله إذا أحب عبداً غنّاه بالبلاء غناً ، وإنّا وإياكم يا سدير لنصبح به ونمسي .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن الوليد بن علاء ، عن حماد ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبداً غنّاه بالبلاء غناً و ثجّه بالبلاء ثجاً ، فإذا دعاه قال : لبيك عبدى لئن عجّلت لك ما سألت إنّي على ذلك لقادر ، ولئن ادّخرت لك ، فما ادّخرت لك فهو خيرٌ لك .

**قوله** ( ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض الا صرفها عنهم.... ولا بليّة الا صرفها إليهم ) المراد بالتحفة التحفة الدنيوية التي يتم بها عيش الدنيا وزينتها وهي التي يفرمها الاولياء والصلحاء فرار الجبان من الاسد ، و بالبليّة البليّة الدنيوية و هي التي يستقبلها الصلحاء والعرفاء الفحول و يتلقونها بالرحب والقبول علماً بأنها أبواب لفضله و اسباب لعفوه و ذرايع الى جنانة و وسائل الى رضوانه .

**قوله** ( غنّاه بالبلاء غناً ) أى عصره بسبب البلاء عصرأ شديداً حتى يجدمنه المشقة الشديدة كما يجد ها من يغمس فى الماء قهراً أو غمسه فيه غمسا متتابعاً على ان يكون الباء بمعنى فى ، أو كده يقال غنّاه بالامر أى كده والكد : رنجانيدن و كوفتن ( و انا وإياكم يا سدير لنصبح به ونمسي ) لانهم كانوا خائفين و جلين من الاعداء والخوف منهم من أعظم البلاء . **قوله** ( وثجّه بالبلاء ثجاً ) أى أسال دم قلبه بالبلاء وهو كناية عن أخذه بالشدائد تقول ثججت الماء من باب قتل اذا صيبته و اسلته ، والثلج أيضاً اسالة دم الهدى .

( فإذا دعاه ) أى لرفع البلاء أو لغيره من المطالب أيضاً ( قال لبيك عبدى لئن عجّلت لك ما سألت ) ان كانت فى التعجيل مصلحة . ( أنى على ذلك لقادر ولئن ادّخرت لك ) ان لم تكن فى التعجيل مصلحة ( فما ادّخرت لك ) من أجر الدعاء سوى اجر الابتلاء .

( خير لك ) مما سألت لانه ينفع فى الآخرة و كل ما ينفع فى الآخرة خير مما ينفع فى الدنيا وما ينفع فيها د اثر عزائلة ، وفيه تعظيم لامر الابتلاء و تفخيم لشأن الداعي والدعاء

٨- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن زيد الزرّاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : "إنّ عظيم البلاء يكافأ به عظيم الجزاء ، فإذا أحبّ الله عبداً ابتلاه بعظيم البلاء ، فمن رضي فله عند الله الرضا و من سخط البلاء فله عند الله السخط .

٩- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن زكريّا بن الحرّ ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّما يبتلى المؤمن في الدنيا على قدر دينه - أو قال :- على حسب دينه .

١٠ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن المشثى الحضرمي ، عن محمد بن بهلول بن مسلم العبدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّما المؤمن بمنزلة كفة الميزان ، كلّما زيد في إيمانه زيد في بلائه .

حيث يقول الله تعالى له لبيك أي أقيم بخدمتك إقامة بعد إقامة والزم على طاعتك لزوما بعد لزوم واصل لبيك لبيك لك حذفت اللام ثم النون للإضافة .

**قوله** ( ان عظيم البلاء يكافأ به عظيم الجزاء ) الكفّ النظير و منه كافأه اذا ساواه و كل شيء ساوى شيئاً حتى صار مثله فهو مكافئ له ، والمكافاة بين الناس من هذا ومنه ان عظيم البلاء يساويه عظيم الجزاء ( فاذا أحب الله عبداً ابتلاه بعظيم البلاء ) أي اذا أراد الله أن يوصل الخير الى عبده وأن يرحمه ويرضى عنه ويدخله الجنة ويرفع درجته فيها و هو نفى عن الذنوب ابتلاء ببلاء عظيم اما بأمراض جسمانية أو بمكاره روحانية .

( فمن رضي فله عند الله الرضا ومن سخط البلاء فله عند الله السخط ) أي فمن رضي عن الله بما قضى عليه من البلاء وصبر وشكر فله رضا تعالى ورضوانه واحسانه عند اللقاء في دار البقاء ومن سخط البلاء وكره القضاء ولم يرض بحكم الله فيه واجراء البلاء عليه جرى عليه حكم الله وسخط فيلقاه وهو محروم عما أعدّه الله للصّابرين الشاكرين من أهل البلاء وانما لم ينسب السخط اليه تعالى كما نسب اليه الرضا للتنبية على أن السخط ليس من صفاته تعالى ومراداً له تعالى حقيقة ، بل انما هو جزاء عمل العبد ، وفيه تنبيه على أن الاجر للبلاء انما يكون لمن رضي وصبر ، وتحريض للعبد على الصبر والرضا الموجبين للاكرام والاصطفاء . **قوله** ( انما المؤمن بمنزلة كفة الميزان ) الظاهر أنه تشبيه تمثيلي متضمن لتشبيه الايمان بالجنس المرغوب الموزون ، و قوله ( كلما زيد في ايمانه زيد في بلائه ) اشارة الى وجه التشبيه والى أن الايمان والبلاء متساويان .

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمن لا يمضي عليه أربعون ليلة إلا عرض له أمر يحزنه ، يُذكر به .

١٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، عن معاوية بن عمار ، عن ناجية قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن المغيرة يقول : إن المؤمن لا يتلى بالجدام ولا بالبرص ولا بكذا ولا بكذا ؟ فقال : إن كان لغافلاً عن صاحب ياسين إنه كان مكتئباً - ثم رد أصابعه - فقال : كأنني أنظر إلى تكنيعه أتاهم فأنذرهم ، ثم عاد

**قوله** (المؤمن لا يمضي عليه أربعون ليلة الا عرض له أمر يحزنه يذكر به) حزن حزناً من باب علم والاسم الحزن بالضم فهو حزين ويتعدى في لغة قریش بالحركة يقال حزنني الامر يحزنني من باب قتل قاله ثعلب والازهرى ، وفي لغة تميم بالالف ومنع أبو زيد استعمال الماضى من الثلاثي فقال لا يقال حزنه وانما يستعمل المضارع من الثلاثي فيقال يحزنه عروض أمر يوجب حزن المؤمن في تلك المدة من لطف الله تعالى عليه لتنفيره عن الدنيا وتبهيجه عن الغفلة وتذكيره للآخرة واصلاحه لنفسه واقباله الى الله تعالى وينبئ من ذلك التفكير فيما فات من عمره في الخيالات وما فرط منه من الهفوات الموجبة لدوام الحسرات والقلب بذلك يرق ويصفو ويتدارك ما فات ويستمد لما هوآت وقد روى أن الله تعالى أوحى الى داود «ع» طهر قلبك بالهموم والاحزان على ما يفوت منى وقال بعض السلف القلب الذى لاحزن فيه كالبيت الخراب **قوله** (أن المغيرة يقول ان المؤمن لا يتلى بالجدام ولا بالبرص ولا بكذا وكذا فقال ان كان لغافلاً عن صاحب ياسين انه كان مكتئباً) ان فى «أن كان» مخففة بدليل دخول اللام على خبر كان. لا يقال صاحب ياسين هو مؤمن آل فرعون لما ساءت في هذا الباب من رواية يونس بن عمار عن أبي عبد الله «ع» قال لقد كان مؤمن آل فرعون مكتئباً أصابع فكان يقول هكذا ويمد يديه ويقول «يا قوم اتبعوا المرسلين» وهذا يناقض ما صرح به علماء التفسير من انه غيره و صرح به السيوطى (كذا) فى العرايس أيضاً قال كان مؤمن آل فرعون اسمه خربيل من أصحاب فرعون وكان نجاراً وهو الذى نجر الثابوت لام موسى حين قذفته فى البحر؛ وقيل انه كان خازناً لفرعون قد حزن له مائة سنة وكان مؤمناً مخلصاً بكم ايمانه فاخذ يومئذ مع السحرة و قتل صلباً، وهو الذى ذكره الله تعالى فى قوله «و قال رجله وؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الاية» وروى عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبيه أن رسول الله «ص» قال: «سباق الامم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفه عين على بن أبى طالب «ع»، وصاحب ياسين، ومؤمن آل فرعون فهم الصديقون حبيب النجار مؤمن آل ياسين، وخربيل مؤمن آل فرعون، و على بن أبى طالب أفضلهم، ويخالف الواقع أيضاً لان

إليهم من الغد فقتلوه ، ثم قال : إنَّ المؤمن يبلى بكلِّ بليَّةٍ ويموت بكلِّ ميَّةٍ إلاَّ أنَّه لا يقتل نفسه .

١٣- عدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إنَّ المؤمن من الله عزَّ وجلَّ لبأفضل مكان- ثلاثاً- إنَّه ليمتليه بالبلاء ثمَّ ينزع نفسه عضواً عضواً من جسده وهو يحمد الله على ذلك.

١٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن فضيل ابن عثمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ في الجنة منزلة لا يبلغها عبدٌ إلاَّ بالابتلاء

صاحب ياسين كان من امة عيسى « ع » فلا يكون هو مؤمن آل فرعون موسى « ع » ، لانا نقول المراد بفرعون من رواية يونس فرعون عيسى « ع » و هو كان مكنتع الاصابع و المكنتع من تشنجت أصابعه حتى رجعت الى كفه و ظهرت رواجه أى اصول الاصابع أو بواطن مفاصلها ( ثم قال ان المؤمن يبلى بكل بلية ويموت بكل ميئة الا أنه لا يقتل نفسه ) الميئة بالكسر للحال والهيئة وفيه دلالة على أن الموت بكل وجه من الوجوه يجامع الايمان ولا ينافيه الا الموت على الوجه الخاص و هو قتل نفسه فانه ينافى الايمان ولا يجامعه فيفهم منه كفر من قتل نفسه بأى وجه كان سواء قتلها بالسيف أو السكين أو نحوهما أو بشرب السم و نحوه أو بترك الاكل أو مداواة جراحة أو مرض علم نعمها أما لو أحرقت العدو السفينة فألقى جالس السفينة نفسه فى البحر فمات فالظاهر أنه داخل فى هذا الحكم خلافاً لبعض العامة فانه أخرجهم منه لانه فر من موت الى موت وهو ضعيف لا مستند له ويمكن جعل كفره على ما اذا استحل قتل نفسه ، أو على أنه ليس بمؤمن كامل يستحق الجنة ابتداء والله اعلم .

قوله ( ان المؤمن من الله لبأفضل مكان ) هو مكان غاية القرب ونهاية العزولو رأيت له رأيت مقاماً رفيعاً ومكاناً علياً ،

( ثم ينزع نفسه عضواً عضواً من جسده ) النزع القلع والتفريق تقول نزعته من موضعه نزعاً من باب ضرب اذا قلعت و انتزعته مثله والنفس اسم لجملته البدن وللروح أيضاً .

( و هو يحمد الله على ذلك ) لان كل شيء من الحبيب حبيب ولعلمه بأنه أصلح له و ان فيه رفع الدرجة ونعمة التطهير من الذنوب كما قال أمير المؤمنين « ع » ان الله تعالى فى السراء نعمة الفضل ، وفى الضراء نعمة التطهير .

قوله ( ان فى الجنة منزلة لا يبلغها عبد الا بالابتلاء فى جسده ) فى الجنة منازل و

في جسده .

١٥- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن أبي يحيى الحنّاط، عن عبد الله بن أبي يعفور قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام ما ألقى من الأوجاع - وكان مسقماً - فقال: لي يا عبد الله لو يعلم المؤمن ماله من الأجر في المصائب لتمنى أنَّهُ قُرِضَ بالمقاريض .

١٦ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن يونس بن رباط قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّ أهل الحق لم يزالوا منذ كانوا في شدّةٍ أما إنّ ذلك إلى مدّةٍ قليلةٍ وعافيةٍ طويلةٍ.

١٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن الحسين بن المختار، عن أبي أسامة، عن حمران، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله عزّ وجلّ ليتعاهد

درجات بعضها يبلغها العبد بكسبه وسعيه وبعضها لرفقته وعلوه خارج عن قدرة البشر وبلوغه اليه بالكسب وانما يبلغه بالابتلاء ولذلك الابتلاء عند المحبين أحلى من الشهد .

**قوله** ( و كان مسقماً ) مسقام أنكه يسار رنج شود ( لو يعلم المؤمن ماله من الاجر في المصائب ) في لفظة لو والموصول المشعر بالابهام دلالة واضحة على أن أجر المصائب في العظمة والفخامة على حد لا يصل اليه عقول البشر .

( لتمنى انه قرض بالمقاريض ) قرضت الشيء قرضاً من باب ضرب قطعته بالمقراض و يجمع المقراض بالمقاريض ، و فيه تيشير للمؤمن بالصبر على الامراض والبلايا لما له من الاجر العظيم الذي لا يبلغ كنهه عقول العارفين ولا يقدر على وصفه فحول الواصفين .

**قوله** ( ان أهل الحق لم يزالوا منذ كانوا في شدّة ) يعنى ان أهل الحق والايامن من أول زمانهم الى هذا كانوا في شدّة كما يشهد له النظر في حال الانبياء و الاوصياء و التفكير في القرآن العزيز و التأمل في السنّة و السير . و فيه حث للمؤمن على الصبر بالشدائد و البلايا تأسيساً بهؤلاء الكبراء الذين صبروا لله على قضائه و شكروا له على بلائه ثم حث على الصبر بمبالغة بقوله :

( ان ذلك الى مدّة قليلة و عافية طويلة ) فان زمان البلاء والصبر مدّة العمر و هي قليلة فانية و زمان العافية مدّة الآخرة و هي طويلة باقية . و من البين أن العاقل يرجع العافية الباقية على العافية فانية .

**قوله** ( ان الله عز وجل ليتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل اهله بالهدية من

المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرّجل أهله بالهدية من الغيبة ويحميه الدّنيا كما يحمي الطبيب المريض .

١٨- عليّ<sup>عليه السلام</sup>، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن محمد بن يحيى الخثعمي، عن محمد بن يهلول العبدي قال: سمعت أبا عبدالله<sup>عليه السلام</sup> يقول: لم يؤمن الله المؤمن من هزاهن الدّنيا ولكنه آمنه من العمى فيها والشقاء في الآخرة .

١٩- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسين بن نعيم الصحاف عن ذريح المحاربي، عن أبي عبدالله<sup>عليه السلام</sup> قال: كان عليّ بن الحسين<sup>عليه السلام</sup> يقول: إنّي لأكره للرّجل أن يعافي في الدّنيا فلا يصيبه شيء من المصائب.

٢٠- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن نوح بن شعيب، عن أبي داود المسترق، رفعه قال: قال أبو عبدالله<sup>عليه السلام</sup>: دعي النّبي<sup>صلى الله عليه وآله</sup> إلى طعام فلما دخل منزل الرّجل نظر إلى دجاجة فوق حائط قد باضت فتقع البيضة على وتد في حائط فثبتت عليه ولم تسقط ولم تنكسر، فتعجب النّبي<sup>صلى الله عليه وآله</sup> منها فقال له الرّجل: أعجبت من هذه البيضة فوالذي بعثك بالحق ما رزئت شيئاً قط، [قال:]

الغبية) شبه تعاوده وحفظه للمؤمن بالبلاء وارساله اليه بتعاهد الرجل الغائب وحفظه لاهله بالهدية وارساله اليه وفيه تشبيه البلاء بالهدية والغرض هو النفع وهو وان كان في المشبه أدم و أوفر لكنه في المشبه به أجلى وأظهر .

(و يحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض) الحمى المنع أي يمنعه عن الدنيا ويزوي عنه فضولها ويقطع عنه اسبابها ويبعد عنه المهلك من لذاتها كيلا يتدنس بها ولا يسكن قلبه اليها ولا تنف نفسه عليها كما يمنع الطبيب المريض عن تناول ما يضره من الاطعمة والاشربة شفقة عليه ومحبة له فينبئ للمؤمن الذي حماه الله تعالى عنها أن يعد ذلك من أجل نعماء الله ويفرح بذلك ويشكره به ويفرح قلبه عنها الى ذكره ويصير ويسمى في طريق محبته حتى يدخل في اعلى منازل المقربين واقصى درجات المحبين .

قوله (لم يؤمن الله المؤمن من هزاهن الدنيا ولكنه آمنه من العمى فيها والشقاء في الآخرة) هرزته أي حركته والهزاهن الفتن يهتز فيها الناس وأحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، والعمى عمى القلب الموجب للجهل بالله والتنفّر عن الحق والبعد عن الايمان وكل ذلك يوجب الشقاء في الآخرة .

قوله ( فوالذي بعثك بالحق ما رزئت شيئاً قط ) الرزية النقص والمصيبة وأصلها

فنهض رسول الله ﷺ و لم يأكل من طعامه شيئاً و قال : من لم يرزأ فما لله فيه من حاجة .

٢١- عنه، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن عبدالرحمن، عن أبي عبدالله عليه السلام؛ وأبي بصير ، (١) عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لا حاجة لله فيمن ليس له في ماله و بدنه نصيب .

٢٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عثمان النوا، عمن ذكره، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن الله عز وجل يبتلي المؤمن بكل بليّة و يمتيه بكل مينة ولا يبتليه بذهاب عقله . أما ترى أيوب كيف ساءت إبله على ماله و

الهمزة والاسم الرزء مثال قفل و رزأته أنا اذا أصبت بمصيبته فرزئت بالهمزة و قد يأتي بفير الهمزة وهو من التخفيف الشاذ (فنهض رسول الله ص) و لم يأكل من طعامه شيئاً) نهوضه ص، وعدم أكله من طعامه مع كونه من أهل الايمان ظاهراً كما يشعر به الحديث دليل على ان من لم يرزأ و لم يصب في نفسه و ماله و أهله بشيء من النقص و المصائب فهو مبغوض ممقوت عند الله و من بغضه إياه و مقتله أنه زوى عنه مصائب الدنيا كلها و ذلك لامرئ أحدهما الاستدراج له ليتماذى في بغيه و طغيانه و يغتر بدوام صحته و سلامة ماله فيزيد في غيه و عصيانه كما قال تعالى «سنستدرجهم من حيث لا يعلمون» قيل في تفسيره كلما أحدثوا معصية جددنا لهم نعمة و الاخر أنه لم يصبه بمصيبة لئلا يكفر عنه شيئاً من معاصيه و ذنوبه حتى يأتي في الآخرة بجميعها فيكبه في النار بسببها و بضد هذا المؤمن الخالص المتقى فانه تعالى شأنه يخصصه بالبلاء في الدنيا اما تكفيراً لذنوبه أو رفعةً لدرجته التي لا يصل اليها الا بالبلاء أو لغير ذلك .

( و قال من لم يرزأ فما لله فيه من حاجة) أي في اعلان دينه و الاتيان بتكاليفه و لفظ الحاجة مستعار في حقه تعالى باعتبار طلبه للمبادات بالوامر و غيرها كطلب ذى الحاجة ما يحتاج اليه أو سلب الحاجة كناية عن سلب اللطف به و ترك الاقبال اليه لان اللطف و الاقبال متلازمان للحاجة فنفي الملزوم و اراد نفي اللازم .

**قوله** ( لا حاجة لله فيمن ليس له في ماله و بدنه نصيب) ضمير له راجع الى من أوالى الله، **قوله** (لا يبتليه بذهاب عقله) لان فائدة الابتلاء التصبر و التذكر و الرضا و نحوها ولا يتصور شيء من ذلك بذهاب العقل و فساد القلب و لا ينافي ذهاب العقل لا لفرض الابتلاء على

(١) كذا في النسخ و الظاهر « عن أبان بن عثمان ، عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله و أبي بصير ! عن أبي عبدالله عليه السلام - الحديث » كما في الوافي .

على ولده و على أهله و على كل شيء منه و لم يسلط على عقله ، ترك له ليوحّد الله به .

٢٣ -- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّه ليكون للعبد منزلة عند الله فما ينالها إلاّ بأحدى خصلتين إمّا بذهاب داله أو ببليّة في جسده .

٢٤ - عنه ، عن ابن فضال ، عن منسى الحنط ، عن أبي أسامة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الله عزّ وجلّ : لولا أن يجد عبدي المؤمن في قلبه لعصبت رأس الكافر بعصاة حديد ، لا يصدع رأسه أبداً .

٢٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عثمان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مثل المؤمن كمثل خامة الزرع تكفئها الرياح كذا وكذا وكذلك المؤمن تكفئه الأوجاع والأمراض ، ومثل المنافق كمثل الارزبة المستقيمة التي لا يصيبها شيء حتّى يأتيه الموت فيقصفه قصفاً .

أن الموضوع هو المؤمن والمجنون ليس بمؤمن .

**قوله** ( انه ليكون للعبد منزلة عند الله فما ينالها الا بأحدى خصلتين ) المراد بالعبد العبد المحبوب لله تعالى فإذا احبه ابتلاه بأحدى الخصلتين ليشرفه بتلك المنزلة التي لا مدخل لكسبه فيها . **قوله** ( قال الله عز وجل لولا ان يجد عبدي المؤمن في قلبه لعصبت رأس الكافر بعصاة حديد لا يصدع رأسه أبداً ) الوجد الحزن والعصاة بالكسر العمامة وكل ما يصب به الرأس . يقال عصبت رأسه بعصاة تعصياً وعصيته بها عصاً أى شدته بها ، والصداق وجع الرأس يقال منه صدع تصديماً بالبناء للمفعول و لل المراد ان نزول البلية في الدنيا على الكافر لثلاث يحزن المؤمن بصحته وفراغ خاطره دائماً و لولا ذلك تنزل عليه البلية مادام في الدنيا . **قوله** ( مثل المؤمن كمثل خامة الزرع تكفئها الرياح كذا وكذا وكذلك المؤمن تكفئه الأوجاع والأمراض ) مر شرحه في باب أن المؤمنين صنفان .

( ومثل المنافق كمثل الارزبة المستقيمة التي لا يصيبها شيء حتّى يأتيه الموت فيقصفه قصفاً ) الارزبة بكسر الهمزة مع التثقيب والجمع أرزب وفي لغة مرزبة بميم مكسورة



٢٦- علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يوماً لأصحابه ملعونٌ كلُّ مال لا يزكى ، ملعونٌ كلُّ جسد لا يزكى ولو في كلِّ أربعين يوماً مرةً ، فقيل : يا رسول الله

مع التخفيف والعامة تثقل مع الميم قال ابن السكيت وهو خطأ والجمع مراتب بالتخفيف أيضاً وهي عصية من حديد يكسر بها الحجر والمدر والتصف الكسر تقول قصفت البود قصفاً فانقص مثل كسرتة فانكسر وزنا ومعنى وربما استعمل لازماً أيضاً فقيل قصفته فقصف والمقصود من هذا التمثيل أن المنافق يوحذبنة أخذاً شديداً وهو أشد أنواع الأخذ ومثل هذه الرواية رواها مسلم عن النبي «ص» قال «مثل المؤمن مثل الخامة من الزرع تكفيها الرياح تصرعها مرة وتعدلها حتى يأتيه أجله» ومثل المنافق مثل الارزة المجذبة التي لا تصيبها حتى يكون انجمافها مرة واحدة» وفي رواية أخرى «مثل الكافر» قال عياض الخامة هي الزرع أول ما ينبت، ومعنى تكفيها بضم التاء تميلها الريح وتلقيها بالارض كالمصروع ثم تقيمه يقوم على سوقه ومعنى المجذبة الثابتة يقال اجذى يجذى، والانجماف الانقطاع يقال جفت الرجل سرعتة. و قال محي الدين الارزة بفتح الهمزة وسكون الراء شجر معروف بالشام و يسمى بالعراق الصنوبر والصنوبر انما هو ثمره وسمى الشجر باسم ثمره و حكى الجوهرى فى راء الارزة بالفتح وقال بعضهم هي الارزة بالمد وكسر الراء على وزن فاعلة وأنكره أبو عبيد قال أهل اللغة الارزة بالمد الثابتة وهذا المعنى صحيح ههنا فانكار أبى عبيد انكار الرواية لا انكار اللفظ و قال أبو عبيد شبه المؤمن بالخامة التي تميلها الريح لانه يرزأ فى نعمته و أهله و ماله، وشبه الكافر بالارزة لانه لا يرزأ فى شيء حتى يموت و ان رزى لم يوجر حتى يلتقى الله تعالى بذنوب جمّة .

**قوله** (قال قال رسول الله «ص» يوماً لأصحابه) هذا الحديث شرحه الشيخ «ره» فى الاربعين ونحن نذكر شرحه تيمناً (ملعون كل مال لا يزكى) أى بعيد عن الخير والبركة يعنى لاخير فيه لصاحبه ولابركة ، ويجوز ان يراد ملعون و صاحبه على حذف مضاف أى مطرود مبعد عن رحمة الله تعالى وقس عليه قوله (ملعون كل جسد لا يزكى) ذكر الزكاة هنامن باب المشاكلة ويجوز أن يكون استعارة تبيهة ووجه الشبه أن كلا منهما وان كان نقصاً بحسب الظاهر الا أنه موجب لمزيد الخير والبركة فى نفس الامر. أقول كل مال يمكن حمله على العموم سواء كانت الزكاة فيه واجبة ام لا لان فى كل مال حقاً للسائل والمحروم.

(ولو فى كل أربعين يوماً مرة) اقول هذه غاية المدة المضروبة للحقوق اللعن اما قبلها فلا لعن واما بعدها فيشدد ويضعف اللعن بحسب زيادة الزمان ونقصانه.

أما زكاة المال فقد عرفناها فما زكاة الأجساد؟ فقال لهم: أن تصاب بآفة، قال: فتغيرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه، فلما رأهم قد تغيرت ألوانهم قال لهم: أتدرون ما عنيت بقولي، قالوا: لا يا رسول الله، قال: بلى الرجل يخدش الخدشة وينكب النكبة و يعثر العثرة و يمرض المرضة ويشاك الشوكة وما أشبه هذا - حتى ذكر

( فقل يا رسول الله أما زكاة المال فقد عرفناها ) أقول: عرفوها لعلمهم بانها قدر معين من مال معين واجبة كانت ام مندوبة وقدره البازل في ماله الفاضل على تقدير التعميم (فما زكاة الاجساد؟ فقال لهم ان تصاب بآفة) أقول زكاة الجسد و ان كانت أعم من الآفة لشمولها الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة أيضاً الا أنها غير مرادة هنا.

(قال فتغيرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه) لانهم ظنوا أن مراده دس، بالآفة هنا العاهة والبلية الشديدة التي كثيراً ما يخلو عنها الانسان سنين عديدة فضلاً عن أربعين يوماً.

(فلما رأهم قد تغيرت ألوانهم قال لهم أتدرون ما عنيت بقولي) أقول يدل هذا على جواز تأخير البيان الى وقت الحاجة لا يقال ليس فيه تأخير البيان لان الخبر ليس فيه تكليف بعمل، غاية ما في الباب هناك تكليف باعتقاد فيما يقول لانا نقول. لم نعلم ان أحداً فرق في تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية و أدلتهم في المسئلة تدل على عدم الفرق وقد أشرنا اليه في اصول الفقه (قالوا لا يا رسول الله قال بلى الرجل يخدش الخدشة) يخدش بالبناء للمفعول وكذا ينكب، والخدشة تفرق اتصال في الجلد من ظفر ونحوه سواء خرج معه دم أو لا.

(و ينكب النكبة) أقول النكبة هي ما يصيب الانسان من حوادث الدهر والجمع النكبات مثل السجدة والسجدات .

(و يعثر العثرة) المراد بها عثرة الرجل و يجوز أن يراد بها ما يعم عثرة اللسان أيضاً ولكنه بعيد، أقول العثار والعثرة بالفارسية بسر در آمدن ولغزیدن، الآن العثرة للمرة والفعل من باب قتل و في لغة من باب ضرب ويقال للزلة عثرة لانها سقوط في الاثم.

(و يمرض المرضة) أقول هي للمرة و الفعل من باب علم لازم يقال مرض الانسان مرضاً ويمد بالالف فيقال أمرضه الله والمرض حالة خارجة عن الطبع ضارة بالفعل وقيل المرض كل ما خرج به الانسان عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير في أمر.

(و يشاك الشوكة) يقال شاكته الشوكة تشوكه شوكة و شبكة اذا دخلت في جسده و انتصاب الشوكة بالمفعولية المطلقة كانتصاب الخدشه والنكبة والعثرة، فان قلت: تلك المصادر بخلاف الشوكة فانها واحدة الشوك وهو من الشجر معروف فكيف يكون مفعولا مطلقاً؟ قلت: يجيء المفعول المطلق غير مصدر اذا لا بس المصدر بالالية و نحوها نحو ضربته

في حديثه اختلاج العين - .

٢٧ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام أيبئني المؤمن بالجذام والبرص وأشياء هذا؟ قال: فقال: وهل كتب البلاء إلا على المؤمن .

٢٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عمن رواه ، عن الجاهلي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن : ليكرم على الله حتى لو سأله الجنة بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً وإن الكافر ليهون على الله حتى لو سأله الدنيا بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً وإن الله ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الغائب أهله بالطرف وإنه ليحميه الدنيا كما يحمي الطبيب المريض .

٢٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في كتاب علي عليه السلام أن أشد الناس بلاء النبيون ، ثم الوصيون ، ثم الأمثل فالأمثل : وإنما يبئني المؤمن على قدر أعماله الحسنة

سوطاً ، وإن أبيت فاجعل انتصابها بنزع الخافض أى يشاك بالشوكة . ( وما أشبه هذا )  
يحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وآله وإن يكون من كلام الراوى .  
( حتى ذكر في حديثه اختلاج العين ) عده «ص» من جملة الافات لان اختلاج العين مرض من الامراض وقد ذكره اطباء وهو حركة سريعة متواترة غير عادية تعرض لجزء من البدن كالجلد ونحوه بسبب رطوبة غليظة لزجة تنحل فتصير ريحاً بخارياً غليظاً يعسر خروجه من المسام وتزاول الدافعة دفعه فيقع بينهما مدافعة واضطراب - اقول فر «ص» تسليمة للمؤمنين الافة على وجه يمس الافات المذكورة ودونها وأمثال هذه الافات لا يخلو المؤمن عنها فى المدة المذكورة ولو فرض خلوها عنها فهو ملعون لابعنى أنه بعيد عن الرحمة الواسعة الربانية مطلقاً بل عن هذه الرحمة التى تصل اليهم من جهة هذه الافة لان الافة رحمة من الله يرفع بها بعض الذنوب ويكفره ويرفع الدرجة والله أعلم .

**قوله** ( ان المؤمن ليكرم على الله حتى لو سأله الجنة بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً وإن الكافر ليهون على الله حتى لو سأله الدنيا بما فيها أعطاه ذلك من غير أن ينقص من ملكه شيئاً ) انتقاص كم كردن وكم شدن فهو متعد ولان الاول هو المراد هنا

فمن صحّ دينه و حسن عمله اشتدّ بلاؤه، وذلك أنّ الله عزّ وجلّ لم يجعل الدنيا ثواباً لمؤمن ولا عقوبة لكافر ومن سخف دينه و ضعف عمله قلّ بلاؤه ، وإنّ البلاء أسرع إلى المؤمن التقى من المطر إلى قرار الأرض .

٣٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن مالك بن عطية ، عن يونس بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنّ هذا الذي ظهر بوجهي يزعم الناس أنّ الله لم يبتل به عبداً له فيه حاجة ، قال : فقال لي : لقد كان مؤمن آل فرعون مكنت الأصابع فكان يقول هكذا - ويمدّ يديه - و يقول : «يا قوم اتبعوا المرسلين» ثمّ قال لي : إذا كان الثلث الاخير من الليل

يفهم منه أن المؤمن لو سأل تمام الدنيا أو بعضها لم يعطه لانه يحميه عنها المصلحة عائدة اليه و لان الدنيا مبنوضة والمؤمن محبوب والمبنوض لا يناسب المحبوب وانه لا يسأل تمام الجنة لعلمه بأن لغيره من المؤمن نصيباً فيها فطلب الاختصاص محال ، لا يقال : الشريعة تقتضى تحقق الاعطاء على تقدير وقوع السؤال و وقوع السؤال أمر ممكن فيلزم تحقق الاعطاء عند سؤال مؤمن ذلك لانا نقول وقوع السؤال وان كان ممكناً في نفسه الا أنه ممتنع بالغير وهو العلم باستحالة الاختصاص والموقوف على الممتنع بالغير ممتنع بالغير أيضاً على أن الشريعة خرجت مخرج المبالغة في تعظيم المؤمن وأن الدنيا مبنوضة لا قدر لها عند الله حيث يعطيها عدوه وأن الكافر لو سأل الجنة لا يجيبه لانها محرمة على الكافرين وأنه لا يسأل تمام الدنيا لعلمه بأن غيره من الخلق مرزوق فيها واعتبر فيه سائر ما ذكرناه ، والله أعلم وقدم شرح باقى الحديث في هذا الباب .

**قوله** ( وذلك ان الله عز وجل لم يجعل الدنيا ثواباً لمؤمن ولا عقوبة لكافر ) ولو جعلها كذلك لما منع المؤمن من الدنيا ولما اختبره بالبلاء ولما سقى الكافر فيها شربة من الماء وانما جعل الآخرة كذلك فلذلك يعطى المؤمن فيها ما تقر به عينه من الثواب ويعاقب الكافر فيها بأنواع من العقاب و لا ينبغي للمؤمن الفقير الممتحن بالبلاء أن يفتم لانه مشارك للانبياء والاولياء ولا للفنى الخلى منه أن يفتر ويفتخر لانه مشارك للكفرة والجهلاء ( وان البلاء أسرع الى المؤمن التقى من المطر الى قرار الارض ) شبه البلاء النازل الى المؤمن بالمطر النازل الى الارض للايضاح والوجه متعدد و هو السرعة والاستقرار بعد النزول وكثرة النفع والتسبب للحياة فان البلاء سبب للحياة الابدية و المطر سبب للحياة الارضية .

**قوله** ( فقال لي لقد كان مؤمن آل فرعون مكنت الأصابع فكان يقول هكذا - ويمد يديه - و يقول «يا قوم اتبعوا المرسلين» ) لعل المراد بهذا المؤمن صاحب ياسين المذكور سابقاً

في أوّله فتوضّ و قم إلى صلاتك التي تصلّيها فإذا كنت في السجدة الأخيرة من الركعتين الاولين فقل و أنت ساجد : « يا عليُّ يا عظيم يا رحمن يا رحيم يا سامع الدعوات يا معطي الخيرات صلّ على محمد وآل محمد و أعطني من خير الدنيا والاخرة ما أنت أهله و اصرف عني من شرّ الدنيا والاخرة ما أنت أهله و أذهب عني بهذا الوجع - وتسمّيه - فإنّه قد غاظني وأحزني » وألحّ في الدعاء . قال : فما وصلت إلى الكوفة حتّى أذهب الله به عني كلّهُ .

### ( باب فضل فقراء المسلمين )

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن محمد بن سنان ، عن العلاء ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ فقراء المؤمنين يتقلّبون في رياض الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً ثمّ قال : سأضرب لك ممثلاً لذلك إنّما

و بفرعون فرعون عيسى (ع) و هو حاكم الانطاكية لا فرعون موسى (ع) و الفرعون يطلق على كل جبار متكبر ، نعم شاع إطلاقه على ثلاثة فرعون الخليل واسمه سنان و فرعون يوسف واسمه الريان بن الوليد و فرعون موسى واسمه الوليد بن مصعب . ويؤيد ما قلنا قوله يا قوم اتبعوا المرسلين فان مؤمن آل فرعون موسى قال : « يا قوم اتبعوني اهدكم سبيل الرشاد » واضافته الى فرعون عيسى باعتبار أدنى الملابس وهو كونه فيهم واشتغاله بانذارهم أو باعتبار كونه منهم في نفس الامر ، والله أعلم ( والحق في الدعاء ) الحاح مبالغه كردن و ايستادن و دائم باريدن سحاب ، قال في المصباح الح السحاب الحاحاً دام مطره و منه ألح الرجل على الشيء اذا أقبل عليه مواظباً .

**قوله** ( ان فقراء المؤمنين يتقلّبون في رياض الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً ) روى مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء يوم القيمة الى الجنة بأربعين خريفاً » قال صاحب النهاية الخريف الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ويريد به أربعين سنة لان الخريف لا يكون في السنة الا مرة واحدة فإذا انقضى أربعون خريفاً فقد مضت أربعون سنة وفسره صاحب المعالم بأكثر من ذلك كثيراً وفي بعض رواياتنا أنه ألف عام والله أعلم ، ثم الظاهر أن التفاوت بهذه المدة اذا كان الاغنياء من أهل الصلاح والسادات و التزموا الحقوق المالية ولم يكتسبوا من وجه الحرام فيكون حبسهم لمجرد خروجهم عن عهدة الحساب والسؤال عن مكسب المال ومخرجه وحقوقه ورعاية الفقراء

مثل ذلك مثل سفينتين مرَّ بهما على عاشر فنظر في إحداهما فلم ير فيها شيئاً ، فقال : أسربوها ونظر في [لا] أخرى فاذا هي موقرة فقال : احبسوها .

٢ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن سعدان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المصائب منحٌ من الله والفقر مخزون عند الله .

٣ - و عنه رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليٌّ إن الله جعل الفقر أمانة عند خلقه ، فمن ستره أعطاه الله مثل أجر الصائم القائم و من أفشاه إلى من يقدر على قضاء حاجته فلم يفعل فقد قتله ، أما إنهما قتله بسيف و

الائتام و الأرامل والأرحام والجار و عن التصبر في بعض العبادات لاشتغال قلبه بكسبه وحفظه و الا فهم على خطر عظيم ونجاتهم في مشية الله . ويفهم منه ان الفقراء أفضل من الغني ومن الكفاف للصابر وما وقع في بعض الروايات من استعذتهم عليهم السلام من الفقر يمكن حمله على الاستعانة من الفقر الذي لا يكون معه صبر ولا ورع يحجز عما لا يليق بأهل الدين والمروة أو من فقر القلب وفقر الآخرة وقد صرح به بعض العلماء ودل عليه بعض الروايات . وللعمامة في تفضيل الفقر على الغني والكفاف أو العكس أربعة أقوال ثالثها الكفاف أفضل ورابعها الوقف ومعنى الكفاف أن لا يحتاج ولا يفضل وقال بعضهم الغني والفقر أفضل من الكفاف ولكل واحد استدلال لا يناسب المقام ذكره ( ثم قال ساضرب لك ذلك ) أي دخول الفقراء في الجنة قبل الأغنياء ( انما مثل ذلك مثل سفينتين مرَّ بهما على عاشر ) هو من يأخذ عشر المال ويقال له المشار أيضاً مبالغة وفعله من باب قتل ( فنظر في إحداهما فلم ير فيها شيئاً فقال أسربوها ) أي أرسلوها من أسربه إذا أرسله وبعثه وهكذا حال الفقراء ( ونظر في الأخرى فاذا هي موقرة ) بالاسباب والاحمال ، والموقرة على صيغة الفاعل أو المفعول من باب الافعال يقال أوقرت النخلة إذا كثر حملها فهي موقرة و أوقرت بالبناء للمفعول صار عليها حمل ثقيل ( فقال احبسوها ) إلى أن يخرج من عهده ما عليه وهكذا حال الأغنياء .

**قوله** ( المصائب منح من الله ) المنح العطاء منحه منحاً من بابى نفع وضرب اعطيته والاسم المنحة بالكسر وهي في الاصل الشاة التي يعطيها صاحبها رجلاً ليشرب لبنها ثم يردها اذا انقطع اللبن ثم كثر استعماله حتى اطلق على كل عطاء وفيه تنبيه على انه ينبغي أن يفرح صاحب المصائب بها كما يفرح صاحب العطية بها حيث عد المصائب عطية لان العطية ما ينفع به والمصائب كذلك و ان كانت في المذاق مرة كما أن الدواء النافع للمريض عطية وان كان في مذاقه مرأ ( والفقر مخزون عند الله ) لخواصه وأولياؤه يوصله اليهم تحفة لهم وباحتمل أن يكون التقدير وجزاء الفقر مخزون وفيه تنبيه على كمال منزلته ومنزلة أهله .

لارمح و لكنه قتله بما نكأ من قلبه .

٤ - عنه عن محمد بن علي ، عن داود الحذاء ، عن محمد بن صغير ، عن جده شعيب ، عن مفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كلما ازداد العبد إيماناً ازداد ضيقاً في معيشته .

٥ - و بإسناده قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لولا إلهاح المؤمنين على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى حال أضيق منها .  
٦ - عنه ، عن بعض أصحابه ، رفعه ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أُعطي عبد من الدنيا إلا اعتباراً وما زوى عنه إلا اعتباراً .

**قوله** (واكنه قتله بما نكأ من قلبه) نكأت القرحة أنكوها مهموز بفتحتين قسرتها ونكأت في العدو نكأ من باب نفع أيضاً وفي لغة نكيت فيه أنكى من باب رمى والاسم النكابة بالكسر اذا قطعت واثخت .

**قوله** (كلما ازداد العبد إيماناً ازداد ضيقاً في معيشته) نظيره قول أمير المؤمنين (ع) « وكل الرزق بالحق و وكل الحرمان بالعقل » و قوله ،

كم من أديب عالم فطن  
وكم من جهول مكثر ماله

مستكمل العقل مقل عديم  
ذلك تقدير العزيز العليم

ولعل سر ذلك ان الاكثار موجب للتكبر والخلاء واحتقار الناس والجفاء والخشونة والقسوة والغفلة بسبب اشتغال المكثرين بأموالهم مع كثرة ماوجب عليهم من الحقوق التي قل من يؤديها وبذلك يتعرضون لسخط الله وبعدهم عن رحمته فلذلك جعل الله عز وجل ازدياد الايمان الموجب لازدياد المحبة سبباً لضيق معيشة المحبين لطفاً و اكراماً ليحفظهم عن المفساد المذكورة . فطب أيها العاقل اللبيب نفسك بما رضى الله لك من المعاش واكفف بالحلل عن الحرام و بما رزقك الله عما لم يعطك فانه خير لك و كاف لسد جوعتك ولا تضيع عمرك في طلب ما زاد .

**قوله** ( لولا إلهاح المؤمنين على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى حال أضيق منها) لان الله تعالى يحبهم ويحب تقر بهم منه . والدنيا على تفاوت درجاتها ما نعمة من قربه فيمنعهم منها لئلا يشغل قلوبهم بها ، ثم انه يستجيب دعاءهم في طلب الزيادة لئلا تنكسر قلوبهم وقد يصرف قلوبهم عن الثقة بها ويميلها إلى الثقة به وذلك أيضاً من توابع المحبة .  
**قوله** (ما اعطى عبد من الدنيا الا اعتباراً ولا زوى عنه الا اعتباراً) جعل الفنى غنياً ليرى مادونه فيشكر وجعل الفقير فقيراً ليرى ما فوقه فيصبر والكل ممتحن بامتحانات اخر و

٧- عنه، عن نوح بن شبيب و أبي إسحاق الخفاف، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس لمصاص شيعتنا في دولة الباطل إلاّ القوت، شرفوا إن شئتم أو غربوا لن ترزقوا إلاّ القوت .

٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن الأشعري ، عن بعض مشايخه، عن إدريس بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله : يا عليّ الحاجة أمانة الله عند خلقه، فمن كتمها على نفسه أعطاه الله ثواب من صلى، ومن كشفها إلى من يقدر أن يفرّج عنه ولم يفعل فقد قتله، أما إنّه لم يقتله بسيف ولا سنان ولا سهم ولكن قتله بمانكا من قلبه .

٩- عنه، عن أحمد، عن عليّ بن الحكم، عن سعدان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ الله عزّ وجلّ يلتفت يوم القيامة إلى فقراء المؤمنين، شبيهاً بالمعتذر إليهم، فيقول وعزّي و جلالتي ما أفقر تكلم في الدنيا من هو ان بكلم عليّ و لنرونّ ما أصنع بكم

مختبر باختبارات أخفى وأظهر، و بالجملة كل ما في الدنيا فهو لاخبار العبد و حقيقة الاختبار طلب الخبر و معرفته لمن لا يكون عارفاً به و لما كان الله عز وجل عالماً بمضمرات القلوب و خفيات الغيوب كان عالماً بالمطيع و العاصي فليس نسبة الاختبار اليه بحقيقة بل مجاز باعتبار ان فعله ذلك مع عباده ليمرتب عليه الجزاء مشابه بفعل المختبر منا مع صاحبه .

**قوله** (ليس لمصاص شيعتنا في دولة الباطل الا القوت ) المصاص خالص كل شيء يقال فلان مصاص قومه أي خالصهم نسباً يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع و المذكر و المؤنث، والقوت ما يؤكل ليمسك الرمي قاله ابن الفارس والزهري وقيل هو البلغة بمعنى قدر ما يبلغ به من العيش ويسمى ذلك أيضاً كفافاً لانه قدر يكفه عن الناس و يغنيه عن سؤالهم وهذا القدر يدفع اللاقة و يوجب الراحة كما قال أمير المؤمنين «ع» «ولامال أذهب للفاقة من الرضا بالقوت» والوجه فيه أن من رضى بالقوت وتوكل على الحي الذي لا يموت لم يفتقر الى غيره لاجل المسكنة . و قال أيضاً «من اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة و تبوء خفض الدعة والرغبة في الزائد مفتاح النصب و مطية التعب » ثم بالغ في أن نصيبهم القوت بقوله (شرفوا ان شئتم أو غربوا لن ترزقوا الا القوت) وهو كناية عن الجد في الطلب والسير في أطراف الارض فانه تعالى يمنع خالصهم عن الزائد من القوت لطفا بهم وحفظاً لهم عن مفساد الزائد و يبنى للعامل الطالب للحق أن يترك طلب الزيادة ويتصور أن كل أحد انما يأكل قوته ويكتفيه ذلك في البقاء والتعيش وأن الزيادة وبال عليه.



اليوم فمن زوّد منكم في دار الدنيا معروفًا فخذوا بيده فأدخلوه الجنة قال: فيقول رجلٌ منهم: يا ربّ إنّ أهل الدنيا تنافَسوا في دنياهم فنكحوا النساء ولبسوا الثياب اللينة و أكلوا الطعام وسكنوا الدُور و ركبوا المشهور من الدوابّ فأعطني مثل ما أعطيتهم. فيقول تبارك وتعالى : لك و لكلّ عبد منكم مثل ما أعطيت أهل الدنيا منذ كانت الدنيا إلى أن انقضت الدنيا سبعون ضعفًا .

١٠- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن إبراهيم بن عقبة، عن إسماعيل ابن سهل و إسماعيل بن عبّاد ، جميعاً يرفّعهان إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: ما كان من ولد آدم مؤمناً إلاّ فقيراً ولا كافرّاً إلاّ غنياً حتّى جاء إبراهيم عليه السلام فقال : « ربّنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا » فصيّر الله في هؤلاء أموالاً و حاجة في هؤلاء أموالاً و حاجة .

**قوله** ( ما افقرتكم في الدنيا من هوان بكم ) ويعلم بحكم المقابلة أنه تعالى ما أغنى أحداً للمتّعظيم والتّكريم به، و بالجملة اعطاء المال وغيره ليس تكريماً وتطيّماً ومنعه ليس اهانة وتحقيراً بل كل واحد من المنع والاعطاء اختبار وامتحان ولكن الفقر خير من الغنى مع الصبر على مشاقه لمافيّه من قطع التعلّق بغيره تعالى. وفيه رد على من زعم من الجهلة من أن الفقراء لو كانوا من خواص الله وأوليائه وأهل كرامته لم يبتلهم بالشدائد والمكاره، وهل يرى أحد يبتلى محبه كما قال فرعون لموسى «ع» «فلولا ألقي عليه أسورة من ذهب» وقال كفره قريش «أو يلقي اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها» قالوا ذلك لجهلهم بمصالح الفتنه والاختبار ومواضع الغنى والافتقار وللفقراء أن يقولوا لو كان الاغنياء من خواص الله وأوليائه لم يمنحهم بالمال الذي يذكر الدنيا ويقسو القلب وينسى الآخرة فالإلهام بليّة عظيمة لأنّه خيرات عجل الله تعالى لهم كيف وقد قال الله تعالى «وايحسبون أنما نمدهم به من مال و بنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون» ثم أشار الى أنه تعالى يشرف الفقراء بشرف درجة الشفاعة لمن أحسن اليهم من الاغنياء والناس في الحساب بقوله :

(فمن زود منكم في دار الدنيا معروفًا) أى اعطاء (فخذوا بيده فأدخلوه الجنة ) فيأخذون بيد من اطعمهم بطعام وسقاهم بماء وألبسهم بلباس وأعانهم في حاجة ويدخلون الجنة والناس في الحساب فعلم أن احتياج الاغنياء الى الفقراء أشد من العكس .

**قوله** (فصير الله في هؤلاء أموالاً وحاجة وفي هؤلاء أموالاً وحاجة) فصار الناس أربعة اصناف موسّع عليه في الدنيا والآخرة و هو المؤمن الصالح الغنى الشاكر. و مقنّن عليه

١١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء رجل موسر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله نقي الثوب فجلس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فجاء رجل معسر درن الثوب فجلس إلى جنب الموسر، فقبض الموسر ثيابه من تحت فخذه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: أخفت أن يمسك من فقره شيء؟ قال: لا، قال: فخفت أن يصيبه من غناك شيء؟ قال: لا، قال: فخفت أن يوسخ ثيابك؟ قال: لا، قال: فما حملك على ما صنعت؟ فقال: يا رسول الله إن لي قريناً يزين لي كل قبيح ويقبح لي كل حسن. وقد جعلت له نصف مالي، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للمعسر: أتعبل؟ قال: لا، فقال له الرجل: ولم؟ قال: أخاف أن يدخلني ما دخلك.

فيهما و هو الكافر الفقير. وموسع عليه في الدنيا فقط و هو الكافر الغني و موسع عليه في الآخرة فقط و هو المؤمن الفقير الصابر.

**قوله** (فجلس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله) أي مع رسول الله أو عنده (فجاء رجل معسر درن الثوب) درن بفتح الدال وكسر الراء صفة مشبهة من الدرن بفتحها وهو الوسخ درن الثوب درناً من باب تعب فهو درن مثل وسخ وسخا فهو وسخ وزناً ومعنى :

(فقبض الموسر ثيابه من تحت فخذه) قال الشيخ ضمير فخذه يعود إلى الموسر أي جمع الموسر ثيابه تحت فخذه وضما تحت فخذي نفسه لئلا يلاق ثياب المعسر ويحتمل عوده إلى المعسر ومن على الأول أما بمعنى في أو زيادة على القول بجواز زيادتها في الإثبات وعلى الثاني لا ابتداء الغاية والمود إلى الموسر أولى كما يرشده إليه قوله «ص» (فخفت أن يوسخ ثيابك) لأن ثيابه لو كانت تحت فخذي المعسر لا يمكن أن يكون قبضها من تحت فخذه خوفاً من أن يوسخها في نفس الأمر فلا يكون هذا التقريع في مرتبة الكمال كما يكون التقريعان السابقان في مرتبته (فقال يا رسول الله إن لي قريناً يزين لي كل قبيح ويقبح لي كل حسن) أي أن لي شيطاناً يغيبيني ويجعل في نظري القبيح حسناً والحسن قبيحاً وهذا العمل الشنيع من جملة اغوائه وفي النهاية ما من أحد الا وكل به قرينه أي مصاحبه من الملائكة والشياطين قرينه من الملائكة يأمره بالخير وقرينه من الشياطين يأمره بالشر والمراد بالقرين ههنا هو الثاني .

(قد جعلت له نصف مالي) مقابلاً لكسرى قلبه وزجراً لنفسه عن مثل هذه الزلة (قال اخاف ان يدخلني ما دخلك) من الكبير والغرور والترفع على الناس واحتقارهم وغيرها من الاخلاق الذميمة اللازمة للمال، والغرض من الحديث بيان لما لزم المال من القبايح و

١٢- عليُّ بن إبراهيم، عن عليِّ بن محمد القاساني، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن داود المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: في مناجات موسى عليه السلام: يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل: مرحباً بشعار الصالحين، وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل: ذنب عجلت عقوبته .

١٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: طوبى للمساكين بالصبر وهم الذين يرون ملكوت السماوات والأرض .

١٤- و بإسناده قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: يا معشر المساكين طيبوا نفساً و أعطوا الله الرضا من قلوبكم يشكم الله عز وجل على فقركم ، فإن لم تفعلوا فلا ثواب لكم .

المفاسد و اظهار أن اللائق بحال الفقراء رده للفرار من مفاسده .

**قوله** (إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين) الشعار ماولى الجسد من الثياب والشعار العلامة أيضاً و الفقر من شعار الصالحين و صفاتهم مثل الانبياء والاولياء والغنى من شعار الظالمين والمتكبرين مثل الفراعنة و أشياعهم والامر بترحيبه اشارة الى التلقى بقبوله والرضا به من صميم القلب لانه يوجب دخول أهله فى حزب الصالحين وحسن اولئك رفيقاً (و إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته) لعل المراد بالذنب الغنى و بالعقوبة البعد عن الحق فى الدنيا وهو من أعظم العقوبات وقد شبه أمير المؤمنين (ع) أهل الدنيا تارة بالكلاب والذئاب واخرى بالانعام والدواب فى أنهم يزرعون أياماً قليلة فى مزرع الدنيا ويتركون عنان الطبيعة فى أيدي الهوى و يعرضون عن حقوق المولى فيحشرون يوم القيامة أعمى، ويحتمل أن يراد بالذنب غير الغنى و بالعقوبة الغنى.

**قوله** (طوبى للمساكين بالصبر وهم الذين يرون ملكوت السماوات والارض) لعل المراد أن المساكين الزاهدين فى الدنيا الراغبين عن زهراتها ، الصابرين فى البأساء والضراء ، الشاكرين لخالق الارض والسمااء يفتح الله عيون قلوبهم ويرون ملكوت السماوات والارض و ينظرون فى الظلمات البشرية الى الاسرار الالهية ، و يشاهدون فى الابدان الناسوتية الاشرافات اللاهوتية و ربما يتفاوت ذلك التجلى بتفاوت حالاتهم فى الصبر و الشكر و السير الى الله سبحانه و بذلك يتفاوت نور الايمان فى قلوبهم و بذلك يتفاوت الرؤية والله يؤيد بنصره من يشاء .

١٥- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، عن عيسى الفراء، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة أمر الله تبارك وتعالى منادياً ينادي بين يديه أين الفقراء؟ فيقوم عنق من الناس كثير، فيقول: عبادي! فيقولون: لبيك ربنا، فيقول: إنني لم أفقر كم لهوان بكم عليّ ولكني إنما اخترتكُم لمثل هذا اليوم تصفحوا وجوه الناس فمن صنع إليكم معروفاً لم يصنعه إلا في فكافوه عني بالجنة.

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن إبراهيم الحدّاء، عن محمد بن صغير، عن جده شعيب، عن مفضل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لولا إلحاح هذه الشيعة على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى ما هو أضيق منها.

١٧- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن محمد بن الحسين ابن كثير الخزّاز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: أما تدخل السوق؟ أما ترى الفاكهة تباع؟ والشيء مما تشتهي؟ فقلت: بلى، فقال: أما إن لك بكل ما تراه فلا تقدر على شرائه حسنة.

١٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن عليّ ابن عفّان، عن مفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله جلّ ثناؤه ليعتذر إلى عبده المؤمن المحجوج في الدنيا كما يعتذر الأخ إلى أخيه، فيقول: و عزّتي و جلالتي ما أحوجتك في الدنيا ما كان بك عليّ، فارفع هذا السجف

**قوله** (و اعطوا الله الرضا من قلوبكم يشبكم الله عز وجل على فقركم فان لم تفعلوا فلا ثواب لكم) الفقر نعمة من الله على عبده فاذا رضى به كان رضاء شكرياً يستحق به الاجر و الثواب وان سخط منه كان سخطه كفراً لتلك النعمة فلا يستحق الثواب نعم لو كان عدم الرضا عبارة عن ميل قلبه الى الغنى دون السخط والاعتراض على قسمة الحق فالظاهر أن له ثواباً دون ثواب الراضى وملخص القول أن للفقير ثلاثة أحوال أحدها الرضا بالفقر والفرح به و هو شأن الاولياء والاصفياء ، وثانيهما الرضا به دون الفرح وله أيضاً ثواب دون الاول، وثالثها عدم الرضا به والكراهة فى القسمة وهذا لا ثواب له أصلاً .

**قوله** (فارفع هذا السجف) السجف بالفتح ويكسر و ككتاب: الستر.

فانظر إلي ما عوّضتك من الدنيا ، قال : فیرفع فيقول : ما ضرّني ما منعني مع ما عوّضتني .

١٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة قام عنق من الناس حتى يأتوا باب الجنة فيضربوا باب الجنة ، فيقال لهم : من أنتم ؟ فيقولون : نحن الفقراء ، فيقال لهم : أقبل الحساب ؟ فيقولون : ما أعطيتونا شيئاً تحاسبونا عليه ، فيقول الله عز وجل : صدقوا ادخلوا الجنة .

٢٠- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن مبارك غلام شعيب قال : سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول : إنّ الله عزّ وجلّ يقول إنّني : لم أغن الغنيّ لكرامة به عليّ ولم أفقر الفقير لهوان بدعليّ وهو ممّا ابتليت به الاغنياء بالفقراء و لولا الفقراء لم يستوجب الاغنياء الجنة .

٢١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن إسحاق بن عيسى ، عن إسحاق بن عمار والمفضل بن عمر قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : مياسير شيعتنا أماناؤنا على محاييهم ، فاحفظونا فيهم يحفظكم الله .

**قوله** (وهو ممّا ابتليت به الاغنياء بالفقراء) جملة ما في الدنيا خيرها وشرها ، عسرها ويسرها ، منافعها ومضارها جعلت اختباراً وامتحاناً للخلق سبحانه كما ابتلى بعضهم بالفقر اختباراً لصره على المكروه وغيره . كذلك اختبر بعضهم بالغنّى امتحاناً لشكره وصره على ما يثقل عليه من رعاية حال الفقراء بشيء من أمواله ، و قوله :

(و لولا الفقراء لم يستوجب الاغنياء الجنة) اشارة الى كثرة مفسدات الفنى و الى أن نجاة الاغنياء منحصرة في رعاية احوال الفقراء الذين هم عيال الله وعيال رسوله و التفاتهم الى تدارك ما يحتاجون اليه يبذل شيء من أموالهم وسد خلتهم و رفع حاجتهم .

**قوله** (مياسير شيعتنا اماناؤنا على محاييهم) المفعال يجمع على مفاعيل كالمنقال على مثاقيل (فاحفظونا فيهم يحفظكم الله) أى يحفظكم الله فى أموالكم و أنفسكم فدل على أن الاغنياء لو لم يرعوا احوال الفقراء سلبت منهم النعمة لانه اذا ظهرت الخيانة من المؤمن استحق أن يؤخذ ما فى يده . يرشد اليه قول امير المؤمنين عليه السلام و ان الله تعالى عباداً يختصهم بالنعم لمنافع العباد فيقرها فى أيديهم ما بذلوها فاذا امنعوا نزعها ثم حولها الى غيرهم ، أقول :

٢٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الفقر أزين للمؤمن من العذار علي خد الفرس .

٢٣- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله ابن غالب ، عن أبيه ، عن سعيد بن المسيب قال ، سألت علي بن الحسين عليه السلام عن قول الله عز وجل : « و لولا أن يكون الناس أمة واحدة » قال : عنى بذلك أمة محمد صلى الله عليه وآله أن يكونوا علي دين واحد كفاراً كلهم « لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة » ولو فعل الله ذلك بأمة محمد صلى الله عليه وآله لحزن المؤمنون و غمهم ذلك و لم ينأكحهم و لم يوارثوهم .

## ( باب )

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبان بن عبد الملك قال : حدثني بكر الأرقط ، عن أبي عبد الله عليه السلام أو عن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه دخل عليه واحد فقال : أصلحك الله إنني رجل منقطع إليكم بمودتي و فاللائق بحال ذي القدرة ان يشتري درجات الجنة و صحت و بقاء ثروته بمواساة ذوي الحاجات و يحتمل ان يكون « يحفظكم الله » جملة دعائية .

**قوله** (الفقر أزين للمؤمن من العذار علي خد الفرس) أي في الحسن أو الحفظ والمنع لان الفقر يحفظ النفس من الطغيان كما ان العذار يمنع الفرس من العصيان ، و العذار بالكسر من الفرس كالعارض من وجه الانسان ، ثم سمي السير الذي علي خده من اللجام عذاراً باسم موضعه ، و في المذهب العذار سرفاسر و العذاران دوال ازدوسوى روى اسب **قوله** ( عنى بذلك امة محمد «ص» ) أريد بذلك هنا الناس و بالامة الامة المدعوة و المستجيبة جميعاً و اريد بالامة في قوله (ولو فعل ذلك بأمة محمد «ص» ) غير المستجيبة و بذلك جعل المذكور و اشير بقوله (ولم ينأكحهم و لم يوارثوهم) الى أن كونهم امة واحدة كفره علي تقدير جعل المذكور من جهة انقطاع النسل و الايمان لعدم التناكح و التناسل دون الارتداد ، و الغرض ان منع الكفار من بعض الدنيا لاسترضاء المؤمنين لئلا يحزنوا بمشاهدة عدوهم في النعمة و الزينة الكاملة فيهلكهم الحزن أو ينقطع النسل فيصير كل الامة كفاراً ، والله أعلم .

قد أصابني حاجة شديدة" وقد تقرّبت بذلك إلى أهل بيتي و قومي فلم يزدني بذلك منهم إلاّ بعداً ، قال : فما آتاك الله خير مما أخذ منك . قال : جعلت فداك أدع الله لي أن يغنيني عن خلقه ، قال : إن الله قسم رزق من شاء على يدي من شاء ولكن سل الله أن يغنيك عن الحاجة التي تضطرك إلى لئام خلقه .

٢- عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الفقر الموت الأحمر ، فقلت لأبي عبد الله عليه السلام : الفقر من الدينار والدرهم؟ فقال : لا ولكن من الدين .

**قوله** (فما آتاك الله خير مما أخذ منك ) المراد بالموصول الاول اما الفقر أو حسب الأئمة عليهم السلام والانتفاع اليهم ، وأما الموصول الثاني فالمراد به الغنى ومتاع الدنيا . (ولكن سل الله أن يغنيك عن الحاجة التي تضطرك إلى لئام خلقه) اللئام جمع اللثم و هو البخيل ومن ليس له مروءة وقوة وذلك لانه لا يقضى حاجة أحد و ربما يلومه في رفع الحاجة اليه أو يمنه بقضاءها ومثله الظالم والفاسق المعلى بفسقه وفي الادعية اللهم لا تجعل لظالم ولا فاسق على يداً ولا منة ، وذلك لان القلب جبول على حب من أحسن اليه وفي حب الظالم معاصي كثيرة ولذلك قال الله تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار .

**قوله** (الفقر الموت الاحمر) شبه الفقر بالموت في الكرب والشدة ، ووصفه بالاحمر مبالغة في شدته لان أشد الموت ما كان بالقتل وسفك الدم .

(فقلت لأبي عبد الله ع) الفقر من الدينار والدرهم؟ فقال لا ولكن من الدين) نظيره قول أمير المؤمنين ع «الفقر والغنى بعد العرض على الله» والمعنى أنهما يتبينان و يظهران بعد العرض على الله والفراغ من الحساب وهو ما أشار اليه رسول الله ص بقوله «أتدرون ما المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع له فقال المفلس من امتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة و يأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ، ثم طرح في النار (١)» بل قد يقال أن المفلس حقيقة هو هذا من ليس له مال أو من قل ماله فالتاس يسمونه مفلساً وليس هو بمفلس و فقير حقيقة لان هذا الافلاس ينقطع بموته وربما ينقطع بيسار في حياته بخلاف ذلك المفلس الفقير فانه هالك دائماً ويحتمل أن يراد بقوله ع «ولكن من الدين» الفقر القلبي و ضده الغنى القلبي فالفقير على هذا من ليس له في الدين معرفة وعلم باحكامه ولا تقوى وورع وغير ذلك من الصفات الحسنة و هذا أيضاً أشد من الفقر المتعارف بل لانسبة بينهما .

## (( باب ))

## ( ان للقلب اذنين ينفت فيهما الملك والشیطان )

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من قلب إلا وله اذنان، على إحدیهما ملك مرشد، وعلى الاخری شیطان مفتن، هذا يأمره و هذا یزجره، الشیطان يأمره بالمعاصي و الملك

ما أحسن الدين و الدنيا اذا اجتمعما لا بارك الله فی الدنيا بالادین  
**قوله** (ما من قلب الا وله اذنان على احدىهما ملك مرشد وعلى الاخری شیطان مفتن) الظاهر أن المراد بالقلب النفس الناطقة و هی جوهر روحانی متوسط بین العالمین عالم روحانی صرف و عالم جسمانی یفعل فیما دونه و ینفعل عما فوقه و اثبات الاذن له من باب الاستمارة و التشبیه فی ادراك الاقوال و هو بمثابة مرآة تجتاز علیه أصناف الصور المختلفة أمامن طرق الحواس الظاهرة و الباطنة أو من العالم الروحانی (١) فهو دائماً محل للحوادث (١) قوله «أو من العالم الروحانی» هذا ظاهر مشهود فی النفوس الانسانیة اذ لیست ادراکاتها منحصرة فیما یأتی الیه من الحواس الظاهرة و الباطنة بل لها ادراکات یأتی الیه من عالم آخر غیر العالم المشهود، و بالجملة النفس برزخ بین عالمی الغیب و الشهادة فیدرك الانسان عالم الشهادة و هو عالم الاجسام باعضائه الجسمانیة و یدرك عالم الغیب بقوة غیر جسمانیة، ولو کان ادراکه بالحس فقط لكانت معلوماته قليلة جداً فاعتبر ذلك بحال الصبی الرضيع و الرجل البالغ المحنك كلاهما مشترکان فی الحس، فالصبی یرى الالوان و الاضواء و یرى امه و من حوله و یسمع الصوت نداء کما یرى و یسمع البالغ و کما یدرك البالغ زائداً علی الرضيع فانما یدرکه بغير حسه مثل أن الصورة فی المرآة لاحقیة لها و أن اللون لیس موجوداً جوهریاً قائماً بنفسه بل هو فی جسم حامل له و أن الکواکب و الاجسام البعيدة أعظم مما یرى منها و غیر ذلك، فکل المعلومات و المعقولات الحاصلة له مدرکات بغير حسه. ملاک الفرق و الامتیاز بین الحس و غیر الحس ان کل قوة تزد و تنقص و تشد و تضعف بضعف مزاج بعض أعضاء البدن و قوته هیهو و کل قوة لا یتغیر لتغیر العضو فهی غیر جسمانیة مثال الاول الابصار فان ضعفه تابع لضعف العين و قوته تابعة لقوتها و السمع فانه تابع للاذن كذلك و مثال الثاني التعقل فانه لا یتضعف بضعف أى عضو فی البدن فالمهندس فی زمان شیخوخته یتعقل المثلث کما کان یتعقل فی شبابه و لیس معنی المثلث أخفی عند عقله بخلاف الابصار فان الخطوط و النقوش عند بصره فی الشیخوخة أخفی عنده منها فی أيام شبابه بل التعقل بعکس الابصار یشدد عند ضعف البدن و بالجملة ادراك الانسان تلك المعقولات الکثیرة التي\*



يزجره عنها، وهو قول الله عز وجل: «عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» .

الادراكية وموضوع للاحوال النفسانية فدائماً ينتقل من حال الى حال و تلك الحوادث و الاحوال المسماة بالخواطر محركات للارادة والاشواق وهى محركات للعزم والنية و هى محركة للقوة والقدرة وهى محركة للاعضاء فيصدر الفعل خيراً كان أو شراً عنهما عن هذه المبادئ المترتبة وهذا معنى ماروى د أبى الله أن يجرى الاشياء الا بأسبابها (١)، ثم تلك الخواطر المحركة للارادة تنقسم الى قسمين (٢) قسم يدعو الى الخيرات وقسم يدعو

\* تزيد على محسوساته أضغافاً مضاعفة (بل نسبة المحسوسات اليها اقل من نسبة الواحد الى آلاف آلاف كنسبة معلومات الرضيع الى معلومات أعظم الحكماء) ليس ادراك هذه المعلومات الكثيرة بالحس من عالم الشهادة بل بالعقل من عالم الغيب والحس معد لصاحب العقل للافاقده كالرضيع، ولا ريب أن الاعداد لاتمايز بينها فلولم يكن قوة مسماة بالعقل موجودة فى الانسان الحكيم لم يكن تمايز بينه وبين الرضيع اذ كلاهما واجدان للحس و عاقدان للعقل ان فرض عدم قوة مسماة بالعاقلة.

وممكنك أن تجرى كلامنا فى القوى الباطنة أيضاً مثلاً الواهمة معنى واحد يعرض للمحيوان وقتاً ما ويزول من غير ان يكسب منه علماً فالرضيع يحزن لفقد امه ويسر بحضورها وهذا الحزن أو السرور حالة واحدة تعرض له فى وقت واحد ثم يزول وخيال المرئى مثلاً كذلك لا يوجب كسب علم بل هو جزئى يوجد وقتاً ما وحافضة لما أدركه جزئياً مثله، بل نقول ذلك فى الفكر أيضاً فإنه حالة جسمانية غير العقل عارضة للدماغ لو لم يكن قوة مسماة بالعاقلة، عمالة اياه...م يتحرك لتتبع المعقولات وتركيبها وتفصيلها بل كان يقتصر على تركيب المحسوسات فقط . وبالجمله فهذه القوة العاقلة باب مفتوح على الانسان من العالم الروحانى به يطلع على عالم الغيب ان لم يدنسها بالاعتصار على الكليات المتعلقة بالموجودات الدنيوية ولم يشتغل بالتفكير فى الدنيا عن الآخرة والا فهو بمنزلة طائر يطير عن المذبله ثم يهبط اليها.

ثم اعلم و تظن انا نتمسك لا ثبات تجرد العاقلة بعدم حصول الضعف لا بكثرة المعقولات فى الشيخوخة فان ضعف البصر يدل على جسمانية وان كثرة المبصرات كما يأتى قريباً ان شاء الله . (ش)

(١) تقدم فى كتاب الحجة باب معرفة الامام ج ٥ ص ٩٦٧ .

(٢) قوله « تلك الخواطر المحركة للارادة تنقسم الى قسمين » يعنى ان كل ما يأتى اليها من طرق حواسه خاطر داع الى الشر وكل ما يأتى اليها من غير حواسه خاطر داع الى الخير \*

٢ - الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن سعدان ، عن أبي بصير ،

الى الشرور فهما خاطران مختلفان فافتقرا الى اسمين مختلفين فالخاطر الداعى الى الخير يسمى الهاماً والخاطر الداعى الى الشر يسمى وسواساً ، وهما لما كانا حادثين والحادث يحتاج الى سبب وجب أن تكون أسبابهما القريبة مختلفة فسبب الالهام يسمى ملكاً (١) وسبب الوسواس \* لان العقل لا يدعو الى الشر البتة فان رأيت بعض أفراد الانسان استعمل عاقلته فى جمع حطام الدنيا وتحصيل علوم لا ينفع الا فى الدنيا ويضر بالآخرة فانما دعاه الى ذلك حبه للمحسوسات وركونه اليها وعاد الشر الى الحس بالآخرة (ش)

(١) قوله «فسبب الالهام يسمى ملكاً» سبق من الشارح ان داعى الخير يأتى الى القوة العاقلة من العالم الروحاني وهو عالم الملائكة فلا بد ان يكون سبب الالهام ملكاً وأما داعى الشر فمن الحواس ولا يدعو الحس نفسه الى شيء فاذا أبصر الرجل شيئاً فربما لا يتشوق الى القرب منه ولا الى الهرب عنه. فالشوق أمر زائد على الحس غير حاصل للحواس الظاهرة ويسمون القوة التى بها يتشوق الحيوان الواهمة ، والواهمة قوة جسمانية ولا شيء من الجسم يتغير عن حاله الا أن يغيره غيره. فلو خلى جسم ونفسه بقى على حاله مستمراً فالواهمة لا تتغير عن حالها ولا تحصل فيها حالة الشوق بعد العدم الاسبب ، وليس هذا بسبب الحس الظاهر والا لكان كل من أحس شيئاً اشتاق اليه او تنفر عنه وليس كذلك فلا بد أن يكون السبب شيئاً آخر ينضم الى الحس وباجتماعها يحصل الشوق فان كان ذلك لسبب هو العقل فهو داع الى الخير بالهام الملك ، وخارج عن موضوع بحثنا فلا بد أن يكون السبب الداعى الى الشر شيئاً آخر غير العقل وهو الشيطان. ولا بد من هذا التفصيل هنا لان كلام الشارح يوهم أن الشيطان هو نفس الحواس الظاهرة والباطنة وليس مراده ذلك قطعاً بل الشيطان موجود آخر مسلط على الحواس غير مسلط على العقل وله سبيل الى باطن العروق ولا سبيل له الى داخل القلب ولما كان أصل كلام الشارح مقتبساً من كلام صدر المتألهين قدس سره ننقل كلامه هنا توضيحاً وتأيداً لما فصلناه قال فى مفاتيح الغيب: انك تعلم أن هذه الخواطر حادثة وكل حادث لابد له من سبب و مهماختلفت الحوادث دل على اختلاف الاسباب لكن الاختلاف ان كان بحسب العوارض و الخارجيات فيحتاج الى اختلاف القوابل والاستعدادات وان كان الاختلاف بحسب الحقائق والممنوعات فيفتقر الى اختلاف الملل الفاعليات ولما كان اختلاف الخواطر بحسب الخيرات والشرور وكان الاختلاف بينهما اختلافاً حقيقياً ذاتياً فيكون الاختلاف بين مبدء الالهام ومبدء الوسواس أيضاً كذلك وهذا مما يشاهد من سنة الله فى ترتيب المسببات على الاسباب فهما استتار حيطان البيت بنور النار واظلم سقفه بسواد الدخان علمت أن سبب الاسوداد غير سبب \*

عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إِنَّ للقلب أذنين فإذا همَّ العبد بذنب قال له روح الايمان : لا تفعل ، وقال له الشيطان : افعل وإذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان .

يسمى شيطاناً . والامر الذى به يتهياً القلب لقبول الهام الملك يسمى توفيقاً وهداية ، والامر الذى به يتهياً لقبول وسوسة الشيطان يسمى اغواء وخذلاناً فالملك عبارة عن خلق خلقه الله تعالى لالهام الحق والشيطان عبارة عن خلق شأنه ضد ذلك فالشيطان فى مقابلة الملك و الوسواس فى مقابلة الالهام والاغواء والخذلان فى مقابلة التوفيق والهداية فالقلب دائماً متجاذب بين الملك و الشيطان ، الشيطان يأمره بالمعاصى و الملك يزجره عنها و يأمر بالخيرات فان تبع أمر الشيطان بامضاء القوة الشهوية والغضبىة و اختبار الاخلاق الذميمة والاعمال القبيحة ظهرت تسلطه على الملك وصار القلب ملكه يتصرف فيه ما يشاء كيف شاء و ان تبع أمر الملك و سلك سبيل الخيرات و ترك الهوى والشهوات واتصف بالعلم والطهارة والتقوى والاشتياق الى الآخرة والزهد فى الدنيا ظهر تسلطه على الشيطان و صار القلب ملكاً له ومهبطاً للالهامات و معدناً للمعارف والكرامات و موردناً للانوار والاشراقات و مندرجاً فى زمرة الروحانيين والملائكة المقربين والله يؤيد بنصره من يشاء و هو على كل شىء قدير .

**قوله** (أن للقلب اذنين فاذا هم العبد بذنب قال له روح الايمان لا تفعل وقال له الشيطان افعل واذا كان على بطنها نزع منه روح الايمان) للنفس طريق الى الخير وطريق الى الشر و للخير مشقة حاضرة زائلة ولذة غائبة دائمة ، وللشر لذة حاضرة فانية ومشقة غائبة باقية والنفس بالاستنارة كذلك لانوار القلب وظلماته سببان مختلفان فسبب الخاطر الداعى الى الخير يسمى ملكاً وسبب الخاطر الداعى الى الشر يسمى شيطاناً ، واللفظ الذى به يتهياً القلب لقبول الهام الملك يسمى توفيقاً والذى يتهياً لقبول وسوسة الشيطان يسمى خذلاناً والملك عبارة عن جوهر روحانى نورانى خلقه الله ، شأنه افاضة الخير وافادة العلم وكشف الحق والوعد بالمعروف و قد سخره الله لذلك ، و الشيطان عبارة عن موجود روحانى ظلمانى شأنه ضد ذلك و هو الوعد بالشر والامر بالمنكر والتخويف عند الهام بالخير بالفقر ونحوه . انتهى ما أردنا نقله والشارح كما ترى حذف فى تعريف الشيطان قوله موجود روحانى ظلمانى و اكنفى عن ذلك بقوله خلق فصار كلامه موهماً (وعذره انصراف لفظ الروحانى الى الخير) وقالوا يجب الاجتناب فى التعريفات عن الكلام المشتبه و المشترك ، والخلق يشمل كل شىء حتى المحسوسات والروحانى خاص بالمجردات . وان امر بالشئ (ش)

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامن مؤمن إلا ولقلبه اذنان

يطلب اللذة ويهرب عن المشقة فهو دائماً متردد بين الخير والشر فإذا هم بخير قال له روح الايمان وهو الملك الموكل به: اقلع وأوحى اليه منافعه. وقال له الشيطان: لاتفعل وألقى اليه بواعثه؛ و إذا هم بذنب له قال له روح الايمان لاتفعل وقال له الشيطان أفعلفيقع بينهما تدافع فيقول له الشيطان عند ذلك ما هذا الزهد ولم تمتنع عن هذه اللذة الحاضرة ، و هل ترى أحداً يخالف هواه ويترك نفعه الحاضر ومبتغاه وهل تريد أن يزيد صلاحك على فلان وفلان وقد فعلوا ما تمتنع منه وان خفت من العقوبة الاجلة فان باب التوبة و الانابة مفتوح والله غفور رحيم، الى غير ذلك من البواعث على مطلبه فيميل النفس الى الشيطان ويصنى الى زخرف أقواله وعند ذلك يقوم الملك بالارشاد ويقول لم تسمع ما ألقى اليك عدوك وهل هلك الا من اتبع اللذة الحاضرة و نسى سوء العاقبة و قنع بلذة يسيرة فى مدة قليلة و ترك السعادة الابدية واللذة الباقية و لو وقع الناس فى المهالك أفنقع فيها و ترك الذنب أهون من طلب التوبة. أفما ترى أن كثير آمن المذنبين يموتون بلا توبة و للتوبة شرائط قلما تحصل ومغفرة الرب لمن يشاء فلعل مشيتك لاتتعلق بك ورحمته للمحسن فلعلك لاتكون من المحسنين وهكذا يقع بينهما مقاولات ويتلو كل واحد فصلاً مشعباً من مطالبه ولا يزال النفس يتردد بينهما حتى يستقر على ما شاء الله وعلى ما هو أشد مناسبة له فان كان الغالب فيه الصفات الملكية صار من حزب الله و جرى على جوارحه الطاعة ودخل فى زمرة المقربين وان كان الغالب فيه الصفات الشيطانية ظهر على جوارحه الاعمال الشنيعة كالزنا و غيره فمئذ ذلك يفر منه روح الايمان لئلا يشاهد معصية الجبار تعظيماً له، أو ليتباعد عمن يستحق العذاب كما خرج لوط عن القرية التى امطرت عليها مطر السوء بعد التقلب، أولغلبة غيظه على ذلك المحل ، ثم انه يعود بعد الفراغ كما دل عليه بعض الروايات ان بقى ايمانه ويقع بينهما مقالة مرة بعد اخرى وقد لا يعود ان كان الذنب موجباً لزال الايمان بالكلية، و بالجملة الانسان مريض و المعصية بمنزلة المرض والطاعة بمنزلة الدواء والملك بمنزلة طبيب يدلّه على الدواء والشيطان بمنزلة عدو يأمره بتناول الداء والمريض اذا لم يعمل بما يأمره الطبيب الحاذق المشفق وعمل بما يأمر به العدو الجاهل تركه الطبيب بحاله ويصرف عنه عنان عنايته واقباله، اللهم انى اسئلك نصرة الملك و صلاح العمل و اطلب منك الدراية والهداية ، و أعوذ بك من اغواء الشيطان فى البداية والنهاية، انك قريب مجيب.

قوله ( مامن مؤمن الا ولقلبه اذنان فى جوفه اذن ينفث فيها الوسواس الخناس وأذن

في جوفه: اُذُنٌ يَنْثِقُ فِيهَا الْوَسْوَاسُ الْخَنَاسُ وَ اُذُنٌ يَنْثِقُ فِيهَا الْمَلِكُ . فيؤيد الله المؤمن بالملك، فلذلك قوله: « وأيدهم بروح منه » .

## (باب الروح الذي ايد به المؤمن)

١- الحسين بن محمد، و محمد بن يحيى، جميعاً، عن علي بن محمد بن سعد، عن محمد بن مسلم، عن أبي سلمة، عن محمد بن سعيد بن غزوان، عن ابن أبي نجران، عن محمد بن

ينثق فيه الملك) في طريق العامة وان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم « قال الازهرى معناه أنه لا يفارق ابن آدم مادام حياً كما لا يفارقه دمه، وقال هذا على طريق ضرب المثل وجمهورهم حملوه على ظاهره وقالوا ان الشيطان جعل له هذا القدر من الطرق الى باطن الادمي بلطافة هيئته فيجرى في العروق (١) التي هي مجارى الدم الى أن يصل الى قلبه فيؤسوسه على حسب ضعف ايمان العبد و قلة ذكره و كثرة غفلته و يبعد عنه و يقل تسلطه و سلوكه الى باطنه بمقدار قوته و يقظته ودوام ذكره و اخلاص توحيده .

ونقل عن ابن عباس انه تعالى جعله بحيث يجرى من بنى آدم مجرى الدم و صدور بنى آدم

(١) قوله « بلطافة هيئته فيجرى في العروق » كل لفظ لا يقبل الحمل على المعنى المادى الجسماني يأول عند بعض أهل الظاهر والثابت في ذهن الجمهور أن الشيطان موجود جسماني كأفراد الانسان والحيوان فان قيل لهم كيف لا يرى قالوا أنه لطيف كالهواء وان قيل كيف يدخل من الباب المسدود في البيت الذي لا منفذ له الى الخارج قالوا انه للطافته يقدر على النفوذ من المنافذ الضيقة كال دخان فان قيل ان فرض عدم المنافذ أصلاً بحيث لا يكون دخول الهواء والدخان بل الرائحة ممكناً قالوا يمكنه للطافته أن يعبر الجدر من غير أن يشقها للطافته ولا يستحيل تداخل الجسمين من غير خرق والتيام فان قيل الجسم اللطيف بهذه اللطافة كيف يقدر على الافعال الشديدة التي يعجز عنه أقوياء الانس كما فعلوا لسليمان قالوا الامنافاة بين اللطافة والقدرة وهكذا يقال فيما لو اعترضوا على دخوله في العروق وأنه يزاحم الدم الجارى والروح البخارى السارى في العروق قالوا انه للطافته لا يزاحم الاجسام الاخر وأهل المعرفة أيضاً يوافقون الجمهور في جميع ذلك فأفهم يقرلون ليس سنخ أجسام الشياطين من سنخ هذه الاجسام المشهودة ولذلك ينفذون في الحس المشترك في النوم من غير طريق الحواس الظاهرة و هذا النفوذ غير ممكن في الاجسام المادية و لكن المتوسطين من أهل الظاهر ينحيرون ولا يجدون طريقاً للتخلص الا بانكار بعض ما ورد في الاخبار المستفيضة أو تأويلها بوجه متعسف بعيد نظير ما نقله الشارح عن الازهرى وهذا طريق خطر والسلامة في التسليم. (ش)

سنان، عن أبي خديجة قال: دخلت على أبي الحسن عليه السلام فقال لي: «إن الله تبارك وتعالى أيد المؤمنين بروح منه تحضره في كل وقت يحسن فيه ويتقي ويتقرب عنه في كل وقت يذنب فيه ويعتدي، فهي معه تهتز سروراً عند إحسانه وتسيخ في الشرى عند إساءته، فتعاهدوا عباد الله نعمه بأصلاحكم أنفسكم تزدادوا يقيناً وترجعوا نفيساً

مسكن له كما قال «من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس» والجنة الشياطين وكما قال النبي «ص» «إن الشيطان ليحتم على قلب بني آدم له خرطوم كخرطوم الكلب إذا ذكر العبد الله عز وجل خنس أي رجع على عقبيه وإذا غفل عن ذكر الله وسوس، فاشتق له اسمان من فعليه الوسواس من وسوسه عند غفلة العبد والخناس من خنوسه عند ذكر العبد، وقيل الناس عطف على الجنة والأنس لا يصل في وسوسه بذاته إلى باطن الادمي فكذا الجنة في وسوسه واجيب بأن الأنس ليس له ما للجن من اللطافة فعدم وصول الأنس إلى الجوف لا يستلزم عدم وصول الجن إليه .

ثم إن الله تعالى بلفظه جعل للإنسان حفظة من الملائكة وأعطاهم قوى الإلهام والالهام بهم في بواطن الإنسان في مقابلة لمة الشيطان كما روى «إن للملك لمة بابن آدم وللشيطان لمة، لمة الملك إيعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليحمد الله، و لمة الشيطان إيعاد بالشر وتكذيب بالحق فمن وجد من ذلك شيئاً فليستعذ بالله من الشيطان الرجيم **قوله** (إن الله تبارك وتعالى أيد المؤمنين بروح منه تحضره في كل وقت يحسن فيه ويتقرب عنه في كل وقت يذنب فيه ويعتدي أي يتجاوز عن حدود الشريعة ويظلم على نفسه أو على غيره ( فهي معه تهتز أي تتحرك ( سروراً عند إحسانه ) سروره لمشاهدة طاعة الرب وتعظيمه وصلاح العبد وقربه .

(وتسيخ في الشرى عند إساءته) أي تدخل فيه دخول الرجل في الماء فإذا فرغ عادو فيه ترغيب في اجتناب الذنوب وتخويف بمفارقة هذه النعمة الجليلة لا مكان أن لا تعود أصلاً لسد النفس الإمارة مسالك عودها بزبر الشهوات .

(فتعاهدوا عباد الله نعمه بأصلاحكم أنفسكم ) بترك الرذائل من الأخلاق والأعمال وتحصيل الفضائل منهما فانكم إن تعاهدتم بذلك . (تزدادوا يقيناً) فإن الإنسان بأصلاح النفس ومحاسبتها وتزكيتها كما ينبغي يترقى عن درجة علم اليقين ويبلغ مرتبة حق اليقين التي يشاهد فيها جمال الأسرار اللاهوتية (١) وكمال الأنوار الملكوتية ( وترجعوا نفيساً ثميناً ) وهي

ثميناً، رحم الله امرءاً همّ بخير فعمله أوهمّ بشر فارتدع عنه ، ثم قال: نحن نؤيد الروح بالطاعة لله والعمل له .

## (باب الذنوب)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن

الجنة و درجاتها العالية والسعادة الباقية و قرب الاخيار في دار القرار .

( رحم الله امرءاً هم بخير فعمله ) بلاتأخير لثلا يفوته باغواء الشيطان ومكائد النفس وطريان النسيان (أوهم بشر فارتدع عنه) تعظيماً لله ورجاء في ثوابه وخوفاً من عقابه (ثم قال نحن نؤيد الروح بالطاعة لله والعمل له ) اشار به الى أن الروح لا تفارقهم آناً من الاناث لانهم لا يعصون الله وقتاً ، من الاوقات في بعض النسخ «نزيد» بالزاي المعجمة وله وجه ظاهر أن اريد بالروح نور الايمان ، والله أعلم .

﴿اعظم وأشد بكثير مما يحصل له في الدنيا من الشهوات فانها خالية عن الكدورة وأولاً ما مونة من الزوال ثانياً ولانه لا يعقل أن يكون الموجود الدنيوي كالاحمار أسعد من الروحانيين و أن يكون الموجود الروحاني محروماً من السعادات ، ثم يمكنك أن تتأمل في كلامهم هنا و تعرف منه أن الكمال بشدة العقل والادراك لا بكثرة المعقول وبينهما فرق كما أن قوة الابصار وكما له ليس بكثرة المبصرات فرب شيخ ضعيف البصر رأى أموراً كثيرة في بلاد كثيرة طول عمره وشاب حديد البصر لم ير الا ما حوله في بلده ويستدل بضعف بصر الشيخ على أن الابصار جسماني وان كثر مبصراته ، ويستدل في الشيخ على عدم كون عقله جسمانياً بقوة عقله لا بكثرة معقولاته لان كثرة المعقولات مع ضعف العقل لا يدل على تجرده وعين اليقين أكمل من علم اليقين من جهة شدة وضوح المعقول لامن جهة كثرته و كذلك حق اليقين بالنسبة الى عين اليقين وحصول عين اليقين وحق اليقين للانسان يدل على كون النفس مجردة اذ لا يحصل هذه الامور من ادراك الحس البتة . ثم اعلم أن من أهم مبادئ علم الاخلاق اثبات بقاء النفس و بقاء ملكاتها الحسنة أو السيئة معها و قد سبق منا مكرراً و انما يشبهه على الجاهل قوى النفس الجسمانية بذات النفس اذ يرى الجاهل أن السمع والبصر والذاكرة والمتخيلة تضاف بضعف البدن و تضمحل بانحلال المزاج والموت فيتهم أن النفس ذاتها أيضاً تضمحل ولا يعرف اذ لا يدقق النظر في أن الحس شيء والشعور بالحس شيء آخر و الحافظة شيء والتذكر شيء والفكر شيء والتعلل الذي لا يضعف ولا يضمحل ببقاء البدن شيء غير ذلك كلها و كثرة المعقولات شيء و وضوح التعقل شيء آخر والاستدلال على تجرد النفس بالاخير . (ش)

طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي عليه السلام يقول : ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة إلا القلب ليواقع الخطيئة فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله .

**قوله** ( ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة ) ان قلت كل ما يفسد القلب فهو خطيئة فمادمه بنى التفضيل وأي شيء المفضل عليه قلت لانسلم ذلك (١) فان كثير أمن المباحات والامراض والالام يفسد القلب وليس بخطيئة وهى اعم من الخطايا الظاهرة مثل الاعمال القبيحة اذ للظاهر تأثير فى الباطن ومن الخطايا القلبية كالعقائد الفاسدة والهم بالمعصية . وقوله :

( ان القلب ليواقع الخطيئة ) كما يناسب الثانية ظاهراً يناسب الاولى أيضاً كما لا يخفى ( فما تزال به حتى تغلب عليه ) ان لم ترفع بالتوبة الخاصة والاستغفار .

( فيصير أعلاه أسفله ) أى تكدره وتسوده لان الاعلى صاف والاسفل دردى من باب التمثيل فاذا صيرت أعلاه أسفله لزم ما ذكرناه ، أو تصيره مائلاً الى الباطل بلكه لان أعلاه طرفه المائل الى الحق وأسفله طرفه المائل الى الباطل ، فاذا جعلت أعلاه أسفله جعلت كله مائلاً الى الباطل ، أو جعلته كالكون المنكوس ( ٢ ) لا يدخل فيه شيء من الحق ، و خرج ما

(١) قوله «قلت لانسلم ذلك» قال العلامة المجلسي - رحمه الله - قلت : لانسلم ذلك فان كثيراً من المباحات تفسد القلب بل بعض الامراض والالام (و) الهموم والوساوس أيضاً تفسده وان لم تكن مما تستحق عليه العذاب وهى اعم من الخطايا الظاهرة اذ للظاهر تأثير فى الباطن (بل عند المتكلمين الواجبات البدنية لطف فى الطاعات القلبية) ومن الخطايا القلبية كالعقائد الفاسدة والهم بالمعصية ( والصفات الذميمة كالحقد والحسد والعجب و أمثالها ) انتهى وما جعلناه بين الهالين مما زاده العلامة المجلسي «ره» على عبارة الشارح . وأما قوله عند المتكلمين الواجبات البدنية لطف فى الطاعات القلبية فالظاهر أنه سهو أو مسامحة و انما وقال المتكلمون : «التكاليف الشرعية ألطاف فى الواجبات العقلية» و هو حق وكلا التكليفين الشرعى والعقلى اعم من أن يكون بدنياً أو قلبياً . و أما قوله « و الصفات الذميمة » ففيه مسامحة أيضاً لان الصفة تتبادر منها الذهن الى الثابتة بغير اختيار و ليس مثلها خطيئة و مراد المجلسي «ره» الجرى على مقتضى الحسد والحقد فى العمل لأن وجود الصفة خطيئة . (ش)

(٢) قوله « كالكون المنكوس » تمثيل لما ذكره بقوله أو تصيره مائلاً الى الباطل والعلامة المجلسي «ره» جعله وجهاً ثالثاً . قال فيصير أعلاه أسفله أى يصير منكوساً كالاناء المقلوب المكبوب لا يستقر فيه شيء من الحق ولا يؤثر فيه شيء من المواعظ ، ثم قال هذا\*



٢- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى ، عن عبدالله بن مسكان، عمّن ذكره، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « فما أصبرهم على النار » فقال : ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنّه يصيبرهم إلى النار .

٣- عنه عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أما إنّهُ ليس من عرق يضرب ولا نكبة ولا صداع ولا مرض إلاّ بذنب ، وذلك

دخل فيه فيصير خاليا من الحق والمعارف، مظلماً قابلاً لجميع المفساد فعوذ بالله من ذلك .

**قوله** ( فما أصبرهم على النار فقال ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنه يصبرهم الى النار ) هذا التأويل يحتمل أمرين أحدهما حذف المضاف أى على سبب النار و هو الفعل المذكور، و ثانيهما اطلاق المسبب على المسبب .

**قوله** (أما انه ليس من عرق يضرب ولا نكبة ولا صداع ولا مرض الا بذنب) ان قلت لزم من هذا أن لا ترد الالام على الانبياء والاصياء لعدم تحقق سببها و هو الذنب فيهم واللازم باطل بالاتفاق، ولعامة، قلت لانسلا متقاء السبب فيهم فان الذنوب متفاوتة بالذات و بالنسبة الى الاشخاص فترك الاول ذنب بالنسبة اليهم فلذلك قيل : حسنات الابرار سيئات المقربين، و يؤيده ما أصاب آدم ويونس وغيرهما بسبب تركهم ما هو أولى بهم ولئن سلم فقد يصاب البريء بذنب الجرى كما مر على أنه يمكن تخصيص ذلك بغيرهم جمعاً بينه و بين ما دل على أن الغرض من ابتلائهم رفع درجاتهم التي لا مدخل لكسب الانسان فيها .

(وما يعفو الله أكثر مما يؤاخذ به) الذنوب كما تدفعها التوبة والالام، يدفعها أيضاً العفو، والاصل فيه أنه كما لا يرجع اليه سبحانه نفع لطاعة العباد كذلك لا يرجع اليهم ضرر بمعصيتهم. وقد وصف نفسه بأنه غفور وغفار وأنه يغفر الذنوب جميعاً الا الشرك، وانه لذو- مغفرة للناس على ظلمهم، وأخبر بأنه يغفر الذنوب مطلقاً فلا بد من أن يقع مغفرتها اما بالتوبة، أو بالالام، أو بالعفو ولا قصور في وصفه بالمغفرة حتى يتوقف ظهورها منه على الاولين ومن تاب أو تالم خرج من الذنب فلا بد من وقوع العفو عنه في غيرهما ليبقى الآية على عمومها، وأيضاً من المعلوم في وصف الكريم أن يعفو في حقّه وأيضاً قد أمرنا في مواضع بالعفو ويبعد أن لا يعفو هو و بالجملة في الايات و الروايات حت يبلغ على دوام الرجاء لمغفرته تعالى وأن كثرت الذنوب وحسم مادة الاياس والقنوط من رحمته . اذ فيهما جحد لكرمه وانكار لمغفرته ورحمته وذلك خروج عن التوحيد .

الذي خطر بالبال أظهر الاقوال من جهة الاخبار انتهى والفرق بينه و بين كلام الشارح بتبديل الكوز بالاناء واما كونه وجهاً مخالفاً له او للوجه الاخر التي نقلها فقيه خفاء وكون ما خطر بباله أظهر الاقوال أخفى . (ش)

قول الله عزَّ وجلَّ في كتابه: «وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير» قال: ثمَّ قال: وما يعفو الله أكثر مما يؤاخذ به .

٤ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من نكبة يصيب العبد إلاَّ بذنب وما يعفو الله عنه أكثر .

٥ - عليُّ ، عن أبيه ، عن النوفليُّ ، عن السكونيُّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة ولا يَأْمَنُ البيات من عمل السيئات .

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي أسامة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : تعوذوا بالله من سطوات الله بالليل والنهار ، قال : قلت له : وما سطوات الله ؟ قال : الأخذ على المعاصي .

٧ - عدته من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن سليمان الجعفري

**قوله** (لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة) الإبداء الإظهار و تقول أبديته إذا أظهرته ، وتعديته بعن لتضمنه معنى الكشف ، والوضوح الانجلاء والانكشاف . يقال وضع من باب وعد أي انجلي وانكشف . وفي المصباح الواضحة الإنسان تبدو أعند الضحك . وفيه ردع عن الضحك وزجر عن الأعمال القبيحة وحث على محاسبة النفس . فان من حاسبها و عرف قبح أفعالها وشناعة أعمالها واستولت عليه الخشية والهيبة . و انقطعت عنه الراحة واللذة وداس في قلبه عساكر الهموم فاستحق أن يبكي بحاله دون أن يضحك ، ويؤيده ما روى عنه وص : «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» إشارة الى علمه بما في عالم الغيب من أحوال البرزخ وأحوال القيامة والنار ودرجاتها وشدائدها فان عرفها حق المعرفة بنور الايمان لابد من أن يبكي على نفسه .

(ولا يَأْمَنُ البيات من عمل السيئات) البيات الإغارة ليلا وهو اسم من بيته تبيتنا اذا دبره في الليل و تبيت العدو هو أن يقصد في الليل من غير أن يعلم فيؤخذ وهو بالغارسية شبيخون كردن و شب كار ساختن ، وفيه وعيد للمذنب بالعقوبات العاجلة .

**قوله** ( تعوذوا بالله من سطوات الله ) سطا عليه و به يسطو سطواً و سطوة قهره و أذله و هو البطش بشدة ( قال الأخذ على المعاصي ) يعني عاجلا والأخذ عليها أعم من الأهلاك و الابتلاء ببليّة .

عن عبدالله بن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الذنوب كلها شديدة و أشدّها ما نبت عليه اللحم والدم ، لأنّه إمّا مرحومٌ و إمّا معذبٌ ، والجنة لا يدخلها إلا طيبٌ .

**قوله** (قال الذنوب كلها شديدة) (١) و ان كان بعضها أشد من بعض ووجه شدتها أنها مخالفة لأمر الرب الجليل وموجبة للعذاب الويل .  
(و أشدها ما نبت عليه اللحم والدم ) يشمل أكل حرام والاصرار على معصية من غير تكفيرها بالتوبة (لانه اما مرحوم واما معذب) لعل المحروم من كفرت ذنوبه بالتوبة أو البلاء أو العفو، والمعذب من لم تكفر ذنوبه بأحد هذه الوجوه .  
(والجنة لا يدخلها الا طيب) أى طاهر خالص من الذنوب. و يشكل هذا بمادله على أن العصاة من المؤمنين يدخلون الجنة بالشفاعة أو بالعفو و يمكن أن يأول ذلك بأنّه لا يدخلها بدون الشفاعة أو العفو الا طيباً أو بأنه تعالى ينزع عنهم الذنوب فيدخلونها و هم طيبون من الذنوب و يؤيده قوله تعالى و نزعنا ما فى صدورهم من غل- الآية .

(١) «الذنوب كلها شديدة» قال علماؤنا ان الذنوب جميعها معصية و مخالفة لأمر الرب و موجب لاستحقاق العقاب و لافرق بينها من هذه الجهات والكبائر والصغائر نسبية، فقد يكون بعض الذنوب بالنسبة الى ذنب كبيرة وبالنسبة الى غيره صغيرة كالجرح بالنسبة الى القتل صغيرة وبالنسبة الى اللطم كبيرة والزنا بالنسبة الى القبله كبيرة و بالنسبة الى اللواط صغيرة ، وليس بين الكبير والصغير فاصل يميز بينهما بحيث يكون الكبائر محدودة فى حد خاص لا يتجاوزها وما اوعده الله عليها النار فى الكتاب صريحاً أكبر مما لم يوعده عليه وما صرح بحرمته فيه أكبر مما لم يصرح لان ذكر معصية بالخصوص فى الكتاب يدل على اهميتها نظيره فى عرف الناس البلد الصغير والبلد الكبير والدار الواسعة والدار الضيقة والمشهور والخامل وأعظم القوم وأصاغرهم والمتاع الغالى والرخيص والمثرى والمقل وغير ذلك مما لاحد فاصل بين مراتبها ولذلك لم يعدد فى الشرع عدأ جازماً وعليهذا فاللهم الذى لا يقدر فى العدالة هو الذى يتفق اتفاقاً للإنسان من غير أن يصر عليه كما يدل عليه لفظ اللهم وأما الكبائر التى وعدها الله عليها النار فى القرآن فيقدح فى العدالة وان كان لعماء أى اتفاقاً نادراً من غير اصرار بدليل خاص كالاية المصرحة بان القذف يوجب الفسق وأنه لا يقبل من صاحبه الشهادة الا أن يتوب والصحيح أن العدل فى صفة الشاهد فى القرآن أى الرجل المستوى عند الله لا يشمل من ارتكب ذنباً مطلقاً وان كان اتفاقاً ومن ارتكب فقد مال عن الاستواء و هو الاصل فى الباب يخرج\*

٨ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن الفضيل ابن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ العبد ليزن الذَّنْبَ فيزوي عنه الرِّزْقُ .

٩ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن مختار ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم . ملعون ملعون من كره أعمى ، ملعون ملعون من نكح بهيمة .

١٠ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن علي بن أبي حمزة ، عن

**قوله** (أن العبد ليزن الذَّنْبَ فيزوي عنه الرِّزْقُ) لعل السرفى ذلك ان الحكمة البالغة اقضت تطهير المذنب بالمصائب والهلايا ، وصرف الرزق عنه من أعظم المصائب لان الفقير من كاسرات الظهر فان قلت قد نرى كثيراً من الفسقة والكفرة مرزوقين فى سعة . قلت هذا أيضاً تعذيب واستدراج كما دلت عليه الايات والروايات والله أن يعذب عباده بما يشاء على أنه يمكن أن يقال ذلك الصرف والمنع مختص بمن أراد الله تعالى انصرافه من الذنوب واستيقاظه عن الغفلة من المؤمنين الذين استعدوا لقبول الخير .

**قوله** (ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم) اللعن الطرد ، والابعاد من الخير . والرجل لعين وملعون ، ولعل المراد بعبادة الدينار والدرهم حبهما والمحبوب اليه كما قال سبحانه وأفرأيت من اتخذ الهه هواه ، و لعل المراد بالحب الحب المانع من أداء الحقوق المالية وصلة الارحام ورعاية حال الفقراء والارامل والجيران ولا يبعد أن يكون حكم غيرهما كحكمهما ، وتخصيصهما بالذكر لان التعلق بهما أعظم وأكثر ولا ينافى هذا الخبر الاخبار الدالة على وجوب حفظ المال وتحريم تضييعه اذ ليست فيها دلالة على جواز المحبة ، والتعلق به والثوق والركون اليه كما يتكلمون عليه أبناء الدنيا .

(ملعون ملعون من كره اعمى) كره يكمره من باب علم عى ، والاكره الذى يولد اعمى . وربما يقال للذى عى بعد ، وكره أيضاً حار حيرة ، ومنه الكاهم الذى يركب فرسه لا يدرى أين يتوجه وفلان يتكمره فى الارض ، وكمهه بالتشديد أعماه وحيره أيضاً ولعل المراد هنا من حير الأعمى بأن يضل عن طريقه أو لايهديه اليها ، ويمكن أن يراد بالاعمى أعمى القلب الذى لايهتدى الى الحق فيكون وعيداً لمن أخرجه منه أولم يهده اليه والله يعلم .

\* عنه اللحم فى الصنائع بالدليل القطعى ومع الشك فالاصل الخروج من العدالة و أراد بعضهم حصر الكبائر فى عدد معدود بحد فاصل بين الصغر والكبر وهو تكلف غير ممكن البتة بحسب الادلة . (ش)

أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالباً، يقول أحدكم: أذنب وأستغفر، إن الله عز وجل يقول: « سنكتب ما قدموا و آثارهم و كل شيء أحصيناه إمام مبين » ، وقال عز وجل: « إننها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ، إن »

**قوله** ( اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالباً ) لا يغفل عنها ويؤاخذ بها ( يقول أحدكم اذنب واستغفر ) في المصباح الذنب الاثم والجمع ذنوب وأذنب صار ذا ذنب بمعنى تحمله، والظاهر أن هذا بيان ومثال للمحقرات فإن هذا القائل يحقر ذنبه ويقول انه سهل يرفعه الاستغفار ولا يدري أن الذنب من حيث أنه معصية الله العظيم عظيم، ولا ينبغي للمؤمن أن يحقر شيئاً من ذنوبه وقد لا يغفر الله تعالى لاجل تحقيره إياه كما روى زيد الشحام عن أبي عبدالله عليه السلام «ع» قال «اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تغفر قلت: وما المحقرات ؟ قال الرجل يذنب الذنب فيقول طوبى لى لولم يكن لى غير ذلك» ثم أشار الى بيان قوله فإن لها طالباً و الى بعض ما يصنعه الطالب تحذيراً عن الذنوب وهو أنه يكتبها و يحفظها ليشاهدها فاعلها بعد الخروج من الدنيا بقوله ( ان الله عز وجل يقول سنكتب ما قدموا ) من الاعمال مطلقاً صالحة كانت أم فاسدة .

( و آثارهم ) من حسنة أذاعوها وسيئة أظهروها وبقى أثرهما بعدهم كتعليم علم و تأسيس ظلم مثلاً، وقيل اريد بالاثار آثار أقدام المشائين الى المساجد، وقيل : اريد بها الاعمال وبما قدموا النيات المقدمة عليها وعلى التقادير فيه حث بليغ على الخير، وزجر عظيم عن الشر فإن الثبوت معلوم والمحو بالاستغفار وغيره غير معلوم .

( وكل شيء أحصيناه فى امام مبين ) فيه تنبيه على أن الكتابة مقرونة بالحفظ والاحصاء اذ رب مكتوب غير محفوظ ولا مضبوط وتعميم بعد تخصيص . فكأنه قيل : الكتابة غير مختصة بأعمالهم و آثارهم . بل هى لكل شيء حتى أنه كتب أنهم سيفعلون كذا فإذا فعلوا كتب عليهم فعلوا كذا والامام اللوح المحفوظ قيل سمي به لان الملائكة يتبعون ما كتب فيه من أجل و رزق وامانة و احياء ، ووصفه بالمبين لانه مظهر للامور وفارق بين أحوال الخلق .

( و قال عز وجل ) حكاية لقول لقمان فى نصيحته ابنه ناتان : ( انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير ) ضمير انها للخصلة من الاساءة أو الاحسان ، و ضمير ان تك راجع اليها، والمثقال وزنه درهم وثلاثة اسباع درهم فكل سبعة مثاقيل عشرة دراهم، ومثقال الشيء ميزانه ، وهو المراد هنا يعنى أن تلك الخصلة ان تك فى الصغر كحبة خردل وتك فى أخفى مكان من المذكور وغيره كفوق السموات و قعر البحار و تحت الارضين يأت بها الله . و

الله لطيفٌ خبيرٌ .

١١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة، عن سليمان بن طريف، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول : «إنَّ الذَّنْبَ يَحْرِمُ الْعَبْدَ الرِّزْقَ .

١٢- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن الفضيل، عن أبي جعفر عليه السلام قال : «إنَّ الرَّجُلَ لِيَذْنِبُ الذَّنْبَ فَيَدْرَأُ عَنْهُ الرِّزْقَ وَتِلَاذَهُ الْآيَةُ : «إِذَا أَقْسَمُوا لِيَصْرَمْنَهَا مُصْبِحِينَ وَ لَا يَسْتَنْوْنَ فُطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ» .

١٣- عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير ، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا أذنب الرجل خرج في قلبه نكتة سوداء ،

يحضره ليحاسب عليها إن الله لطيف عالم بطوائف الأمور وأمكنها ، نافذ قدرته فيها ، خبير بدقائق الأشياء وحقائقتها ، و قال بعض المحققين: خفاء الشيء أما لغاية صفه ، و أما لاحتجابه ، و أما لكونه بعيداً ، و أما لكونه في صحرة ، و إلى الثالث بقوله « أو في السموات » و إلى الرابع بقوله « أوفى الأرض » .

**قوله** (ان الرجل ليزن الذنوب فيدراً عنه الرزق و تلاذه الآية «إذا أقسموا ليعصرونها مصبحين و لا يستننن طافاً عليها طائف من ربك و هم نائمون») الالام في الذنوب للجنس باعتبار تحققه في ضمن أى فرد كان و ان كان صغيراً بل و ان كان خلاف مروءة كما يدل عليه ظاهر الآية و تفسيرها كما ذكره الطبرسي في جامع الجوامع «انا بلونا هم ، أى أهل مكة بالجوع و القحط بدعاء الرسول «س» كما بلونا أصحاب الجنة و هم اخوة كان لا يهيم هذه الجنة دون صنعاء يمن بفرسخين فكان يأخذ منها قوت سنة و يتصدق بالباقي و كان يترك للمساكين ما أخطأ المنجل و ما في أسفل الأكداس و ما أخطأه القطاف من الغنم و ما بقى من البساط الذى يبسط تحت النخلة اذ أصرمت فكان يجتمع له شيء كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الامر ، و نحن أولوا عيال ليعصر منها مصبحين د اخلين في وقت الصباح خفية عن المساكين و لا يستننن أى لم يقولوا ان شاء الله في يمينهم فأحرق الله جنتهم . و انما سمي ذلك استثناء و هو شرط لان معنى قولك لا خرج ان شاء الله و لا اخرج الا أن يشاء الله واحد فطاف طائف أى هلاك أو بلاء و هم نائمون أى في حال نومهم .

**قوله** (اذا اذنب الرجل خرج في قلبه نكتة سوداء فان تاب انمحت و ان زاد زادت

فإن تاب انمحت وإن زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً .

١٤- عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه قضاؤها إلى أجل قريب أو إلى وقت بطيء ، فيذنب العبد ذنباً فيقول الله تبارك و تعالي : للملك لا تنقض حاجته و احرمه إياها ، فإنّه تعرّض لسخطي و استوجب الحرمان منّي .

١٥- ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال سمعته يقول: إنّه ما من سنة أقلّ مطراً من سنة ولكن الله يضعه حيث يشاء، إن الله

حتى تناب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً) النكته النقطة و كل نقطة في شيء بخلاف لونه فهي نكته، و اعلم أن الله تعالى خلق قلب المؤمن نورانياً قابلاً للصفات النورانية فان أذنب خرج فيه نقطة سوداء فان تاب بأن ندم وعزم أن لا يعود زالت تلك النقطة و عاد محلها الى نورانيته وان زاد في الذنب سواء كان من نوع ذلك الذنب أم من غيره زادت نقطة اخرى سوداء و هكذا حتى تغلب النقاط السوداء على جميع قلبه فلا يفلح بعدها أبداً . لان القلب حينئذ لا يقبل شيئاً من الصفات النورانية والظاهر أنه ان تاب من ذنب ثم عاد لم تبطل التوبة الاولى وأنه ان تاب من بعض الذنوب دون بعض فهي صحيحة على أحد القولين فيها .

**قوله** (ان العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه قضاؤها الى أجل قريب أو الى وقت بطيء فيذنب العبد ذنباً فيقول الله تعالى للملك لا تنقض حاجته وأحرمه إياها فانه تعرض لسخطي و استوجب الحرمان مني) هذا صريح في أن للذنوب والاعمال الخارجة عن طور الشريعة تأثيراً في سلب الرحمة، و ذلك لان الفيض الالهي لا يخل ولا يمنع من قبله و انما ذلك بحسب عدم الاستعداد، و ظاهر أن المذنب معرض عنه غير معرض لرحمته . بل مستعد لعد ذلك أعنى سخطه و عذابه فاستحق بذلك أن لا ينال رحمته ويحرم من الاجابة، لا يقال هذا يناقض ما في بعض الروايات من أن العاصي اذا دعاه أجابه بسرعة كراهة من سماع صوته لانا نقول لامنافاة بينهما لان هناك شيئا : أحدهما المعصية وهي تناسب عدم الاجابة ، و الثاني كراهة من سماع صوته وهي تناسب سرعة الاجابة فربما ينظر الى الاول فلا يجيبه وربما ينظر الى الثاني فيجيبه وليس في الاخبار ما يدل على أن العاصي يجاب دائماً و لو سلم لا يمكن حمل هذا الخبر على أن المؤمن الصالح ان أذنب وتعرض لسخط ربه استوجب الحرمان ولا يقضى الله حاجته تأديباً لينزجر عما فعله كما هو المعروف بين المحبين .

عن "وَجَلَّ" إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قد رزق لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم وإلى الفيافي والبحار والجبال وإن الله ليعذب الجعل في جحرها بحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلّة أهل المعاصي. قال: ثم قال أبو جعفر عليه السلام: فاعتبروا يا أولي الأبصار.

١٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: "إن الرجل يذنب الذنب فيحرم صلاة الليل وإن"

**قوله** (وإن الله ليعذب الجعل في جحرها بحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلّة أهل المعاصي قال ثم قال أبو جعفر عليه السلام فاعتبروا يا أولي الأبصار) الاعتبار الاتعاظ والتفكر في العواقب وقبول الموعظة والنصح. وفيه دلالة واضحة على وجوب المهاجرة عن بلاد المعاصي وسيجيء في باب عقوبات المعاصي العاجلة مثله فإن قلت الجعل لا تعلم وجوب المهاجرة عليها فكيف تعذب على تركها. قلت به عرفت أنها لا تعرفه؛ لعل الله تعالى ألهمها ولا استبعاد في ذلك ويؤيده حكاية نملة سليمان عليه السلام وإذا تأملت أيها اللبيب معاملة ربك جل وعز مع هذا الحيوان الضيف الذي لا يقدر على قطع الفيافي والمنازل البعيدة أزيد من قدرة قطع الطفل أياها حبواً ولا يقدر على حمل ما تحتاج إليه من الطعام والشراب لاجل مصيبة بني نوعك، علمت أنك لو عصيته أو سكنت مع أهل المعصية كانت معاملته معك شديدة ومؤاخذته أياك عظيمة اذ صورك بأحسن صورة وقدرك بأحسن تقدير وسخر لك السماوات والأرض والشمس والقمر وسائر ما يطول الكلام بذكره فيحصل لك حالة شريفة مائنة عن المعصية والميل إلى أهلها.

**قوله** (إن الرجل يذنب الذنب فيحرم صلاة الليل) هذا للتأديب كثيراً ما يقع بالنسبة إلى الصالحين وقد كان بعضهم معتاداً بقيام الليل مع خضوع وابتهاال و صدرت منه صغيرة يوماً فاستغفر واسترجع فلما نام الليلة رأى أنه مسافر إلى بيت الله الحرام وانقطع عن الرفقاء فاذاً رجل قبيح المنظر شديد الأهبة ظهر قبال وجهه فتكلم بلسان وهو لا يعرفه وظن أنه لسان ترك فقال: أنا ما أعرف هذا اللسان فتكلم بلسان الفرس وقال ما معناه أعطني جميع ما يكون معك ومالي على حياتك سبيل فوقع في نفسه أنه شيطان فاستفرغ واستيقظ فاذا الفجر طالع فصلّى الصبح بتضرع وخشوع وبكاء فدفع عنه ذلك ولا تنظر أيها الأخ الصالح إلى بعض الظالمين المشتغلين بأخذ أموال الناس وسفك دماهم وهم معذك يصلون صلاة الليل فإن حرمانها للتأديب والتنبيه وهم بما عملوا خرجوا عن أهلية ذلك. ألا ترى أن كثيراً ممن خرجوا من الدين يسعون في



العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم .

١٧- عنه، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من همّ بسيئة فلا يعملها فإنّه ربّما عمل العبد السيئة فيراه الرّب تبارك وتعالى فيقول: وعزّتي وجلالي لأغفر لك بعد ذلك أبداً .

١٨- الحسين بن محمد ، عن محمد بن أحمد النهدي ، عن عمرو بن عثمان ، عن رجل ، عن أبي الحسن عليه السلام قال: حقّ على الله أن لا يعصى في دار إلاّ أضحاها للشمس حتى تطهرها .

١٩- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شمّون، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصمّ ، عن مسمع بن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائة عام وإنّه لينظر إلى أزواجه في الجنة ينعمن .

٢٠- أبو علي الأشعريّ ، عن عيسى بن أيّوب ، عن عليّ بن مهزيار ، عن

العبادات أشد من سعي المؤمنين . ثم أشار إلى أن العمل القبيح مهلك بقوله:

(وان العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم) شبه السيئة بالسكين في سرعة النفوذ وقوة التأثير والفرس من هذا التشبيه هو الاهلاك وهو في المشبه بأجل وان كان في المشبه أقوى اذ بالمشبه به هلاك الدنيا و بالمشبه هلاك الآخرة .

**قوله** (من هم بسيئة فلا يعملها) انه ربما عمل العبد السيئة فيراه الرب تبارك وتعالى (في مقام معصيته واشتغاله بها ) فيقول وعزّتي وجلالي لأغفر لك بعد ذلك ( اذ اوقع هذا القسم و كله الى نفسه وخلق بينه وبين شيطانه فيعمل ما يعمل حتى يصير من اخوان الشياطين وهو يخرج عن الدنيا بغير ايمان فلا تسدره شفاعة الشافعين ، فلا يرد أنه اذا خرج هذا مسع ايمان كيف لا يفر له والغفران معد للمؤمنين ، وفيه تنفير عن السيئة كلها فان كل سيئة يمكن أن يكون هذه السيئة .

**قوله** (حق على الله أن لا يعصى في دار الا أضحاها للشمس حتى تطهرها) ضحى الشيء ظهر وأضحاها أظهره وهو كناية عن أن المعاصي تخرّب الديار .

**قوله** (ان العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائة عام) نظيره ما روى عن أمير المؤمنين «ع» قال لا تتكلموا بشفاعتنا فان شفاعتنا لا تلحق بأحدكم الا بعد ثلثمائة سنة، وفيه دلالة على أن الذنب يمنع من الدخول في الجنة في تلك المدة ولا دلالة فيه على أنه في تلك المدة

القاسم بن عروة ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : [ قال : ] ما من عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء ، فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء ، فإن تاب ذهب ذلك السواد ، وإن تمالى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض فإذا تغطي البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً وهو قول الله عز وجل : « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » .

في النار أوفى شدايد القيامة وأما من لا ذنب له فلا يحبس في القيامة ويدخل الجنة بغير حساب .  
**قوله** ( ما من عبد الا وفي قلبه نكتة بيضاء فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء ) نظيره قول أمير المؤمنين «ع» ، وإن الايمان يبذو لمطة في القلب كلما ازداد الايمان ازدادت اللمطة هذا وإن مرشحها الا أنه لا بأس أن نفسره ثانياً لزيادة التوضيح والتقرير فنقول قال بعض المحققين : اللمطة مثل النكتة أو نحوها من البياض ومنه قيل فرس لمط اذا كان بجفائه شيء من البياض ، وتوضيح الكلام أن بأصل الايمان يظهر نكتة أبيض في قلب من آمن أول مرة ثم اذا أقر باللسان ازدادت تلك النكتة واذا عمل بالجوارح عملاً صالحاً ازدادت وهكذا حتى يصير قلبه نورانياً كالنير الاعظم وبكس ذلك في العمل السبي ، وتحقيق الكلام في هذا المقام ان المقصود بالقصد الاول بالاعمال الظاهرة والامر بمحاسنها والنهي عن مقابحها هو ما تكتسب النفس منها من الاخلاق الفاضلة والصفات الفاسدة فمن عمل صالحاً أثر في نفسه وبازدياد العمل يزداد الضياء والصفاء حتى يصير كمرآة مجلوة صافية ، ومن أذنب ذنباً أثر ذلك أيضاً وأورث لها كدورة فان تحقق قبحه وتاب عنه زال الاثر وصارت النفس مصقولة صافية وإن أصر عليه زاد الاثر الميشوم وفشا في النفس واستعلى عليها وصار من أهل الطبع ولم يرجع الى خير أبداً اذ دواء هذا الداء هو الانكسار وضم النفس والاعتراف بالتقصير والرجوع الى الله بالتوبة والاستغفار والانقلاع عن المعاصي ولا محل لشيء من ذلك في هذا القلب المظلم . لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

ثم أشار الى أن ذلك هو الرين المذكور في الآية الكريمة بقوله (و هو قول الله عز وجل « كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ») أى غلب على قلوبهم ما كانوا يكسبون حتى قبلت ! طبع والختم على وجهه لا يدخل فيها شيء من الحق والمراد بما كانوا يكسبون الاعمال الظاهرة القبيحة والاخلاق الباطنة الخبيثة فان ذلك سبب لرين القلب وصداءه وموجب لظلمته وعماء فلا يقدر أن ينظر الى وجوه الخيرات ولا يستطيع أن يشاهد صور المعقولات كما أن

٢١ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة ولا تأمن البيات وقد عملت السيئات .

٢٢ - محمد بن يحيى ، و أبو علي الأشعري ، عن الحسين بن إسحاق ، عن علي بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عمرو المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : كان أبي عليه السلام يقول : إن الله قضى قضاء حتماً ألا ينعم على العبد بنعمة فيسلبها إياه حتى يحدث العبد ذنباً يستحق بذلك العقوبة .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير قال : سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « قالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم - الآية » فقال : هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة

المرأة اذا القيت في مواضع الندى ركبها الصدا ، وأذهب صفاءها وأبطل جلاءها فلا ينتقش فيها صور المحسوسات وبالجملة يشبه القلب في قسوته وغلظته وزوال نوره بما يعلوه من الذنوب والهوى وما يكسوه من الغفلة والردى بالمرأة المتكدره من الندى وكما أن هذه المرأة يمكن ازالة ظلمتها بالعمل المعلوم كذلك هذا القلب يمكن تصفيته من ظلمات الذنوب وكدورات الاخلاق بدوام الذكر والتوبة الخالصة والاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة حتى ينظر الى عالم الغيب بنور الايمان ويشاهده كمشاهدة الميان الى أن يبلغ الى أعلى درجه الاحسان فيعبده كأنه يراه ويرى الجنة وما أعد الله فيها لاوليائه ، ويرى النار وما أعد الله فيها لاعدائه .

**قوله** (فقال هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة) هؤلاء كانوا من أولاد سبأ وكانت لهم قرى متصلة متقاربة من مواضع سكناهم باليمن الى الشام ينظر بعضهم الى بعض لغاية القرب وكمال الاتصال وأنهار جارية فيها وفيما بينهما وأموال ظاهرة لبناء السبيل والمسافرين في كل ما يحتاجون اليه بلاتعب في تحصيله وحمله وكانوا يسرون فيها ليالياً وأياماً آمنين من غير خوف وأمروا بأن يأكلوا رزق ربهم ويشكروا له بازاء تلك النعمة الجليلة فأعرضوا عن الشكر وكفروا انعم الله عز وجل وغيروا ما بأنفسهم من العافية والخير وقالوا ربنا باعدين أسفارنا طالبين أن يجعل بينهم وبين الشام مفاوز وبرارى ليتناولوا فيها على الفقراء بر كوب الرواحل و تزود الزاد فغير الله ما بهم من نعمة فارسل عليهم سيل العرم ففرق قراهم وخرّب

ينظر بعضهم إلى بعض و أنهارٌ جاريةٌ و أموالٌ ظاهرةٌ فكفروا نعم الله عز وجل و  
غيثوا ما بأنفسهم من عافية الله فغير الله ما بهم من نعمة. و إن الله لا يغير ما بقوم  
حتى يغيثوا ما بأنفسهم ، فأرسل الله عليهم سيل العرم فغرق قراهم و خرب  
ديارهم و أذهب أموالهم و أبدلهم مكان جناتهم جنتين ذواتي أكل خمط و أثل و  
شيء من سدر قليل، ثم قال: « ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور».

٢٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن سماعة قال: سمعت  
أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما أنعم الله على عبد نعمة فسلبها إياه حتى يذنب ذنباً يستحق  
بذلك السلب .

٢٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً  
عن ابن محبوب، عن الهيثم بن واقد الجزري قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن  
الله عز وجل بعث نبياً من أنبيائه إلى قومه و أوحى إليه أن قل لقومك: إنه ليس  
من أهل قرية ولا [١] ناس كانوا على طاعتي فأصابهم فيها ساءة فتحوّ لواعماء حب  
إلى ما أكره إلا تحوّل لهم عما يحبون إلى ما يكرهون و ليس من أهل قرية ولا

ديارهم و اذهب بأموالهم الصامت والناطق و أبدلهم جناتهم التي كانت عن يمين بلدهم و شماله  
وعن يمين مسكن كل رجل و شماله «جنتين ذواتي أكل خمط» وهو ثمرة بشع أو نوع من شجر  
أراك به حمل يؤكل و ذواتي أثل، وهو نوع من الشجر شبّه بالطرفا لائمر له «وشيء من سدر  
قليل، و ثمرة وهو النبق يطيب أكله ولذا وصفه بالقلّة و تسمية البديل جنتين من باب المشاكلة  
أو التهكم ثم قال جل شأنه «ذلك» أى الذى فعلنا بهم و قضينا عليهم «بما كفروا» أى بسبب  
كفرانهم بتلك النعم الجليلة «و هل نجازى» بذلك الجزاء أو بمثل ما فعلنا بهم «والا الكفور»  
أى المبالغ فى الكفر والاستفهام للتقرير .

والمفسرون نقلوا فى العرم أقوالاً الأولى أنه السد الذى يحبس الماء و كان له ثلاثة  
أبواب بعضها فوق بعض فيسقطون من الباب الأعلى ثم من الثانى ثم من الثالث بقدر الاحتياج. وأضاف  
السيل إلى العرم لانه بخرا به جاء السيل. الثانى أنه اسم الوادى وأضاف السيل إليه لانه  
جاء من قبله. الثالث أن العرم صفة السيل من العرام وهو الشدة أى سيلان لا يمنع منه.  
الرابع أنه الخلد و هو الجرذ الأعمى فنقب السكر من أسفله فسال منه فخرّب جناتهم و  
الإضافة لادنى ملابسة .

**قوله** (فتحوّ لواعماء أحب إلى ما أكره) التحولت لهم عما يحبون إلى ما يكرهون ( يشهد

أهل بيت كانوا على معصيتي فأصابهم فيها ضرّاء فتحوّلوا عما أكره إلى ما أحبّ إلاّ تحوّل لهم عما يكرهون إلى ما يحبّون، و قل لهم : إنّ رحمتي سبقت غضبي فلا تقنطوا من رحمتي فإنّه لا يتعاطم عندي ذنب أغفره و قل لهم: لا يتعرّضوا معاندين لسخطي ولا يستخفّوا بأوليائي فإنّ لي سطوات عند غضبي ، لا يقوم لها شيء من خلقي .

٢٦- عليّ بن إبراهيم الهاشمي، عن جدّه محمد بن الحسن بن محمد بن عبيد الله . عن سليمان الجعفري، عن الرضا عليه السلام قال: أوحى الله عزّ وجلّ إليّ نبيّ من الأنبياء إذا أطعت وإذا رضيت باركت وليس لبركتي نهاية وإذا عصيت غضبت وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الورى .

٢٧- محمد بن يحيى، عن عليّ بن الحسن بن عليّ ، عن محمد بن الوليد، عن يونس ابن يعقوب، عن أبي عبد الله عليه السلام [أنّه] قال: إنّ أحدكم ليكثر به الخوف من السلطان وما ذلك إلاّ بالذنوب فتوقّوها ما استطعتم ولا تمادوا فيها .

٢٨- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، رفعه قال: قال أمير المؤمنين

للفريقين الخبر المشهور وهو « كما تدبّر تدان » ثمّ بشر المذنبين بقوله (وقل لهم ان رحمتي سبقت غضبي الخ) اذا اشتد سبب الغضب وكان هناك سبب الرحمة ولو كان ضعيفاً تملقت الرحمة ان شاء الله وهو المراد بسبقها أو المراد به انه تعالى خلق الانسان برحمته لا دراجهم في ظلها والغضب انما تشأ من سوء أعمالهم وقبح أفعالهم ولذلك لا يتعاطم عنده غفران ذنوبهم ان بقيت علاقة المغفرة في الجملة وفيه ترغيب في التوبة والرجوع عن المعصية ووعد بقبولها و وعيد عن القنوط من رحمته بسبب معصيته وان عظمت كما في قوله:

(وقل لهم لا يتعرضوا معاندين لسخطي ولا يستخفوا بأوليائي) فان فيه وعيداً على المعصية والبقاء عليها والاستخفاف بالاولياء شامل للاستهزاء بهم وقتلهم وحبسهم وضربهم وشتمهم وغيرها مما ينافي تمظيمهم ، والسلطة والقهر والاذل والبطش الشديد .

قوله (و لعنتي تبلغ السابع من الورى) وراء الرجل أولاد وأولاده وكل من جاء خلفه، ولعل المراد قد تبلغ وذلك اذا رضوا بفعل أيّهم أو اقتدوا به والله يعلم .

قوله (ان أحدكم ليكثر به الخوف من السلطان وما ذلك الا بالذنوب) فكذا بالنسبة الى السلطان الاعظم وفيه تشبيه للخفي بالظاهر الجلي للتقريب والايضاح ثم أمر بالوقاية عن الذنوب بقدر الاستطاعة ونهى عن الاصرار عليها والتمادى فيها و المداومة عليها على تقدير الوقوع

عليه السلام : لا وُجِعَ لأوجع للقلوب من الذنوب ولا خوف أشد من الموت ، وكفى بما سلف تفكراً ، وكفى بالموت واعظاً .

٢٩ - أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن الميثمي ، عن العباس بن هلال الشامي مولى لأبي الحسن موسى عليه السلام قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : كلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون .

٣٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عباد بن صهيب ، عن

وبالجملة يجب حفظ النفس من الذنب ولو صدر وجب التدارك بالتوبة وعدم الاصرار عليه .  
**قوله** (لا وُجِعَ لأوجع للقلوب من الذنوب) اذ كل وجع يفرض لا يوجب بعد القلب من الله المطلوب لكل سالك الا الذنوب في العقائد والاعمال و أيضاً كل وجع لا يوجب هلاك القلب أبداً و سواده الا الذنوب .

(ولا خوف أشد من الموت) أى من خوف الموت اذ كل شيء يخاف منه وقوعه غير متيقن بخلاف الموت و لان الخوف انما هو من ألم والموت ألم شديد مع ما يعقبه من الالام التى لا علم بالنجاة منها قطعاً (و كفى بما سلف تفكراً) فان من تفكر فيما سلف من أحوال القرون وفيمن أنس بالدنيا ففترتهم ووثقوا بها فصرعهم وعصوا فيها فدمرتهم فأخرجوا من دورهم وحملوا الى قبورهم فأنزّلوا شر الدار و أدخلوا بئس القرار وألبسوا سراويل القطران و عذبوا بمقطعات النيران حصلت له ملكة الصبر على الطاعة وفضيلة التحرز عن المعصية فيتذكر ما كانوا عنه ينفلون ويحذر عما كانوا به يعملون .

(و كفى بالموت واعظاً ) لانه يقرع الاذان بحديث الفناء ويخبر الانسان بعدم البقاء و يقبح الشغل بالدنيا لسرعة زوالها ويشنع معصية المولى لشدة نكالها و يتعظ بمواعظها من هوسديد أو ألقى السمع الى زواجرها وهو شهيد .

**قوله** (كلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون) يدل عليه (١) أيضاً قول أمير المؤمنين «ع» «من صارع الحق صرعه» يجوز أن يراد بالحق ذات الله تعالى والمراد بالمصارعة حينئذ مخالفة أوامره و نواهيه ، وأن يراد به الصواب أى من عدل عن طريق الصواب صرعه فى مهاوى البلاء والعناب .

(١) قوله «يدل عليه» معنى الحديث أن الناس اذا اخترعوا فى المعاصي وجوهاً لم يكن يعرفها أحد قبلهم كالات اللهو والقمار وغيرها أحدث الله لهم بلاء لم يكونوا يعرفون كأمراض خطيرة ووسائل للمقتل والسلب والظلم ولا أدري ما فهم منه الشارح . (ش)

أبي عبد الله عليه السلام قال : يقول الله عز وجل : إذا عصاني من عرفني سلّمت عليه من لا يعرفني .

٣١- عدّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن ابن عرفة عن أبي الحسن عليه السلام قال: إنَّ الله عزَّ وجلَّ في كلِّ يومٍ ليلةٍ منادياً ينادي : مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله ، فلولا بهائم رُتِعَ وصبيّة رُضِعَ وشيوخ رُكِعَ لصبَّ عليكم العذاب صبّاً، ترضون به رضاً.

### ( باب الكبائر )

١- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي جميلة ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزَّ وجلَّ : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه

**قوله** (إذا عصاني من عرفني سلّمت عليه من لا يعرفني) لعل المراد به الجاحد له من الانسان أو المعاند له كالشيطان .

**قوله** (مهلاً مهلاً عباد الله) المهل بالتسكين والتحريك لغة الرفق والثأني والتأخر أى رفقاً رفقاً يا عباد الله عن معاصي الله يعنى تأن فيها ولا تعجل أو تأخر عنها ولا تقربها و هو للواحد والاثنين والجماعة والمؤنث بلفظ واحد. وترع ورضع وركع بضم الاول وفتح الثانى مع الشد جمع راع وراضع وراكع كطلب جمع طالب، والرض الكسر والدق الجريش و فعله من باب قتل، والمراد بالعذاب العذاب الدنيوى وأما العذاب الاخرى فلا دفاع له الا التوبة أو العفو أو الشفاعة .

**قوله** (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) هذا على مذهب من قال بان الذنوب بعضها كبائر وبعضها صفائر (١) ظاهر فان الكبائر تكفر الصفائر وأما على مذهب من قال ان الذنوب كلها كبائر فى ذواتها وان كان بعضها أكبر من بعض كما هو مذهب

(١) قوله (بعضها كبائر وبعضها صفائر) لاستحسن تعبير الشارح فى نقل القولين اذ لا ينكر أحد تقسيم المعاصى الى كبيرة وصغيرة كما ورد فى القرآن الا أنهم اختلفوا فى كون كل منهما محدودة فى عدد خاص، وأن الكبير والصغر نسبى اضافى كالأمثلة التى ذكرناها، والحق هو ما نقله عن الطبرسى ولا يعتبر ذلك بالنسبة الى ما هم به العبد بل الى ايجاب سخط الله وعقابه فكما هو اشد كراهة عند الله وسخطه فيه أعظم وعذابه آلم و أدوم فهو أكبر. و روى «أن أكبر الكبائر الشرك بالله تعالى» وفى القرآن الكريم «الفتنة أشد من القتل» مع كون القتل كبيرة، وأيضاً أن القتال فى الشهر الحرام كبير وصعدن سبيل الله والمسجد الحرام، ومع ذلك\*

نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً» قال : الكبائر التي أوجب الله عز وجل عليها النار .

٢ - عنه، عن ابن محبوب قال: كتب معي بعض أصحابنا إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الكبائر كم هي وما هي، فكتب: الكبائر من اجتنب ما وعد الله عليه النار كقر عن سيئاته إذا كان مؤمناً والسبع الموجبات قتل النفس الحرام وعقوق الوالدين

الإمامية على ما نقله الشيخ أبو علي الطبرسي في مجمع البيان ففيه خفاء اذ ليس ذنب غير الكبائر حتى يكون اجتنابها كفارة له، و اجب عنه بأن من عن له ذنبان أحدهما أكبر من الآخر ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتما لك فترك الأكبر وفعل الأصغر فإنه يكفر عنه الأصغر لما استحققه من الثواب على ترك الأكبر كما من عن له التقبيل والنظر بشهوة فكف عن التقبيل وارتكب النظر وهذا الجواب مذكور في كنز العرفان وأوردته البيضاوي في تفسيره، ونقله الشيخ في الأربعين وأمر بالتأمل فيه، و بين وجه التأمل في الحاشية بأنه يلزم منه أن كف نفسه عن قتل شخص وقطع يده مثلاً يكون مرتكباً للصغيرة وتكون مكفرة عنه اللهم إلا أن يرد بالاصغر ما لا أصغر منه وهو في هذا المثال أقل ما يصدق عليه الضرر لا قطع اليد، ثم قال : وفيه ما فيه فليتأمل، ثم أشار إلى تعريف الكبائر بقوله:

( الكبائر التي أوجب الله عز وجل عليها النار ) يعنى أن الكبائر ما تعلق به الوعيد بالنار في القرآن الكريم و له أفراد كثيرة يعرفها من تفكر في القرآن وعرف زواجره ونواهي، **قوله** (كم هي وما هي) المطف اما للتفسير أو الاول سؤال عن عدد الكبائر والثاني عن حدها، والواو لاتفيد الترتيب والا فالسؤال عن حد الشيء مقدم على السؤال عن عدد أفرادها، فأشار «ع» إلى تعريفها بأنها ما تعلق به الوعيد بالنار، وإلى بعض خواصها بأنها مكفرة لما دونها من السيئات. وإلى شرائط التكفير بأنها إذا كان مؤمناً، وإلى أفرادها بأنها السبع الموجبات للنار، والظاهر أن قوله «الكبائر» في قوله فكتب «الكبائر» مفعول كتب كما بعدها أى كتب لفظ الكبائر في صدر الكتاب ليعلم أن ما بعدها متعلق ببيانها كما هو المتعارف في ذكر الشيء مجعلاً، ثم مفصلاً. وأن قوله :

(والسبع الموجبات) عطف على ما وعد الله أى من اجتنب السبع الموجبات للنار كفر عنه

✽ اخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر كما في القرآن . وبالجمله كلما هو أقبح عند الله فهو أعظم وانما الكلام في تقييد اسم الكبائر بعدة معدودة وهو ممنوع، ويعرف كون بعض المعاصي أعظم عند الله وقبحته أشد بان يذكره في القرآن مع الوعيد ولولم يكن شدة قبحه لم يخصه تعالى بالذكر. وأما تكفير السيئات الصغيرة ففيه كلام ليس هنا موضع تفصيله. (ش)



وأكل الربا والتعرب بعد الهجرة وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم و الفارار

سيئاته من باب عطف الخاص على العام لان الكبائر أكثر منها كما سنشير اليه أو من باب عطف المفصل على المجمل، و يحتمل أن يكون عطفاً على من اجتنب أى الكبائر السبع الموجبات وهى ( قتل النفس الحرام ) سواء كانت نفس القاتل أو ولده أو غيرهما وقد وقع النهى المشدد عن الكل .

(و عقوق الوالدين) وهو ترك ما يجب لهما من البر وفعل ما يتأذيان به ومخالفتهم فيما ليس بمعصية، وفي جواز المخالفة فى الشبهات نظر والا قرب عدم الجواز .

(وأكل الربا) الربا من أعظم الكبائر وهو حرام مطلقاً بالبيع وغيره نقداً ونسيئة اقتناءً وأكلاً وغيرهما من التصرفات وانما خص الاكل بالذكر لانه أعظم ما يكتسب له حقيقة وعادة على أنه شاع فى العرف اطلاق الاكل على جميع وجوه التصرفات وقيد الخبر الاخر بتحريم أكله بكون أخذه بعد البينة أى بعد البيان النبوى والدليل الشرعى فيفيد كظاهر الآية جواز التصرف فيما أخذه قبلها وان كانت العين باقية وأما ما لم يأخذه قبلها فلا يجوز أخذه والاحتياط هو الرد مع بقاء العين.

(والتعرب بعد الهجرة) قال ابن الاثير هو أن يعود الى البادية بعد أن كان مهاجراً وكان من رجع بعد الهجرة الى موضعه من غير عذر يعدونه كالمرتد، أقول وجوب المهاجرة الى المدينة قبل الفتح لنصرة النبى (ص) و تحريم التعرب قبله مما أجمع عليه الامة، وأما التعرب بعده فالظاهر أنه حرام أيضاً للاستصحاب ولظاهر هذا الخبر ونحوه و يحتمل عدم لقوة الدين وكثرة الناصر بعده وكذا الحكم فى وجوب المهاجرة بعده و تحريم التعرب بعد هذه المهاجرة (و قذف المحصنة) أى رميها بالزنا وكذا رمى المحصن به أو باللوأط والمراد بها العفيفة سواء كانت ذات بعل أم لا .

(و أكل مال اليتيم) الاكل يعم جميع وجوه التصرف عرفاً واليتيم لغة الانفراد وهو فى الناس من فقد أباه وفى البهائم من فقد امه بشرط الصغر فيهما والزم مخشى لا يشترطه لوجود الانفراد فى الكبير أيضاً الا أنه غلب استعماله فى الصغير وقال حديث «لا يتم بعد البلوغ» تعليم شريعة لا تعليم لغة، والمراد هنا الصغير ويمكن ارادة الاعم منه ومن الشيعة مطلقاً لانهم أيتام أهل البيت عليهم السلام كمدل عليه بعض الروايات، والحديث نص فى تحريم أكل ماله على كل أحد حتى الوصى والولى وجوز بعض الاصحاب أكل الولي بالمعروف لقوله تعالى «فليأكل بالمعروف» وأجاب المانع بأنه أمر الولي بأن يأكل من مال نفسه بالمعروف ولا يبذر خوف

من الزحف.

٣- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن عبد الله بن مسكان، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: الكبائر سبع: قتل المؤمن متعمداً

أن يحتاج فيمديه إلى مال اليتيم، أو أمره بأن يختار الاقتصاد في صرفه لليتيم أو بأن يأكل على قصد الاداء والكل ضعيف بل غير مناسب لسوق الآية. ثم تحريم أكل ماله مقيد بما إذا أكل من ماله وحده وأما إذا خلط ماله مع مال نفسه وأكلا منه فهو جائز بشرط رعاية النبطة كما في بعض الروايات (والفرار من الزحف) الزحف المشي يقال زحف إليه زحفاً وزحواً من باب منع إذا مشى ويطلق على الجيش الكبير تسمية بالمصدر، والفرار من العدو بعد الالتقاء بشرط أن لا يزيدوا على الضعف كبيرة الأفي التحرف لقتال أو التحيز إلى فئة، والمراد بالتحرف لقتال الاستعداد له بأن يصلح آلات الحرب أو يطلب الطعام أو الماء لجوعه أو عطشه أو يجتنب عن مواجهة الشمس والريح أو يطلب مكاناً أحسن لثبات القدم أو نحو ذلك، والمراد بالتحيز إلى فئة الرجوع إليهم للاستعانة مع صلاحيتهم لها وعدم البعد المفرط بحيث يعد الرجوع إليهم فراراً. قوله (الكبائر سبع قتل المؤمن متعمداً) الروايات في عدد الكبائر مختلفة ففي رواية عبد العظيم بن عبد الله الحسني المذكورة في آخر هذا الباب إحدى وعشرون وفي رواية أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام سبع وفي رواية مسعدة بن صدقة عنه عليه السلام عشرة وفي هذه الرواية سبعة الآن السابعة كل ما أوجب الله عليه النار. وهو كالتميم بعد التخصيص لانه يشمل غير ما ذكر أعوراً كثيرة مثل عقوق الوالدين والشرك بالله واليأس من رحمة الله والامن من مكر الله ونحوها، وفي الروايتين المذكورتين قبل ما نحن فيه أيضاً دلالة على أنها كثيرة جداً وهذا هو الحق ولعل المعينات في الروايات محمولة على أنها أكبر من البواقي أو على أن الوقوع فيها أكثر فوقع الاهتمام بذكرها ليحترزوا عنها مع أن في أكثرها إشارة إجمالية إلى غيرها لا اشتراكها في العلة وهي الوعيد، ومما يؤيده ما نقل عن ابن عباس ان الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه، قيل أهي سبع؟ قال هي إلى السبعين أقرب، ويروى إلى السبعمائة وعنه أيضاً هي ما توعد الله تعالى عليه بعذاب أو قرن بلعنة أو غضب، وقيل هي ما توعد عليه بعذاب أو رتب عليه حد وقيل هي كل ذنب يؤذن بقلة اعتناء فاعله بالدين وقيل هي كل ذنب علم حرمة بدليل قاطع، وقال الغزالي هي ما فعل دون استشعار خوف ولا اعتقاد ندم لان الذي يفعل الذنب بدون احدهما مجترى متهاون وما وقع مع احدهما صغيرة وهذا التفصيل لم نجد عليه دليلاً مع انه لا يخلو من غرابة كما لا يخفى، وقيل يعرف الفرق بان تعرض مفسدة الذنب فان

وقذف المحصنة والفرار من الزحف والتعرب بعد الهجرة وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا بعد البينة وكل ما أوجب الله عليه النار.

نقصت عن مفسدة أقل الكبائر المنصوص عليها فهي صغيرة وإن ساوتها أو كانت أعظم فهي كبيرة فالشرك كبيرة بالنص، وتلطخ الكعبة بالقذر والقاء المصحف فيه مساو له والزنا والقتل كبيرتان بالنص وحبس امرأة ليزنى بها أو ليقبلها لم ينص عليه لكنه أعظم مفسدة من أكل مال اليتيم المنصوص عليه، والفرار من الزحف كبيرة والدلالة على عورة المسلمين مع العلم بأنهم يسبون أموالهم وذراريهم لم ينص عليه ولكنه أعظم من الفرار من الزحف وكذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها. وقال جماعة: الذنوب كلها كبائر لاشتراكها في مخالفة الأمر والنهي لكن قد يطلق الصغير والكبير على الذنب بالإضافة إلى ما فوقه وما تحته فالقبلة صغيرة بالنسبة إلى النظر بشهوة قال الشيخ الطبرسي في مجمع البيان بعد نقل هذا القول: وإلى هذا ذهب أصحابنا رضي الله عنهم فأنهم قالوا المعاصي كلها كبيرة لكن بعضها أكبر من بعض وليس في الذنوب صغيرة وإنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر (١) ويستحق العقاب عليه أكثر، قال الشيخ في الأربعين لا يخفى أن كلام الشيخ الطبرسي مشعر بأن القول بأن الذنوب كلها كبائر متفق عليه بين علماء الإمامية وكفى بالشيخ ناقلاً.

إذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام

ولكن صرح بعض أفاضل المتأخرين (٢) منهم بأنهم مختلفون وإن بعضهم قائل ببعض الأقوال السالفة ونسب هذا القول إلى رئيس الطائفة الشيخ المفيد وابن البراج وأبي الصلاح والمحقق محمد بن إدريس والشيخ أبي علي الطبرسي رضوان الله عليهم.

(١) «وإنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر» هذا تعبير حسن لا يرد عليه ما أوردنا

في الحاشية السابقة (ش)

(٢) قوله «لكن صرح بعض أفاضل المتأخرين» لعل هذا البعض فهم من اختلاف العلماء

في هذه المسئلة غير ما هو المقصود وتحليل المطلب أن من قال مثلاً الكبائر سبع: الشرك والقتل والزنا الخ. هل يكون مقصوده تساوي هذه المعاصي في القبح وكرهية الله تعالى إياها واستحقاق جميعها عقاباً واحداً أو يكون مقصوده عدم تساويها في هذه الأمور ولا يتوقع منه الاعتقاد بالتساوي فلا بد أن يكون بعضها أكبر وبعضها أصغر، ثم ننقل الكلام إلى ما سوى هذه السبع وما سواها صفائر في اصطلاحه هل يكون مقصوده تساويها في ما ذكر من القباحة والسخط والعذاب أو عدم تساويها، ولا يتوهم في حقه أن يعتقد تساوي جميع الذنوب ما سوى السبع الكبائر. فيكون بعضها أقيح وحينئذ فمرتكب هذه الصغائر في اعتقاد القائل به هل يستحق\*

٤- يونس، عن عبدالله بن سنان، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: إنَّ من الكبائر عقوق الوالدين واليأس من روح الله والأمن لمكر الله. وقد روي [أنَّ] أكبر الكبائر الشرك بالله

٥- يونس، عن حماد، عن نعمان الرّازي قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: من زنى خرج من الإيمان ومن شرب الخمر خرج من الإيمان ومن أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً خرج من الإيمان .

**قوله** (واليأس من روح الله والأمن لمكر الله) اليأس من رحمة الله الواسعة المريحة من الشدائد انكار لأعظم صفاته تعالى وهي الرحمة المبتنية عليها أفاضة جميع الخيرات دينوية كانت أم اخروية ولو عده الصادق بمغفرة الذنوب وان كثرت و اساءة الظن به والأمن لمكر الله تعالى وسكون القلب من عقوبته و عدم الخوف من معصيته جرأة عليه و انكار لوعيده و جلالة و استخفاف لعظمته و عزته فينبغي للعبد أن يكون دائماً بين الخوف والرجاء (وقد روي [أنَّ] أكبر الكبائر الشرك (١) بالله) لان عقوبته أشد لقوله تعالى وان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك، والشرك أعمن اتخاذ الشريك له في الألوهية كما في عبدة الاوثان والغلاة و من تشبيهه بالخلق كما في الصورة والمجسمة .

**قوله** (من زنى خرج من الإيمان و من شرب الخمر خرج من الإيمان و من أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً خرج من الإيمان) الروايات الدالة على أن المعاصي يخرج من الإيمان حين المعصية كثيرة فمنهم من حملها على إظهارها ومنهم من حملها على نفي الكمال و زواله من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو ولا علم الا ما نفع ، ومنهم من حملها على المستحل ومنهم من حملها على أنه ليس آمناً من عقوبة الله، و يرد عليهما أنه لوجه لتخصيص هذه المعاصي بذلك بل الجميع كذلك ولالتخصيص بوقت الفعل كما في بعض الروايات وقد

✽العذاب أولاً فان قالوا لا يستحق العقاب فليست معصية لا كبيرة ولا صغيرة، وان استحق العقاب فلا بد ان يكون العفو عنه تفضلاً ويمكن العفو تفضلاً عن الكبائر أيضاً. فان قشنا القائل بكون الكبائر سبباً وجدناه موافقاً لمن قال بقول الطبرسي رحمه الله الآن يظن باحد من العلماء تساوى الكبائر في القباحة وتساوى الصغائر فيها وكون القبح ذا مرتبتين فقط وأن الصغائر ليست معصية أصلاً وهم يريثون من هذا الظن . (ش)

(١) قوله «أكبر الكبائر الشرك» يدل على قول الامامية على ما سبق عن الطبرسي

رحمه الله. (ش)

٦ - عنه ، عن محمد بن عبده قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : لا يزني الزاني وهو مؤمن ؟ قال : لا ، إذا كان على بطنها سلب الإيمان فإذا قام ردّه إليه فإذا عاد سلب ، قلت : فإنه يريد أن يعود ؟ فقال : ما أكثر من يريد أن يعود فلا يعود إليه أبداً .

٧- يونس ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل :

يجاب عن الاول بأن الحكم غير مختص بهذه المعاصي لانه نبه بالزنا على جميع ما حرمه الله من الشهوات وبالخمر على جميع ما يشغل عن الله وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجهه ويؤيده ما سيأتي من رواية محمد بن حكيم قال وقلت لأبي الحسن «ع» الكبائر تخرج من الايمان ؟ قال : نعم ومادون الكبائر «١» ومنهم من حملها على نفى اسم المدح أى لا يقال له مؤمن بل يقال له زان وشارب الخمر وتارك للصوم وسارق . ويقرب منه قول المعتزلة أن الفاسق لا يسمى مؤمناً ، ومنهم من حملها على زوال النور الناشئ من الايمان وهو منقول عن ابن عباس وأيده بقول رسول الله «ص» «من زنى نزع الله نورا الايمان من قلبه فان شاء رده اليه» ومنهم من حملها على زوال استحضار الايمان أى لا يزني الزاني وهو مستحضر الايمان ؛ ويقرب منه قول الفخر الرازى «لا يزني الزاني وهو عاقل» لان المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح خلاف المعقول ، ومنهم من حملها على نفى الحياء أى لا يزني الزاني وهو مستحي من الله والحياء خصلة من الايمان وهذا راجع الى التأويل الاول وهو أقرب التأويلات و ان كان الخبر كاد أن يكون من المتشبهات فترك تأويله الى العالم (٢) بها أولى .

**قوله** (قلت فانه يريد ان يعود الخ) توهم أن ارادة العود الى الفعل مثله فدفعه «ع» بأنه ليس كذلك وهو لا ينافي أنهم العود معصية باعتبار ترك التوبة .

(١) قوله «نعم وما دون الكبائر» يعنى الصغائر فانها أفعال غير مرضية لله تعالى و يستحق فاعلها العقاب فان ثبت العفو عنها فهو تفضل وهذا يدل على قولنا أيضاً . (ش)  
(٢) قوله «فترك تأويله الى العالم» هذا حسن بالنسبة الى المسئلة من حيث أنها مسئلة اعتقادية اصولية امامن جهة العمل فلا لان الفاسق يعاشرون مع الصالحاء وينكحون فيهم و يؤاكلونهم و يدخلون فى مساجدهم فان خرج أحد بالفسق عن الايمان نجس بدنه ويعامل معه معاملة الكافر وهو خلاف الاجماع فلا بد من تأويل هذا الخبر بوجه لا ينافي الحكم المعلوم وخروج الفاسق عن الايمان بفسقه مذهب الوعيدية من الخوارج . (ش)

«الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ» قال: الفواحش الزُّنَا والسَّرَقَةُ وَاللَّمَمُ: الرَّجُلُ يَلْمُ بِالذَّنْبِ فَيَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْهُ. قلت: بين الضَّلَالِ وَالْكَفْرِ منزلة؟ فقال: ما أكثر عرى الإيمان.

٨- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الرّحمن بن الحجّاج، عن عبيد بن زرارَةَ قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكبائر، فقال: هنّ في كتاب علي عليه السلام سبع: الكفر بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وأكل الرّبّا بعد البيّنة وأكل مال اليتيم ظلماً والفرار من الزّحف والتعرّب بعد الهجرة، قال: فقلت: فهذا أكبر المعاصي؟ قال: نعم، قلت: فأكل درهم من مال اليتيم ظلماً أكبر أم ترك الصّلاة؟ قال: ترك الصّلاة، قلت: فما عددت ترك الصّلاة في الكبائر؟ فقال: أيُّ شيء أوّل ما قلت لك؟ قال: قلت: الكفر؟ قال: فإنّ تارك الصّلاة كافرٌ يعني من غير علّة.

**قوله** (الفواحش الزنا والسرقه) الزنا بالكسر والقصر والسرقه مثل كلمة والفعل من باب ضرب والفاحشة منها كل ما اشدت قبحه من الكبائر كالزنا بالمحارم أو مطلقاً وتخصيصها بالذكر بعد ذكر الكبائر الشاملة لها للاهتمام بالزجر عنهما لكونهما أشد قبحاً وأكثر وقوعاً (واللمم) (فتحتين مقارنة الذنب وقيل هو الصغائر وقيل هو أن يفعل الصغيرة ثم لا يعاوده كالمقبله والوطى بين الفخذين وغيرها مما تكفره الصلاة وقيل هو أن يلم بالشئ ولا يفعله) قلت بين الضلال والكفر منزلة فقال ما أكثر عرى الإيمان) كان المراد اثبات المنزلة بينهما بأن الضال من دخل في الاسلام ولم يدخل في الإيمان والكافر من لم يدخل في الاسلام فبينهما منزلة عريضة هي الإيمان (١) وله مراتب كما أشار إليه بقوله «ما أكثر عرى الإيمان» وهي أركان الإيمان وآثاره التي بها يكمل الإيمان ويستقر على سبيل تشبيهها بعروة الكوز في احتياج حمله الى التمسك بها فالإيمان بجميع مراتبه منزلة بينهما، ويحتمل أن يراد بالكفر أعم من الخروج من الإيمان وترك رعاية شيء من آثاره وإطلاقه على هذا المعنى الأعم شائع كما سيجيء وحينئذ الإيمان الحقيقي وهو المقرون بجميع آثاره منزلة بينهما، والله يعلم.

**قوله** (فان تارك الصلاة كافر يعني من غير علّة) تاركها من غير علّة مستخفاً بها كافر

(١) قوله «منزلة عريضة هي الإيمان» اثبات المنزلة بين الكفر والإيمان مذهب بعض المعتزلة وغيرهم على نفيها ولما كان لفظ الرواية يؤهم موافقة قول المعتزلة أولها الشارح\*

٩- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن حبيب، عن عبد الله ابن عبد الرّحمن الأصبمّ، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : ما من عبد إلاّ وعليه أربعون جنة حتى يعمل أربعين كبيرة فإذا عمل أربعين كبيرة انكشفت عنه الجنن فيوحى الله إليهم أن استروا عبدى بأجنحتكم فتسترة الملائكة بأجنحتها. قال : فما يدع شيئاً من القبيح إلاّ قارفه حتى يمتدح إلى الناس بفعله القبيح، فيقول الملائكة : يا ربّ هذا عبدك ما يدع شيئاً إلاّ ركه وإنّا لنستحيي مما يصنع ، فيوحى الله عزّ وجلّ إليهم أن ارفعوا أجنحتكم عنه فإذا فعل ذلك أخذ في بغضنا أهل البيت فعند ذلك ينهك ستره في السماء وستره في الأرض ، فيقول الملائكة : يا ربّ هذا عبدك قد بقي مهتوك الستر فيوحى الله عزّ وجلّ إليهم : لو كانت لله فيه حاجة ما أمركم أن ترفعوا أجنحتكم عنه .  
و رواه ابن فضال ، عن ابن مسكان .

جاحد وغير مستخف بها كافر مخالف لأعظم الاوامر ، وإطلاق الكفر على مخالفة الاوامر والنواهي شائع كما سيجيء والظاهر أن «يعنى» كلام المصنف.

**قوله** (ما من عبد الا وعليه أربعون جنة) الجنة بالفتح الساتر وبالضم الترس وقد يراد بها الساتر على سبيل الاستعارة والاولى تجمع على جنن بكسر الجيم وفتح النون والثانية على جنن بضم الجيم وفتح النون، وهذه الجنن يحتمل أن تكون أجنة الملائكة وأن تكون غيرها والاول أظهر، ولعل الغرض من الستر أن لا يرى معصيته طائفة من المقرين .

(حتى يمتدح الى الناس بفعله القبيح) أى يمدح نفسه عند الناس بفعله القبيح أو يريد أن يمدحه الناس به كذلك زين له الشيطان سوء عملة فيراه حسناً ، وفي كنز اللغة تمدح خويشتن را ستودن و ستايش خواستن .

(فيقول الملائكة يا رب هذا عبدك قد بقي مهتوك الستر - الخ) لا يقال قول الملائكة هذا بناء على أنهم يريدون ستره وهذا ينافى قولهم المذكور قبله لاشعاره بأنهم يريدون هتك ستره، لانا نقول دلالة قولهم الاول على ذلك ممنوع لاحتمال أن يكون طلباً لاصلاحه ولوسلم فيحتمل أن يكون طلبهم هتك الستر أولاً نظراً الى عظمة معصية الرب عندهم ثم بدالهم طلب الستر له نظراً الى شفقتهم ببنى آدم، ويمكن أن يراد بالملائكة ثانياً غير من رفع أجنحتهم فلا

\* بوجه لا يخالف اجماع الشيعة وأكثر العامة لانالم نراًحداً من علمائنا ثبت واسطة بين الايمان والكفر فقال جميع المراتب المتصورة هي من الايمان وللايمان درجات. (ش)

١٠- علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الكبائر القنوط من رحمة الله واليأس من روح الله والأمن من مكر الله وقتل النفس التي حرم الله وعقوق الوالدين وأكل مال اليتيم ظلماً وأكل الربا بعد البيعة والتعرب بعد الهجرة وقذف المحصنة والفراش من الزحف، فقليل

منافاة بين القولين لاختلاف القائمين لكن يأباه قوله «ما أمركم أن ترفعوا أجنتكم عنه» إلا أن يراد بالخطاب جنس الملائكة.

**قوله** (الكبائر القنوط من رحمة الله واليأس من روح الله) الظاهر أن القنوط واليأس متراد (١) فإن فالجمع بينهما للتأكيد والمبالغة مع احتمال أن يكون النظر في القنوط إلى قصور الرحمة وفي اليأس إلى عظمة المعصية وحرمان صاحبها من الرحمة أو يكون الروح غير الرحمة كالنفيس من الكرب والعقوبة وقد ذكرنا ما يتعلق به سابقاً ولا بأس أن نشير إليه ثانياً مبالغة لترك هذه الخصلة الذميمة فنقول اليأس وهو ضد الرجاء من الكبائر الموبقة لأن فيه جحداً للرحمة والمغفرة وخروجاً من التوحيد وقد جاء في كثير من الآيات الدالة على شمول الرحمة للمذنبين مثل «رحمتي وسعت كل شيء» «ولا تيأسوا من روح الله إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الخاسرون» «و يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً» إنه هو الغفور الرحيم» و تقييد المغفرة بالتوبة في قوله تعالى «و انى لغفار لمن تاب» لا ينافي ثبوتها بلا توبة ولا يوجب تقييد الآيات والروايات المطلقة بها إذ لا قصور في الرحمة حتى لا يتحقق بدونها على أن من تاب فقد خرج من الذنوب فلو قصرت المغفرة على التائب تعطل معنى الآيات والروايات وذهبت فائدة الرحمة وسعتها فلا بد من أن لا ييأس العاصي وأن يكون بين الخوف والرجاء بل يكون طمعه بالرجاء أو ثق وقلبه بشمول العناية أعلق كما قيل و بالجمللة وجب على العاصي أن يتوب و يرجع وان لم يتب وجب عليه أن لا يقط. لئلا يزيد على كبيرة كبيرة أخرى .

إذا كثرت منك الذنوب فداوها  
ولا تيأسن من رحمة الله انما  
برفع يد في الليل والليل مظلم  
قنوطك منها من ذنوبك أعظم

(١) «القنوط واليأس مترادفان» وسره ان الايسين من روح الله يتمادون في المعاصي و يزيد شرهم بالنسبة الى انفسهم والى غيرهم ، أما بالنسبة الى غيرهم فواضح فان السارق والمقاتل اذا أيس من رحمة الله سرق و قتل أكثر مما فعل، واما بالنسبة الى نفسه فيزيد ظلمة على ظلمة في قلبه و انحطاطاً أكثر من انحطاطه عن السعادة الاخرية كفقير يسرف ومريض يشرب السم . (ش).



له: أرايت المرتكب للكبيرة يموت عليها، أخرجته من الايمان، وإن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين، أوله انقطاع؟ قال: يخرج من الاسلام إذا زعم أنها حلال ولذلك يعذب أشد العذاب وإن كان معترفاً بأنها كبيرة وهي عليه حرام وأنه يعذب عليها وأنها غير حلال فإنه معذب عليها وهو أهون عذاباً من الأول ولا يخرج من الايمان ولا يخرج من الاسلام.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام في قول رسول الله ﷺ: إذا زنى الرجل فارق روح الايمان؟ قال: هو قوله: «وأيدهم بروح منه» ذاك الذي يفارقه.

(ويخرجه من الايمان ولا يخرج من الاسلام) قد شاع عند أهل البيت عليهم السلام إطلاق الايمان على الايمان الذي لا كرب معه ولا عقوبة بعد الدنيا وهو الايمان الكامل والإطلاق الاسلام على مادونه وهو جامع أصل الايمان فهذا العاصي يخرج من كمال الايمان ولا يخرج من أصله فتدركه الرحمة أو الشفاعة إن شاء الله، والله أعلم.

**قوله** (قال قلت لأبي جعفر «ع» في قول رسول الله «س» إذا زنى الرجل فارق روح الايمان؟ قال هو قوله «وأيدهم بروح منه» ذلك الذي يفارقه، أصل الايمان وهو التصديق بالربوبية والرسالة والولاية حق وله حقيقة وهي موافقة الظاهر والباطن في التعلق بما ينبغي واليه يشير قوله «س» «فما حقيقة ايمانكم» مخاطباً لقوم قالوا «نحن مؤمنون» وقوله لحارثة - حين سأله عن حاله فقال مؤمن حقاً - «إن لكل شيء حقيقة فما حقيقة قولك» وقوله «إن لكل يقين حقيقة» وقول أمير المؤمنين «ع» «إن على كل حق حقيقة» وهذا جار بمومه فإن كل عبادة مثل الصلاة والصوم والحج وغيرها حق وله حقيقة وكل خلق من الاخلاق الحسنة حق وله حقيقة هو أولها وهي غايته وهو ظاهرها وهي كماله وبطائنه كالتوكل والتقوى مثلاً فإن التوكل حق بضرورة عقد الايمان مع التعلق بالاسباب وحقيقته ينتهي إليها الخاص بقطع الاسباب وسكون قلبه الى مسبب الاسباب والتقوى حق تشمل عوام المؤمنين وهي تقوى الشرك وحقيقتها غاية يبلغها خواص الاولياء كما قال عز وجل «اتقوا الله حق تقاته» ثم للحقيقة علامات منها الاعراض عن الدنيا وعدم الميل الى شهواتها وتسمى تلك الحقيقة التي لا كرب معها ولا عقوبة بالايمان وكمال الايمان ونور الايمان اذ بها يهتدى الطالب الى المطلوب ويعرف بين أهل السماوات والارضين، وروح الايمان اذ بها حياة الايمان وحياة قلب المؤمن أبداً، وقد يطلق روح الايمان على ملك موكل بقلب المؤمن يعينه ويهديه في مقابل شيطان يضلّه ويغويه وعلى نصرته ذلك الملك أيضاً وحينئذ لا ريب في أنه إذا زنى المؤمن

١٢- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يسلب منه روح الايمان مادام علي بطنها فاذا نزل عاد الايمان . قال : قلت [ له ] : أرايت إن هم ؟ قال : لا ، أرايت إن هم أن يسرق أنقطع يده ؟ .

١٣- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن صباح بن سيابة قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له محمد بن عبده : يزني الزاني و هو مؤمن ؟ قال : لا إذا كان علي بطنها سلب الايمان منه فاذا قام ردُّ عليه ، قلت : فانه أراد أن يعود ؟ قال : ما أكثر ما يهمل أن يعود ثم لا يعود .

١٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبائر سبعة : منها قتل النفس متعمداً والشرك

فارق عنه حقيقة الايمان وكمال ونوره كما دل عليه بعض الروايات وروحه بالمعاني الثلاثة ثم اذا تاب عاد الى محله ، وقد يعود الروح بالمعنيين الآخرين قبل التوبة أيضاً ، و الضمير المجرور في قوله « وروح منه » راجع الى الله أو الى الايمان . ومن هذا الاجمال يظهر حقيقة المقال ، والله أعلم .

**قوله** ( قال يسلب منه روح الايمان مادام علي بطنها فاذا نزل عاد الايمان ) الظاهر أن المراد بروح الايمان هنا أحد المعنيين الآخرين المذكورين حيث لم يقيد العود بالتوبة ويمكن أن يراد بها حقيقة بقرينة قوله عاد الايمان ، ولعل المراد أنه يسلب منه شعبة من شعب الايمان وهي ايمان أيضاً فان المؤمن يعلم أن الزنا مهلك ويزهر نور هذا العلم في قلبه و يبعثه على كف الالة عن الفعل المخصوص وكل واحد منهما أعنى العلم و الكف ايمان و شعبة من الايمان أيضاً فاذا غلبت الشهوة على العقل و أحاطت ظلمتها بالقلب زال عنه نور ذلك العلم واشتغلت الالة بذلك الفعل فانتقصت من الايمان شعبتان ، و اذا انتقصت الشهوة و عاد العقل الى ممالكه و علم وقوع الفساد فيها و شرع في اصلاحها بالندامة عن الغفلة صار ذلك الفعل كالعدم أو زالت تلك الظلمة عن القلب و يعود نور ذلك العلم فيعود ايمانه و يصير كاملاً بعد ما صار ناقصاً ( قال قلت [ له ] أرايت ان هم ) أى أخبرنى ان هم أن يزنى هل هو مثل أن يزنى في العقوبة ( قال : لا ) أى ليس هم الزنا مثل فعله فيها .

( أرايت ان هم أن يسرق أنقطع يده ) ليس المقصود منه اثبات الحكم بالقياس بل المقصود منه تقوية الحكم بالتماثل وان كان كل مستنداً الى نص .

بالله العظيم و قذف المحصنة و أكل الربا بعد البيّنة و الفرار من الزحف و التعرّب  
بعد الهجرة و عقوق الوالدين و أكل مال اليتيم ظلماً ، قال : و التعرّب و الشرك واحد .  
١٥- أبان ، عن زياد الكناسي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : و الذي إذا دعاه أبوه  
لن أباه و الذي إذا أجابه ابنه يضربه .

١٦ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، رفعه ، عن محمد بن  
داود الغنوي ، عن الأصم بن نباتة قال : جاء رجلٌ إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه  
فقال : يا أمير المؤمنين إنّ ناساً زعموا أنّ العبد لا يزني و هو مؤمنٌ و لا يسرق و هو  
مؤمنٌ و لا يشرب الخمر و هو مؤمنٌ و لا يأكل الربا و هو مؤمنٌ و لا يسفك الدّم  
الحرام و هو مؤمنٌ ، فقد ثقل عليّ هذا و خرج منه صدي حين أزعمت أنّ هذا العبد  
يصلّي صلاتي و يدعو دعائي و يناكحني و أنا كح و يوارثني و أوارثه و قد خرج  
من الايمان من أجل ذنب يسير أصابه ، فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : صدقت  
سمعت رسول الله عليه السلام يقول و الدليل عليه كتاب الله : خلق الله عزّ وجلّ النّاس  
على ثلاث طبقات و أنزلهم ثلاث منازل و ذلك قول الله عزّ وجلّ في الكتاب : أصحاب

**قوله** ( قال و التعرّب و الشرك واحد ) أى واحد فى الكبر و الاثم لا فى الحقيقة و  
الصدق . **قوله** ( و الذي اذا دعاه أبوه لن أباه - الخ ) يريد أن لن الاب عند دعائه و ضرب  
الابن بدون ذنب من الكبائر و الاول داخل فى العقوق و الثانى قريب منه .  
**قوله** ( وقد خرج من الايمان من أجل ذنب يسير أصابه ) اليسير فى مقابل الكثير لافى  
مقابل الحقيق فلا ينافى عظيمة الذنوب المذكورة .

( خلق الله الناس على ثلاث طبقات ) (١) الخلق بمعنى اليجاد أو التقدير و وجه الحصر  
أن الناس اما كافر أو مؤمن ، و المؤمن اما أن يكون له قوة قدسية مقتضية للعصمة أو لم تكن  
و الاول أصحاب المشأمة و الاخير أصحاب الميمنة و الثانى السابقون و يفهم منه أن غير المؤمن  
من أهل الاسلام داخلون فى أصحاب المشأمة ، و قد مر نظير هذا الحديث فى كتاب الحجة  
فى باب ذكر الارواح التى فى الأئمة عليهم السلام ، و ذكرنا شرحه مفصلاً فلا نعيده و لا

(١) قوله « خلق الله الناس على ثلاث طبقات » حديث شريف مشتمل على معان دقيقة و  
انما لم يتمرّض لشرحها كثيراً لان معناها سبق فى حديث أورد فى كتاب الحجة ( الصفحة ٦٠  
و ما بعدها من الجزء السادس ) و ذكر الشارح فيه ما ينبغى أن يذكره و غنى عن الاعادة . (ش)

الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقون ، فأما ما ذكر من أمر السابقين فأنهم أنبياء مرسلون و غير مرسلين ، جعل الله فيهم خمسة أرواح : روح القدس و روح الإيمان و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن ، فبروح القدس بعثوا أنبياء مرسلين و غير مرسلين و بها علموا الأشياء و بروح الإيمان عبدوا الله و لم يشركوا به شيئاً و بروح القوة جاهدوا عدوهم و عالجوا معاشهم و بروح الشهوة أصابوا لذيق الطعام و نكحوا الحلال من شباب النساء و بروح البدن دبوا و درجوا فهؤلاء مغفور لهم - مصفوح عن ذنوبهم ، ثم قال : قال الله عز وجل : « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله و رفع بعضهم درجات و آتينا عيسى ابن مريم البينات و آيدناه بروح القدس » ثم قال : في جماعتهم « و آيدهم بروح منه » يقول : أكرمهم بها ففضلهم على من سواهم ، فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم ، ثم ذكر أصحاب الميمنة و هم المؤمنون حقاً بأعيانهم ، جعل الله فيهم أربعة أرواح : روح الإيمان و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن فلا يزال العبد يستكمل هذه الأرواح الأربعة حتى تأتي عليه حالات ، فقال الرسل : يا أمير المؤمنين ما هذه الحالات ؟ فقال : أمأ أولهن فهو كما قال الله عز وجل : « و منكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم

تعرض الا بعض ما ينبغي التعرض له (فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم) ذنوبهم عبارة عن خلاف الاولى (وهم المؤمنون حقاً) هم الذين حققوا إيمانهم بيقين أو اتصفوا بمقتضاه من الاعمال الصالحة و الاخلاق الفاضلة .

(و منكم من يرد الى أرذل العمر) أى أخسه و أحقره و هو خمس سبعون سنة (١) قاله

(١) قوله و أخسه و أحقره و هو خمس وسبعون سنة ان قيل لا يزال العلماء يحتاجون

على بقاء النفس الناطقة بعد فناء البدن ببقاء العقل مع ضعف آلات الاحساس و هو من مبادئ علم الاخلاق و هذا الكلام ينافيه . قلنا أشرنا فيما مر الى ما فيه كفاية لدفع الشبهة و نزيد توضيحاً و بياناً : ان كل قوة تتوقف على وجود البدن و آلاته تغنى بخراب البدن و فساد و كل قوة لا تتوقف عليه لا تغنى كما قلنا فى قوة الابصار فانا نعلم أنها قوة جسمانية متوقفة على عين صحيحة فاذا فسد مزاج العين بطل الابصار ولكن الذى كان أكثر عمره بصيراً و رأى أشياء كثيرة و اختزن فى ذهنه ، ثم عمى آخر عمره لم تزل عن ذهنه ما كان رآه سابقاً فنعلم بذلك ان حفظ ما رآه ليس متوقفاً على العين و لا تغنى بفساد العين بخلاف الابصار فانه لا يستطيع

شيئاً « فهذا ينتقص منه جميع الأرواح و ليس بالذي يخرج من دين الله لأنَّ الفاعل به ردةً إلى أرذل عمره فهو لا يعرف للصلاة وقتاً ولا يستطيع التهجّد بالليل ولا

.....

\*ان يجدد ابصاراً ، و هكذا نقول في جميع ما يحصل من الحواس و يجتمع عند النفس طول عمر الانسان لا يجب أن يبطل بزوال الحواس فلا تزول السموعات و ما ترتب عليها من العلوم المكتسبة اذا فسد الاذن و صار صا حياً أصم فاحدس من هذا أن ما اختزن من العلوم للانسان لا تزول بزوال حواسه جميعاً اذ لا يحتاج بقاءها الى الحواس و انما يحتاج في حدودها فقط .

فبقى احتمال واحد و هو أن يكون اختزن العلوم المكتسبة في جسم غير الالات الحسية الظاهرة كالدماغ مثلاً و هو احتمال مردود بان كل عضو من أعضاء البدن له قوة و قدرة على فعل فانما يصدر عنه فعل بعد فعل متدرجاً و لا يجتمع الجميع فيه دفعة واحدة فلا يستطيع الاذن أن تسمع آلاً من الاصوات دفعة واحدة بل يؤثر فيها صوت فتسمعه و ينتفي أثره فلا تسمعه و يؤثر فيها بعد ذلك صوت آخر فتسمعه بعد الاول ، و هكذا الابصار بل الفكر الذي هو جسماني في الدماغ لا يستطيع أن يتفكر في مسألة لاحقة الا بعد أن يعرض عن مسألة سابقة و لا يقدر أن يفكر دفعة واحدة في مسألة رياضية والهيمة معاً . والذاكرة أيضاً جسمانية لا تقدر أن يتفحص عن شمر وآية وعبارة و مسألة دفعة واحدة ، وهذا يدل على أن الدماغ أيضاً لا يقدر الا على فعل بعد فعل تدريجاً . واما العلماء بعد أن بلغوا خمساً و سبعين سنة بل وأكثر و ضعفت قواهم الجسمانية جميعاً فهم ذوو امملكة علمية جامعة للمسائل الكثيرة الحاصلة لهم طول عمرهم يرجمونها من عند أنفسهم من غير تعلم جديد و ليسوا مساوين لانفسهم حال صغرهم قبل البلوغ و التعلم قطعاً و حينئذ ففسأل عن ملاك الفرق بين الحاليتين المتميزتين : حالة الصغر قبل التعلم وحالة الكبر بعد الحكمة ، فان قيل لا فرق . قلنا هذا باطل بالحس وان قيل بينهما فرق بشيء موجود في دماغ الشيخ الكبير دون الطفل الصغير . قلنا هذا أيضاً باطل غير معقول لانا نعلم ان العلوم الكثيرة التي اجتمعت للعلماء والحكماء لا يمكن ان تكون آثاراً جسمانية نظير الخطوط و النقوش والالوان مجتمعة حاصلة في دماغ اذ يبطل كل أثر منها الاثر الاخر والجسم لا يقوى الا على فعل واحد في آن واحد و على أفعال كثيرة متدرجة في أزمنة متعاقبة لا في زمان واحد فبقى أن يكون حامل تلك العلوم موجوداً غير جسماني غير محتاج في وجوده الى البدن ولا يضمحل بفساده و نحن نعترف بان الدماغ آلة للفكر أعني لتحصيل المعقولات لالتقلها وحفظها كما أن البصر آلة لتحصيل المبصرات لالحفظها وتجريدها (راجع الصفحة ٢٢٦ من هذا الجزء) . (ش)

بالنهار ولا القيام في الصف مع الناس ، فهذا نقصان من روح الإيمان و ليس يضره شيئاً ، و منهم من ينقص منه روح القوة فلا يستطيع جهاد عدوه ولا يستطيع طلب المعيشة و منهم من ينقص منه روح الشهوة فلو مرت به أصبح بنات آدم لم يحن إليها ولم يقم و تبقى روح البدن فيه فهو يدب و يدرج حتى يأتيه ملك الموت فهذا الحال خير لأن الله عز وجل هو الفاعل به وقد تأتي عليه حالات في قوته وشبابه فيهم بالخطيئة فيشجعه روح القوة ويزين له روح الشهوة و يقوده روح البدن حتى توقعه في الخطيئة ، فإذا لامسها نقص من الإيمان و تقصى منه فليس يعود فيه حتى يتوب ، فإذا تاب تاب الله عليه و إن عاد أدخله الله نار جهنم ، فأما أصحاب المشأمة فهم اليهود والنصارى يقول الله عز وجل : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم » يعرفون محمداً والولاية في التوراة والإنجيل كما يعرفون أبناءهم في منازلهم « و إن قريئاً منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك (إنك الرسول إليهم ) فلا تكونن من الممترين » فلما جحدوا ما عرفوا ابتلاهم [ الله ] بذلك فسلبهم روح الإيمان و أسكن أبدانهم ثلاثة أرواح روح القوة وروح الشهوة وروح البدن ، ثم أضافهم إلى الأنعام ، فقال : « إن هم إلا كالأنعام » لأن الدابة إنما تحمل بروح القوة وتعتلف بروح الشهوة وتسير بروح البدن ، فقال [ له ] السائل أحبيت قلبي يا ابن الله يا أمير المؤمنين .

في الكشف ونقله عن علي « ع » ( وتبقى روح البدن ) لم يرد به بقاءه على كماله لمرور النقص فيه أيضاً ( فإذا لامسها نقص من الإيمان وتقصى منه ) الإيمان يطلق على التصديق وعلى الأخلاق والأعمال وعلى الأول بشرط وجود الثاني وعلى المجموع من حيث هو والاول أفضل من الثاني والاخيران أفضل منهما وبين الاخيرين تفاوت و تفاضل حتى يبلغ الى غاية الكمال اذا عرفت هذا فنقول اذا اتفقت التصديق سواء كان هو الإيمان وحده او هو مع العمل أو بشرط وجوده تحقق الكفر والحيث وجوده اذا تحقق التصديق و تحققت المخالفة في العمل تحقق النقص من الإيمان و الخروج من كماله .

( فإذا تاب تاب الله عليه ) أى قبل توبته ولا يعذبه و صارت التوبة كفارة لذنبه وسبباً لاستقامته فيعود الإيمان الى حاله و ان لم يتب أو عاد بعد التوبة الى المعصية مستمراً عليها أدخله الله نار جهنم ان لم تدركه الرحمة أو الشفاعة . ثم بعد الدخول لا يكون

١٧ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله ﷺ : « إذا زنى الرجل فارق روح الايمان ؟ » قال : فقال : هو مثل قول الله عز وجل [ : « ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون » ثم قال : غير هذا أبين منه ، ذلك قول الله عز وجل [ : « و أيدهم بروح منه » هو الذي فارقه .

١٨ - يونس ، عن ابن بكير ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » الكبائر فما سواها قال : قلت : دخلت الكبائر في الاستثناء قال : نعم .

١٩ - يونس ، عن إسحاق بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الكبائر فيها استثناء أن يغفر لمن يشاء ؟ قال : نعم .

٢٠ - يونس ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول « من يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » قال : معرفة الامام واجتناب الكبائر

مخلداً أن شاء الله .

**قوله** ( إذا زنى الرجل فارق روح الايمان ) مر تفسيره في هذا الباب ( قال فقال هو مثل قول الله عز وجل « ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون » ) أى لا تقصدوا الخبيث من المال و تنفقون حال مقرر لفاعل تيمموا ويحتمل أن يتعلق منه به ويكون الضمير المجرور للخبيث والجملة حال منه ولعل وجه المماثلة أن ايمان الزانى ناقص لأنه معدوم بأكمله كما أن الانفاق من المال الخبيث ناقص لأنه ليس بانفاق أصلاً .

( ثم قال غير هذا أبين منه ذلك قول الله عز وجل « و أيدهم بروح منه » هو الذى فارقه ) أى المفارق روح الايمان وهو الملك الموكل به لهدايته أو قوة الايمان أو نوره أو حقيقته على ما مر تفصيله دون الايمان كله .

**قوله** ( قال قلت دخلت الكبائر في الاستثناء ؟ قال : نعم ) المراد بالاستثناء مغفرة ما دون الشرك لمن يشاء وانما سمي استثناء لانه في قوة لا يغفر الا ما دون الشرك ، و هذا السؤال بعد تفسيره « ع » ما دون الشرك بالكبائر فما سواها نشأ من نشاط النفس وانبساطها وفيه دلالة واضحة على أنه جل وعز يغفر الكبائر بدون التوبة ولكن قال لمن يشاء لئلا يجترى العبد بالمعصية لجواز أن لا يتعلق به المشيئة .

**قوله** ( قال معرفة الامام واجتناب الكبائر ) فسر الحكمة بهما لانهما من أعظم

التي أوجب الله عليها النار

٢١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حكيم قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : الكبائر تخرج من الإيمان ؟ فقال : نعم وما دون الكبائر ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن .

٢٢ - ابن أبي عمير ، عن علي بن [بن] الزيات ، عن عبيد بن زرارة قال : دخل ابن قيس الماصر وعمره بن ذر - وأظن : معهما أبو حنيفة - علي أبي جعفر عليه السلام فنكلم ابن قيس الماصر فقال : إننا لانخرج أهل دعوتنا وأهل ملتنا من الإيمان في المعاصي والذنوب ، قال : فقال له أبو جعفر عليه السلام : يا ابن قيس أما رسول الله صلى الله عليه وآله فقد قال : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، فاذبح أنت وأصحابك حيث شئت .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيموت ، هل

أفرادها لالانحصارها فيها ، ولعل السر فيه أن الحكمة وهي معرفة ما ينبغي معرفته نور القلب ، به يعرف المشروعات والمحظورات والمعتقات والمستحيلات وأعظم ذلك النور معرفة الامام لانها أصل لجميع الخيرات وأعظم ثمراته اجتناب الكبائر لكونه أفخم القربات واشتماله على أعظم الواجبات .

**قوله** (قلت لأبي الحسن عليه السلام الكبائر تخرج من الإيمان فقال نعم وما دون الكبائر) لا يخفى أن ما دون الكبائر هو الصفات ولا يقول أحد بأن الصفات تخرج من الإيمان وتزيله بلكه ، غاية ما في الباب انها تنقصه ومنه يفهم أن الكبائر تنقصه أيضاً لاتنفيه بالمرة فهذا الخبر ونحوه يمكن أن يكون تفسير الاخبار المجملة الدالة على أن الكبائر تخرج من الإيمان (قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن) قد مر كلام الاكابر في تأويله وتأويل مثله ، ومنهم من حمل نظيره على النهي دون الخبر تحريزاً عما يفيد ظاهره ومن أحاط علماً بالاخبار يعلم أن هذا الحمل لا يحسم مادة الاشكال .

**قوله** (فتكلم ابن قيس الماصر فقال اننا لانخرج أهل دعوتنا وأهل ملتنا من الإيمان في المعاصي والذنوب) كأنه أراد أن المعاصي لاتضر الإيمان أصلاً كما هو مذهب طائفة من المتدعة فأجاب دع بأنها تضره



يخرجه ذلك من الاسلام و إن عُدِّبَ كان عذابه كعذاب المشركين أم له مدَّةٌ و انقطاع ؟ فقال : من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال أخرجه ذلك من الاسلام و عُدِّبَ أشدَّ العذاب و إن كان معترفاً أنه أذنب و مات عليه أخرجه من الايمان ولم يخرجه من الاسلام و كان عذابه أهون من عذاب الأوَّل.

٢٤- عدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني قال: حدَّثني أبو جعفر صلوات الله عليه قال: سمعت أبي يقول: سمعت أبي موسى بن جعفر عليه السلام يقول: دخل عمرو بن عبيد على أبي عبد الله عليه السلام فلما سلم وجاس تلا هذه الآية : «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ» ثم أمسك. فقال له أبو عبد الله عليه السلام: ما أسكنك؟ قال: أحبُّ أن أعرف الكبائر من كتاب الله عزَّ وجلَّ فقال: نعم ياعمر و أكبر الكبائر الإِشْرَاقُ بالله، يقول الله : «و من يشرك بالله فقد حرَّم الله عليه الجنة» و بعده الاياس من روح الله ، لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: «أنه لا يايئس من روح الله إلاَّ القوم الكافرون» ثمَّ الأمن لمكر الله ، لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: «فلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ» و منها عقوق الوالدين، لأنَّ الله سبحانه جعل العاقَّ جباراً شقيماً و قتل النفس التي حرَّم الله إلاَّ بالحق، لأنَّ الله

**قوله** (فقال من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال أخرجه ذلك من الاسلام و عذب أشدَّ العذاب) لان المحلل لكبيرة راد على الله والراد عليه كافر خارج من الاسلام فيستحق الخلود في النار و أشدَّ العذاب لان تحليل الحرام بعد العلم به أقبح من تحليله بدون العلم والمعرفة و يفهم منه أن عذاب المرتد أشدَّ من عذاب غيره. (و كان عذابه أهون من عذاب الاول) لعل المراد أن عذابه أهون بحسب الكم لعدم الخلود، وبحسب الكيف لاعترافه بالمعصية وعدم رده الشريعة المعلومه .

**قوله** (أكبر الكبائر الإِشْرَاقُ بالله) يدخل في المشرك عبدة الاوثان و الملاحدة و عبدة النيران والمصورة والمجسمة والذلاة و أضرابهم .

(و بعده الاياس من روح الله) دل على أن الاياس بعد الإِشْرَاق أكبر من البواقى و على أن ترك الرجاء كبيرة كما دل قوله «ثمَّ الامن لمكر الله» أى لعقوبته على أن عدم الخوف كبيرة فوجب الجمع بين الخوف والرجاء .  
(و قتل النفس التي حرَّم الله الا بالحق) لاريب في أن قتل النفس المحرمة كبيرة

عز وجل يقول: «فجزاؤه جهنم خالداً فيها - إلى آخر الآية» وقذف المحصنة، لأن الله عز وجل يقول: «لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» وأكل مال اليتيم. لأن الله عز وجل يقول: «إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً وَسَيَصْلُونَ سَعيراً» والفرار من الزحف، لأن الله عز وجل يقول: «وَمَنْ يُولِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دَبرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا

و أما انه سبب للخلود في النار كما دلت عليه الآية الكريمة فاما أن يراد بالقتل القتل مستحلاً أو لاجل دينه وإيمانه فيكون كافراً خارجاً عن الاسلام مستحقاً للنار أبداً، ويدل عليه رواية سماعة عن أبي عبدالله «ع» قال: سألت عن قول الله عز وجل «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا» قال من قتل مؤمناً على دينه فذلك المتعمد الذي قال الله عز وجل «وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً» قال قلت: فالرجل. يقع بينه وبين الرجل شيء فيضربه بسيفه فيقتله قال: ليس ذاك المتعمد الذي قال الله عز وجل. وأما أن يراد بالخلود الزمان الطويل دون الابد لان ذالك الكبيرة يخرج من النار كما دلت عليه الاخبار وصرح به بعض الاصحاب .

(و أكل مال اليتيم) يمكن أن يدخل في الوعيد أيضاً أكل مال الشيعة بغير حق فان الشيعة أينما آل محمد «ع» كما دل عليه بعض الروايات .

(لان الله عز وجل يقول: ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ) انما يأكلون في بطونهم ناراً) قيل أي سبباً للنار أو أكلها كناية (١) من دخولها أو المراد به أكلها يوم القيامة و ظلماً حال أو تميز أي ظالمين أو من جهة الظلم وهو اما للبيان والكشف فان أكل أموالهم انما يكون ظلماً كما في «تقتلون النبيين بغير حق» أو للتقيد لانه يجوز أكل مالهم بالحق مثل الاكل أجرة بالمعروف أو عوضاً عما اقترضه آباؤهم أو مستقراضاً من مالهم و حكم غير الاكل من التصرفات حكمه وذكر البطون للتأكيد مثل «يطير بجناحيه» ونظرت بمعنى (و سيصلون سعيراً) صلى بالنار وصلبها من باب علم وجد حرها والسعير فيعلم بمعنى مفعول من سعت النار سعراً من باب منع اذا أوقدتها أي يلزمون النار المسعورة الموقدة و يقاسون حرها و شدائدھا ، وقيل فيه اعادة لما سبق ليعلم أن أكل مال اليتيم سبب تام لدخول -

(١) قوله «أو أكلها كناية» لاريد أن الامور صوراً مختلفة بالنسبة الى النشآت والعوالم المختلفة فما هو مأكول ومشروب من مال اليتيم هو بعينه نار بصورة اخروية كما أن اللبن الذي يشربه النائم هو بعينه علم في الدنيا ، والاخرة محيط بالدنيا كالدينا بالرحم فما هو في الدنيا فهو في الاخرة و من أكل مال اليتيم فانما أكل النار حقيقة من غير حاجة الى تأويل و توجيه كما ورد في القرآن الكريم في وصف الكفار «فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد» . (ش)

لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله و مأويه جهنم و بئس المصير، وأكل الربّ بالأنّ الله عزّ وجلّ يقول : «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ» والسحر لأنّ الله عزّ وجلّ يقول : «ولقد علموا

النار لأنه سبب ناقص صغير بل هو كبير من الكبائر.

( و أكل الربا لأن الله عز وجل يقول: «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ» ) المس الجنون وهو متعلق بلا يقومون أو يقوم أو يتخبطه أى لا يقومون من القبور الاقياماً مثل قيام الشخص الذى يتخبطه الشيطان ويجعله مصروعاً - من الجنون وهذا بناء على زعم العرب (١) أن الشيطان يخبط الانسان فيصرعه ويخبط حركه على غير النحو الطبيعى وعلى غير اتساق كخبط العشواء، حاصله كما صرح به بعض الاصحاب أنهم لا يقومون من قبورهم بسبب الربا ووزره وتقله عليهم قياماً مثل قيام صحيح العقل بل مثل قيام المجانين فيسقطون تارة ويمشون على غير الاستقامة اخرى ولا يقدرّون على القيام اخرى فكان مأكلوا من الربا أربى فى بطونهم و صار شيئاً ثقيلاً على ظهورهم فلا يقدرّون على القيام والمشي على الاستقامة، وقيل يكون علامة لهم يوم القيامة (٢) يعرفون بها كما أن لبعض المعاصى علامة يعرف صاحبها وكذا الطاعات (والسحر) الظاهر أن تعليمه وتعلمه والعمل به كبيرة

(١) قوله «بناء على زعم العرب» قديقع فى كلام العرب كلمات و تعبيرات لا يراد بها اثبات حقائقها بل اعطاء مفاهيمها مثل قول امرء القيس «و مسنونة زرق كانياب أغوال» وفى القرآن «طلعها كأنه رؤس الشياطين» ولا يستدل به على أن العرب كان عندهم شيء معروف يسمى برؤوس الشياطين بل اريد به غاية القبح والشر واذ اطلق النبي «ص» على جده اسم عبد مناف لا يدل على ان جده كان عبداً لغير الله بل هو اسم يعرف به و عبد الشمس كذلك و لعل من ساهما بهذه التسمية أيضاً كان موحداً فأول كما نسمى بكتب على و غلام حسين ورأينا فى اطباء عصرنا من لا يعتبر الكيفيات الاربع الحار والبارد والرطب واليابس فى الادوية و يتكلم بلسان المرضى يقول اجتنب عن كل ما كول حار او استكثر من البرودة و هكذا . والله العالم . (ش)

(٢) قوله «يكون علامة لهم يوم القيامة» توجه الانسان الى شىء واحد بعينه وعدم تصرف فكره فى الامور المختلفة يورث نوعاً من الجنون يسمى مانيا وكل أهل حرفة سواء كان تاجراً أو صانعاً أو زارعاً يتفكر فى امور كثيرة متعلقة بشغله وأما أكل الربا فذهنه متوجه الى شىء واحد لا يلتفت الى غيره و ليس شغله متشعباً الى أفعال مختلفة كثيرة كالنتجار والصناع ففكرهم يشبه فكر المجانين هذا النحو من الجنون فربما يستمر ساعات بل اياماً يتفكر \*

لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق» والزَّنا. لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: «و من يفعل ذلك يلقِ أثماً» يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهاناً « واليمين الغموس الفاجرة لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: «الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَإِخْلَاقٍ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ» والغلول لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: «و من يغفل يأت بما غل» يوم القيمة « ومنع الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول: «فَتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ» وشهادة الزَّوْر وكتمان الشهادة لأنَّ الله

و جوز بعضهم تعلمه ليمطل على مدعيه وليفرق بينه وبين المعجزة.

( والزنا ) لايبعد الحاق اللواط والمساخقة به (واليمين الغموس الفاجرة ) هي اليمين الكاذبة على ماضى وليس فيها كفارة لشدة الذنب فيها فكأنه مغموس في الذنب لحلفه كاذباً على علم منه (والغلول) هو لغة الخيانة وعرفاً الخيانة فى المغنم والسرقة من الغنيمة قبل القسمة وكل من خان فى شيء خفية فقد غل يقال غل غلولا من باب قعد وأغل أغلالا فى المغنم وقال ابن السكيت: لم يسمع فى المغنم الا غل ثلاثياً وهو متعد فى الاصل لكن أميت مفعولـه فلم ينطق به، وقال نفطويه: سعى غلولا لان الايدى منها مفلولة محبوسة كانها مجمول فيها غل وهو بالضم طوق من حديد يجمع أيدي الاسير الى عنقه ولايبعد الحاق الغصب و السرقة به لانه اذا كان كبيرة مع الشركة فهما أولى منه بذلك مع عدم الشركة.

( ومنع الزكاة المفروضة ) أما غير المفروضة فلا عقوبة فى منعه وانما الغبن فيه هو الحرمان من ثوابه (لان الله عز وجل يقول: ) والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعباب اليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم(فتكوى بها جباههم وجنوبهم و ظهورهم) هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون « الكنز لغة جمع المال وادخاره وعرفا المال المذخور المحفوظ تحت الارض أو فوقها وبعض الاصحاب خصه بالاول لكن قال: لعل المراد هنا حفظه مطلقا و عدم انفاقه فيكون ولا ينفقونها بياناً للمقصود وقوله (فبشرهم) خبر للموصول والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط، ويوم تحمى منصوب على الظرف بعامل محذوف على أنه صفة لعذاب أى. بعذاب اليم كائن يوم يحمى والضامير المؤنثة اماراجعة الى الكنوز المفهومة من سياق الكلام أو الى كل واحد من الذهب والفضة والتأنيث باعتبار

\* فى شيء واحد يأخذ مجامع ادراكه ويسكت ولا يتكلم ولا ينام ثم يهيج به فيغضب ويريد أن يشب ويحمل ولا يقدر أحد أن يصرفه عما هو فيه وفيه سبعة و كلب و هكذا أصحاب الربا يشبهون هؤلاء للعلة المذكورة ، هذا مقتضى نفس العمل فان وجدوا بخلاف ذلك فهو لتعارض سائر الاعمال والاشغال المخالفة له . (ش)

عز وجل يقول: «وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثَمُ قَلْبِهِ» و شرب الخمر لأن الله عز وجل نهى عنها كما نهى عن عبادة الأوثان وترك الصلاة متممداً أو شيئاً مما فرض الله، لأن رسول الله ﷺ قال: من ترك الصلاة متممداً فقد برىء من ذمة الله وذمة رسول الله ﷺ، و نقض العهد وقطيعة الرحم، لأن الله عز وجل يقول: «أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» قال: فخرج عمرو وولده صراخ من بكائه وهو يقول: هلك من قال برأيه و نازعكم في الفضل والعلم.

### (باب استصغار الذنب)

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، و محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، جميعاً، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي أسامة زيد الشحام، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تغفر،

الفضة أو باعتبار الكثرة أو الى الفضة لقربها وفهم حكم الذنب بالطريق الاولى، و قال بعض الاصحاب اختيار هذه الاعضاء لان الجبهة كناية عن الاعضاء المقادير المواجهة والجنوب كناية عن الايمان والمائل والظهور كناية عن الاعضاء المتأخرة فاستوعب الكلى البدن كله وفيه أقوال اخر، ولعل الاستشهاد بالاية باعتبار أن المراد بالكنز وعدم الانفاق منع الزكاة فيكون فيها اشارة اجمالية الى وجوب الزكاة في الذهب والفضة و تفصيل شرائط الوجوب والنصاب و قدر المخرج المذكور في محله .

(و شهادة الزور) وهى الشهادة بغير علم عمدًا سواء طابقت الواقع أم لا و تفسيرها بالشهادة بالكذب ليس بشيء لانه تفسير بالاخص ولو استندت بالشهادة الى شبهة كروثيقم اياه وقد ظهرت فيه آثار الموت وعلاماته فظنوا أنه مات فشهدوا بموته فالظاهر أنها ليست شهادة زور تعد من الكبائر وان كانت فسقاً لان العلم معتبر في أداء الشهادة، ثم ان شهادة الزور لما كانت مضية الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه واجراء الحدود كانت مفسدة عظيمة حتى قيل انه ليس بعد الشرك أعظم منها، ثم الظاهر من الحديث أنها كبيرة و ان كان المشهود به يسيراً وقال بعض العامة هى كبيرة قطعاً اذا تلف به خطير و ضبطه بنصاب السرقة فان نقص عنه احتمل أن تكون كبيرة وأن لا تكون والاول أظهر، سداً لباب المفسدة كما أن شرب قطرة من الخمر كبيرة لاجل ذلك .

قوله (اتقوا المحقرات من الذنوب فانها لا تغفر) أى لا تغفر لاجل تحقيرها وقال الباقر «ع» لمحمد بن مسلم «يا محمد لا تستغفرن سيئة تعمل بها فانك تراها حيث تسوؤك» .

قلت : وما المحقرات ؟ قال : الرجل يذنب الذنب فيقول : طوبى لى لولم يكن لى غير ذلك .

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلوا قليل الذنوب، فإن قليل الذنوب يجتمع حتى يكون كثيراً و خافوا الله في السر حتى تعطوا من أنفسكم النصف .

٣ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال والحجبال ، جميعاً عن ثعلبة ، عن زياد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : " إن رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بأرض قرعاء فقال لأصحابه : ائتوا بحطب ، فقالوا : يا رسول الله نحن بأرض قرعاء ما بها من حطب قال : فليأت كل إنسان بما قدر عليه ، فجاءوا به حتى

(قلت: وما المحقرات قال الرجل يذنب الذنب فيقول طوبى لى لولم يكن لى غير ذلك) أى غير ذلك الذنب فقد عده محقرأ ولم يحصل له خوف منه، والواجب عليه استئثار الخوف منه وعدم تحقيره له وان كان صغيراً فى نفسه لانه عظيم فى مخالفة الرب تبارك و تعالى .

**قوله** (لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلوا قليل الذنوب) الظاهر من القلة القلة بحسب العدد سواء كان فى نفسه كبيراً وصغيراً ويحتمل أن يراد بها القلة بحسب الكيف و المقدار فيختص بالخير والمقصود أن العمل الصادر من العبد ان كان طاعة و خيراً فليعد نفسه مقصرة فى الكم والكيف . وان كان كثيراً بالنسبة الى وسعته ان ذلك أدخل فى تعظيم الرب وأبد من العجب والاعتماد على عمله وأقرب الى البقاء عليه والسعى فيه ومقام العبودية المبنية على التذلل والاعتراف بالتقصير وان كان ذنباً فليعده كثيراً عظيماً وان كان قليلاً حقيراً فى نفسه لانه بالنظر الى مخالفة الرب عظيم كثير أو تقليله موجب لعدم المبالاة به و الاعتناء بشأنه وسبب للوقوع فيه والاثبات به مرة بعد اخرى تجتمع عليه ذنوب كثيرة ويبلغ حد الكبيرة (و خافوا الله فى السر حتى تعطوا من أنفسكم النصف) الخوف من الله مطلوب فى السر والعلانية الا أنه فى السر أعظم و أفضل اذ لا زاجر له سوى ذكره عز و جل . فلذلك خصه بالذكر مع أن حصول الخوف فى السر مستلزم لحصوله فى العلانية ، و النصف و النصفة بفتح ن اسم من الانصاف وهو لزوم العدل فى المعاملات مع الرب وغيره .

**قوله** (نزل بأرض قرعاء) هى ارض لاشجر فيها ولا نبات و منه الرجل الاقرع الذى لم يبق على رأسه شعر اما اصاله أولذها به من آفة ، وفعله من باب علم .

رموا بين يديه ، بعضه على بعض ، فقال رسول الله ﷺ : هكذا تجتمع الذنوب ، ثم قال : إياكم والمحقرات من الذنوب ، فإن لكل شيء طالباً ، ألا وإن طالبها يكتب ما قدموا و آثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبین .

### (باب الاصرار على الذنب)

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عبد الله بن محمد النخعي ، عن عمار بن مروان القندي ، عن عبد الله بن سنان . عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار .

(فإن لكل شيء طالباً) أى اكل شيء من الطاعات والذنوب طالب يطلب حفظه و ضبطه صغيراً كان أو كبيراً ليجزى صاحبه .  
(و إن طالبها يكتب ما قدموا و آثارهم) أى طالب الذنوب يكتب ما قدموا منها و آثارهم التى بقيت بعدهم من البدع مثل اذاعة باطل وتأسيس ظلم .

(و كل شيء) من الاعمال وغيرها ( احصيناه فى امام مبین ) أى فى اللوح المحفوظ أو فى القرآن أو فى دفتر الاعمال وقد مر توضيحه ، وفيه حث بليغ على ترك الذنوب كلها و فعل الخيرات لان الانسان اذا علم و استيقن بأن عليه حافظاً رقيباً يكتب كل ما عمله ليحاسبه و يجزيه ان خيراً فخييراً و ان شراً فشراً ، يجود عمله و يحاسب نفسه قبل أن يحاسب .  
**قوله** ( لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار ) ظاهره أن الكبيرة تصير

صغيرة أو تزول بالكلية مع الاستغفار والصغيرة تصير كبيرة مع الاصرار وهو مع ذلك يستلزم الجرأة على الكبيرة غالباً و لذلك ألحق العلماء بالكبائر الاصرار على الصفات و استدلوا بهذا الحديث و توضيحه أنه «ع» دعا الى الاستغفار عن كبائر الذنوب و صفاتها و بين أن الصغيرة مع الاصرار لا يبقى صغيرة على حالها ، لان الاصرار بها معصية اخرى تنضم الى الاولى فاذا دام على الاصرار توالى المعاصى و تكاثرت و تراكمت حتى تعد كبيرة لاسيما اذا كان الاصرار يتضمن الاستهانة والاحتقار و قد قيل فى تفسير قوله تعالى « يعذب من يشاء و يغفر لمن يشاء » يعذب من يشاء على الصغيرة للاصرار بها و يغفر لمن يشاء الكبيرة لاستغفائه اياها و خوفه من الله . و قوله عليه السلام « ولا كبيرة » مع الاستغفار معناه ان الكبيرة لا تبقى كبيرة بل تذوب و تصغر بأمر الله تعالى اذا قارنها بالاستغفار و هو طلب المغفرة من الغفار و ذلك لان الاستغفار يتضمن التوبة مع طلب المغفرة و المستغفر يشاهد قبح فعله و شناعة ذنبه و استحقاقه للعقوبة فيندم و يندم توبة ، ثم يسأل بصدق النية المغفرة منه مستغظاً له فتصغر بذلك كبريته عند الله تعالى بل ربما تزول

٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «و لم يصر» وا على ما فعلوا وهم يعلمون قال: الإصرار هو أن يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الإصرار .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا والله لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الإصرار على شيء من معاصيه .

عن أصلها و يوافق الفترتين قول بعض العارفين متى عظمت المعصية في قلب العاصي صغرت عند الله تعالى و متى صغرت في قلبه عظمت عنده تعالى .

**قوله** (الإصرار هو ان يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الإصرار) دل على أن الإصرار يتحقق بالذنب مع عدم الاستغفار والتوبة سواء أذنب ذنباً آخر من نوع ذلك الذنب أو من غير نوعه أو عزم على ذنب آخر أم لا ما تحققه في غير الأخير فظاهر واما في الأخير فلان التوبة واجبة في كل آن فتركها ذنب منضاف الى الذنب الاول فيتحقق الإصرار و قسم الشهيد في قواعد الإصرار الى فعلي وحكمي وقال الفعلي هو الدوام على نوع واحد من الصغائر بالتوبة والاكثر من جنس الصغائر بالتوبة ، والحكمي هو العزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها، اما لو فعل الصغيرة ولم يخطر بباله بعدها توبة ولا عزم على فعلها فظاهر أنه غير مصر، و قال الشيخ في الاربعين تخصيصه الإصرار الحكمي بالعزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها يعطى أنه لو كان عازماً على صغيرة اخرى بعد الفراغ مما هو فيه لا يكون مصراً والظاهر أنه مصر أيضاً و يقيده بيبعد الفراغ منها يقتضى بظاھر أن من كان عازماً مدة سنة على لبس الحرير مثلاً لكن لم يلبسه أصلاً لعدم تمكنه لا يكون في تلك المدة مصراً وهو محل نظر، و قال بعض: الإصرار هو ادامة الفعل والعزم على ادامته يصح معها اطلاق وصف العزم عليه، وقال بعضهم هو تكرار الصغيرة تكراراً يشعر بقلّة المبالاة اشعار الكبيرة بذلك، أو فعل صفات من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك

**قوله** ( لا والله لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الإصرار على شيء من معاصيه ) لعل السر فيه ان سبب قبول الطاعة هو دلالته على تعظيم الرب، والإصرار على المعصية وان كانت صغيرة يستلزم تحقيره وان لم يقصده العاصي، والتحقيق يناقئ التعظيم، أو أن قبول الطاعة عبارة عن تقريب المطيع الى ذاته المقدسة، والإصرار على المعصية يوجب تبعيده عنه وحمل عدم القبول على وجه الكمال محتمل .



## (باب فى اصول الكفر و أركانها)

١- الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: «أصول الكفر ثلاثة: الحرص والاستكبار والحسد ، فأما الحرص فإن آدم عليه السلام حين نهى عن الشجرة ، حمله الحرص على أن أكل منها وأما الاستكبار فإبليس حيث أمر بالسجود لآدم فأبى ، وأما الحسد فابن آدم حيث قتل أحدهما صاحبه .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي-

**قوله** (أصول الكفر ثلاثة الحرص والاستكبار والحسد) أصل الشيء أساسه وما يستند إليه وجود ذلك الشيء، والحرص على الدنيا وجمع زهراتها جداً وتناولها من كل وجه ، والاستكبار عن الخلق وطلب العظمة عليهم وعن الخالق فى الأوامر والنواهي وترك التسليم والحسد على الخلق فى نعماء الله الفائضة عليهم ظاهرة وباطنة ، أصول الكفر بجميع أنواعه إذ بها تضعف القوة العقلية و ينطمس نورها و تقوى القوة الشهوية والغضبية و سائر القوى الحيوانية ، و تستولى على الظاهر والباطن فتتمو أخلاق ذميمة ، و تصدر أفعال قبيحة بعضها كفر بالرب ، وبعضها كفر بالحق مع العلم بأنه حق ، و بعضها كفر بالنعم لا استحقاها و ترك الشكر عليها ، و بعضها كفر المعصية بترك الأوامر وفعل النواهي بخلاف الزهد فى الدنيا والتذلل والخشوع لدى الحق والرضا بقسمة الرب فإنها أصول الايمان اذ منها يتولد جميع الخيرات و يرتقى الانسان الى أرفع الدرجات . ثم أشار الى تفصيل بعض ما نشأ من هذه الخصال الذميمة بقوله :

(فأما الحرص -الى آخره) والغرض من هذا التفصيل بيان أول المخالفة ، والمعصية الصادرة من هذا النوع وبسببه ، بسبب هذه الخصال الشنيعة . ثم نشأت ونشأ منها المخالفات والمعاصى الكثيرة التى بعضها كفر ، وبعضها وسيلة الى الكفر ، وبعضها ذنوب صغيرة ، وبعضها ذنوب كبيرة فيها شائبة من الكفر ، فتلك الخصال هى امهات المعاصى تتولد منها الى يوم القيامة . وقد كان أباء إبليس لعنه الله من السجود عن حسد واستكبار و انما خص الاستكبار بالذكر لانه تمسك به حيث قال أنا خير منه خلقتنى من نار و خلقتنه من طين ، أولان الاستكبار أقبح من الحسد لان المتكبر يدعى مشاركة البارى فى أخص صفاته والقائل من ابنى آدم قابيل والمقتول هابيل ، وكان قابيل أكبر سناً منه وتقربا قرباناً فقبل الله من هابيل ، ولم يتقبل منه لخبث نيته وخساسة قربانه فحسد على أخيه فقتله .

عبد الله ﷺ قال : قال النبي ﷺ : أركان الكفر أربعة : الرغبة و الرغبة و السخط والغضب .

٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن نوح بن شعيب ، عن عبد الله الدّهقان ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ أوّل ما عصى الله عزّ وجلّ به ستّ : حبّ الدنيا و حبّ الرّئاسة و حبّ الطّعام و حبّ النّوم و حبّ الرّاحة و حبّ النّساء .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله ﷺ أن رجلاً من خنعم جاء إلى النبي ﷺ فقال : أيّ الأعمال أبغض إلى الله عزّ وجلّ ؟ فقال : الشّرك بالله ، قال : ثمّ ماذا ؟ قال : قطيعة الرّحم ، قال : ثمّ ماذا ؟

**قوله** ( أركان الكفر أربعة : الرغبة ، والرغبة ، والسخط ، والغضب ) لعل المراد بالرغبة الرغبة في الدنيا ، والحرص عليها ، وسعة الامل وطلب الكثير منها . و بالرغبة الخوف من فواتها ، والهم من زوالها وهو يوجب صرف العمر في حفظها ، والمنع من أداء حقوقها ، أو الخوف من اجراء الاحكام والحدود وهو الجبن الموجب لفوات كثير من الحقوق الشرعية . وبالسخط - مثال القتل - عدم الرضا بقضاء الله و انقباض النفس في حكمه . وبالغضب ثوران النفس نحو الانتقام عند مشاهدة ما لا يلائمها من المكاره والالام ، و انما شبه هذه الامور الاربعة التي هي مواد الكفر و أسباب ستر الحق بالاركان لا بقاء الكفر عليها بل لتركبه منها اذ الكفر عبارة عن جحد الحق أو جحد شيء مما قرره ، وهذه الامور اما نفسه ، أو أعظم سبب من أسبابه والله يعلم .

**قوله** ( ان أوّل ما عصى الله عزّ وجلّ به ست : حب الدنيا ، و حب الرّئاسة ، و حب الطّعام و حب النّوم ، و حب الرّاحة ، و حب النّساء ) هذه الامور معاصي قلبية تسود لوح القلب وتسد عنه طرق الحق وتعزل القوة العاقلة عن التصرف فيه وهي مبادئ الطفيلان في القوة الشهوية الجالبة للمنافع الحاضرة الزائلة ، الطالبة للفوائد الظاهرة والباطلة وتجاوزها عن الحد اللائق بها عقلا ونقلا وتنهض حينئذ أيضاً النفس الامارة الى تحصيل مقتضاها ، وتستعين بالقوة الغضبية في دفع الموانع و تحريك الظاهر والباطن الى نحو المطلوب ، و تحصيله بأي وجه كان فيقع الظلم والكفر والمخالفة والمعصية التي لاتعد ولا تحصى من هذه المبادئ . فهي أوائل المعاصي وامهات القبائح .

**قوله** ( أي الاعمال أبغض إلى الله عزّ وجلّ ) المراد بالاعمال ما يعم أعمال القلب والجوارح

قال: الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حسن بن عطية، عن يزيد الصائغ قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: رجلٌ على هذا الأمر إن حدث كذب، وإن وعد أخلف، وإن ائتمن خان، ما منزلته؟ قال: هي أدنى المنازل من الكفر وليس بكافر.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من علامات الشقاء جمود العين وقسوة القلب وشدة الحرص في طلب الدنيا والاصرار على الذنب.

وأفضها ما هو أفسد للدين وكون الأمور المذكورة بهذه الصفة ظاهر والظاهر أن قطع الرحم شامل لقطع رحم آل محمد «س» بل هو أولى بالقصد عند الإطلاق كما مر.

**قوله** (هي أدنى المنازل من الكفر وليس بكافر) هي أدنى منازل الكفر بحيث لو تجاوزه بأن أحل ذلك دخل في الكفر، ولعل المراد بالكفر هنا إنكار الرب، أو الاعم منه ومن إنكار الحق مطلقاً بدليل قوله (وليس بكافر) لانه ليس بكافر بالمعنى المذكور، والا فهو كافر بمعنى كونه تاركاً للحق وسيجيء في باب وجوه الكفر إطلاق الكافر عليه.

**قوله** (من علامة الشقاء جمود العين، وقسوة القلب، وشدة الحرص في طلب الدنيا، والاصرار على الذنب) الشقاء بدبخت شدن شقى يشقى شقاء ضد سعد فهو شقى، والشقوة بالكسر، والشقاوة بالفتح اسم منه وأشقاه الله بالالف، وجمود العين كناية عن بخلها بالدموع من جمد الماء جمداً وجموداً من باب نصر خلاف ذاب وهو من توابع قسوة القلب وهي غلظته وشدته، والسعادة والشقاوة وقرب الحق والبعد منه واستحقاق الجنة والنار وإن كانت أموراً معنوية لا يعلمها إلا الله عز وجل لكن لها علامات تدل عليه فمن علامة الشقاوة هذه الخصال المذكورة كما أن أضدادها وهي البكاء للخوف من الله والتأمل في أمر الآخرة ورقة القلب والزهد في الدنيا وعدم الاصرار على الذنب بالتوبة والاستغفار من علامة السعادة، وفيه تحريض على ترك تلك الخصال والأمراض المهلكة، وطلب أضدادها بالمعالجات النافعة مثلاً يتأمل في سبب الاصرار على الذنب بأنه إما لعدم الايقان باليوم الآخر، أو للغفلة عنه بسبب غلبة الشهوة واستيلاء شوق اللذات الحاضرة على النفس بحيث يتسرع عليها الانصراف عنها، أو لكون أمور الآخرة غائبة ولذات الدنيا حاضرة، والنفس الى اللذات الحاضرة أميل منها الى اللذات الغائبة كما قيل «كلما بعد عن العين بعد عن القلب» أو لكونه قاصداً للتوبة ولكن يؤخرها الى غد وبعد غد، أو لاعتماده على عفو الله ثم يشتغل بالمعالجة اما علاج الاول

٧- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عليِّ بن أسباط، عن داود بن النعمان، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: خطب رسول الله ﷺ الناس فقال: ألا أخبركم بشاركم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الذي يمنع رفته و يضرب عبده و يتزود وحده. فظننوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا، ثم قال: ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الذي لا يرجي خيره ولا يؤمن شرُّه فظننوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا، ثم قال: ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: المتفحش اللعان الذي إذا ذكر عنده المؤمنون لعنهم وإذا ذكروه لعنوه .

فبأن يعلم أن الانبياء والرسل قد أخبروا باليوم الآخر وهم أولى بالاتباع من اتباع أهواء النفس، ولو لم يحصل له يقين بقولهم فلا احتياط يقتضي أن لا يترك متابعتهم كما لا يترك قول الطبيب بأن كل هذا الطعام يضر مع أنه لا يحصل له علم بقوله، وأما علاج الثاني فبأن يعلم أن الصبر على الشهوة أسهل من الصبر على النار، وأما علاج الثالث فبأن يعلم أن أمور الآخرة آتية قطعاً وعقوبتها باقية أبداً، وأما علاج الرابع فبأن يعلم أن وصوله إلى غد ليس منوطاً بقدرته وإرادته . فيمكن أن يموت قبله مع أن تحقق التوبة قبله أسهل من تحقيقها بعده لأن المعصية إذا قويت كانت أزالته أصعب، وأما علاج الخامس وهو الاعتماد على العفو فبأن يعلم أن الإيمان يضعف بالمعاصي فلعل إيمانه بسبب نقصانه يزول عند السكرات ولو بقي أمكن أن يعاقب بل العقوبة مظنونة لآخبار الصادقين بها فكيف يعمل عمل أهل النار وهو يتوقع أو يستيقن أنه من أهل الجنة.

**قوله** (الذي يمنع رفته و يضرب عبده و يتزود وحده) الرشد بالكسر: العطاء والصلة، وهو اسم من رفته رفقاً من باب ضرب أعطاه، أو أعاناه ببطاء أو قول أو غير ذلك ومنه الرفادة لا طعام الحاج. ولعل المراد بضرب العبد ضربه من غير ذنب، أو زائداً على القدر المشروع، أو مطلقاً وكان مضمون الحديث محمول على المبالغة، وعلى أن المؤمن ينبغي أن يكون في نظره كل واحدة من المعاصي وخلاف الآداب أعظم من الأخرى حتى إذا رأى عاصياً يظن أنه من حيث هو عاص شر خلق الله، وإذا رأى عاصياً آخر يظن فيه أيضاً ذلك ففيه مبالغة في شرارتهم وخبثهم، وليس القصد فيه معنى التفضيل حقيقة، كما في قولك: هذه الطائفة كل واحد منهم شر من الآخر. فانك قصدت به المبالغة في شرهم دون التفضيل، وفي قوله فظننوا دون اعلموا إيماء إليه والله أعلم، والتفحش بد وناسزا كفتن، واللعان للمبالغة في اللعن وهو من الله الطرد والابعاد من الرحمة ومن الخلق السب والدعاء على أحد .

٨- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن بعض أصحابه، عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ثلاث من كنَّ فيه كان منافقاً وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم: من إذا ائتمن خان وإذا حدث كذب وإذا وعد أخلف، إن الله عز وجل قال: في كتابه: «إن الله لا يحب الخائنين» وقال: «أن لعنت الله عليه إن كان من الكاذبين» وفي قوله عز وجل: «واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد (١) وكان رسولا نبياً».

٩- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ألا أخبركم بأبعدكم مني شياً؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الفاحش المتفحش البذيء البخيل المختال الحقود الحسود القاسي القلب، البعيد من كل خير يرجى، غير المأمون من كل شر يتقى.

**قوله (الفاحش المتفحش البذيء)** الفحش القول السيئ والكلام الرديء، و كل شيء جاوز الحد فهو فاحش ومنه غبن فاحش إذا جاوزت الزيادة ما يعتاد مثله والتفحش كذلك مع زيادة تكلف وتصنع، ومن طرق العامة «إن الله يبغض الفاحش المتفحش» قال الزمخشري في الفائق الفاحش ذوالفحش في كلامه والمتفحش الذي يتكلف ذلك ولا يبعد أن يراد بالمتفحش الذي يقبل الفحش من غيره. فالفاحش المتفحش الذي لا يبالي ما قال ولا ما قيل له والبذيء على فعل قد يطلق على السفه، وهو الذي لا رزاة له وعلى الفاحش في المنطق وإن كان كلامه صدقاً كما صرح به في المصباح.

(البخيل المختال الحقود الحسود) لمن شق عليه بذل المال أوصاف مرتبة، باعتبار كل وصف اسم ذكره الثعالبي في سر الأدب الأول البخيل إذا كان ضد الكريم، ثم لحز إذا كان ضيق النفس شديد البخل، ثم شحيح إذا كان مع بخله حريصاً، ثم فاحش إذا كان متشدداً في بخله، ثم حلز إذا كان في نهاية البخل، والمختال المتكبر المعجب بنفسه. والحقود والجسد يعني اضممار عداوة المؤمن وتمنى زوال نعمته مع كونهما من أعظم القبايح يستلزمان مفاصد كثيرة غير محصورة.

(القاسي القلب البعيد من كل خير يرجى غير المأمون من كل شر يتقى) القلب إذا قسى

(١) قوله: في متن الحديث «أنه كان صادق الوعد» صرح أكثر فقهاء زماننا بأن الوفاء بالوعد مستحب إلا إذا كان شرطاً في عقد لازم وهو مستبعد جداً مع هذه التأكيدات في القرآن\*

١٠- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن منصور بن العباس ، عن علي بن أسباط ، رفعه إلى سلمان قال: إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد نزع منه الحياة، فإذا نزع منه الحياة لم تلقه إلا خائئاً مخوناً فإذا كان خائئاً مخوناً نزعته منه الأمانة ، وإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا فظاً غليظاً ، فإذا كان فظاً غليظاً نزعته منه ربة الايمان ، فإذا نزعته منه ربة الايمان لم تلقه إلا شيطاناً ملعوناً.

وغلظ بطل استعداده للخيرات واستعد للشرور ووصف الخير يرجى اما للتوضيح ، أو للتقيد لان بعض الخير لا يرجى منه .

**قوله** (إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد نزع منه الحياة) الحياة خلق يمنع من القبائح والنقص في حقوق الخلق والخالق وهو اذا تحقق تحققت الامانة الدينية والدنيوية في الحقوق كلها للتحرز من اللوم في تركها ، وتحقق لين الطبع ورقة القلب فيصدر عن الاعضاء الظاهرة والباطنة ما هو مطلوب منها بسهولة فيكمل الايمان لان الايمان الكامل متوقف على استقامة جميع الاعضاء وقيامها بوظائفها. وإذا انتفى الحياة انتفى جميع هذه الامور وتحققت أضرارها فتتحقق الخيانة في الحقوق كلها وشدة الطبع وغلظة القلب ونقص الايمان لانه يصعب حينئذ على الاعضاء قبول وظائفها. اذا عرفت هذا فنقول اذا أراد الله عز وجل هلاك عبد وعقوبته لابطاله الاستعداد الفطري بسوء معاملته نزع منه الحياة بسلب لطفه وتوقيفه عنه. فإذا نزع منه الحياة لم تلقه الا خائئاً في حقوق الغير ومخوناً في حق نفسه اذ في كل خيانة خيانتان ، والخيانة رذيلة تحت الفجور وجارية في جميع الاعضاء ، فان للمقلب خيانة وهي التفكير في الامور الباطلة ، ولليد خيانة وهي تناول ما لا يجوز مثلاً ، وللرجل خيانة وللعين خيانة وهكذا في الجميع فإذا كان خائئاً مخوناً نزعته منه الامانة لانها ضد الخيانة ، وتحقق الشيء سبب لذهاب ضده. فإذا نزعته منه الامانة لم تلقه الا فظاً غليظاً لان الامانة لازمة للرفقة واللين و انتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم. فإذا انتفت الرقة تحققت الغلظة فإذا كان فظاً غليظاً نزعته منه ربة الايمان لان انتفاء مقوماته ، ولعل المراد زوال كماله واللين في قوله وإذا نزعته منه ربة الايمان لم تلقه الا شيطاناً ملعوناً لا يدل على زوال ايمانه بأكمله حتى يكون كافراً كما أن لعن المتغوط في ظل النزال في الخبر الاتي لا يدل على ذلك .

\* والحديث حتى ان مخلف الوعد عد منافقاً . والذي اعتقده والتزم به ان الوفاء واجب والمخلف فاسق ومراد من يعتد بقوله منهم عدم ثبوت حق بالوعد للموعد له ثبوتاً دنيوياً بحيث يمكن مطالبة عند القضاء والمرافعة بل يجب وجوباً حكماً يطالب به في الآخرة نظير الخمس والزكاة ونذر التصديق لرجل بعينه . (ش)

١١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن زياد الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث ملعونات ملعون من فعلهن : المتغوطة في ظل النزال ، والمانع الماء المنتاب ، والساد الطريق المقربة .

١٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم الكرخي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث ملعون من فعلهن : المتغوطة في ظل النزال ، والمانع الماء المنتاب ، والساد الطريق المسلوك .

١٣ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بشرار رجالكم ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، فقال :

**قوله** ( ثلاث ملعونات ) كان لعنها كناية عن ذمها و قبحها أو مجاز بجعل سبب اللعن ملعوناً مطروداً .

( ملعون من فعلهن ) دل على أنه يجوز لنا أن نلعن ( المتغوطة في ظل النزال ) هو الظل الذي يستظل به الناس ويتخذونه مقبلاً ومناخاً .

( والمانع الماء المنتاب ) الماء المفعول أول للمانع امامجرور بالاضافة من باب الضارب الرجل أو منصوب على المفعولية . والمنتاب أى صاحب نوبة منصوب على أنه مفعول ثان من الانتياب افتعال من النوبة . وجوز بعضهم أن يكون اسم مفعول صفة للماء من انتاب فلان القوم أى أتاهم مرة بعد أخرى ، والماء المنتاب هو الماء الذى يرد عليه الناس متناوبة و متبادلة لعدم اختصاصه بأحدهم كالماء المملوك المشترك بين جماعة فلعن المانع لاحدهم فى نوبته . والماء المباح الذى ليس ملكاً لاحدهم كالغدران فى البوادي . فاذا ورد عليه الواردون كانوا فيه سواء فيحرم لاحدهم منع الغير فى التصرف فيه على قدر الحاجة لان فى المنع تعريض مسلم للتلف فلو منع حل قتاله فان لم يقو الممنوع على دفع المانع حتى مات عطشاً فهو فى حكم من حبس ظمأ حتى مات جوعاً أو عطشاً .

( والساد الطريق المقربة ) المقربة بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء ، و نظيره من طريق العامة « من غير المقربة فعليه لعنة الله » ومن طريقهم أيضاً « ثلاث لعينات رجل عور طريق المقربة » قال الزمخشري فى الفائق المقربة المنزل وأصلها من القرب وهو السير الى الماء ، و نقل عن صاحب النهاية أن المقربة طريق صغير ينفذ الى طريق كبير ، و جمعها المقارب وهو هنا أنسب من الاول و تأنيث ضمير الطريق هنا و تذكيره فى الخبر الاتى باعتبار أن

إن من شرار رجالكم البهات الجريء الفحاش، إلا كل وحده، والمانع ردفه، والضارب عبده، والملجئ عياله إلى غيره .

١٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ميسر، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: خمسة لعنتهم و كل نبي مجاب: الزائد في كتاب الله، والتارك لسنتي، والمكذب بقدر الله، والمستحل من عترتي ما حرم الله، والمستأثر بالفئ المستحل له .

الطريق يؤث ويذكر .

**قوله** (البهات الجريء الفحاش) البهات الذي يبهت غيره أي يقذفه بالباطل ويفترى عليه الكذب والاسم البهتان، والجريء بالياء المشددة وبالهمزة أيضاً على فاعيل وهو المقدم على القبيح من غير توقف والاسم الجرأة. والفحاش ذو الفحش وهو كل ما يشتد قبحه من الأقوال والأفعال وكثيراً ما يراد به الزنا .

(والمانع ردفه) يفهم منه ومما سبقه أن ترك المندوب وما هو خلاف المروة شر، فالمراد بشرار الرجال فاقد الكمال سواء كان فقده موجباً للعقوبة أم لا .

(والملجئ عياله إلى غيره) بترك الانفاق عليهم وعدم القيام بحوائجهم، وقدرى وأن الكد للمبالأفضل من الزهد في الدنيا .

**قوله** (و كل نبي مجاب) قيل يحتمل أن يكون عطفاً على فاعل لعنتهم ومجاوب حينئذ صفة لنبي . ويحتمل أن يكون كل نبي مبتدأ ومجاوب خبره ، و الجملة حال لافادة ان دعاءه عليهم ولعنه اياهم مستجابة قطعاً .

(والمكذب بقدر الله) كالمفوضة حيث قالوا ليس الله قدر، أي تدبير في أفعالنا أصلاً، بل أقدرنا عليها وفوض أمرها وتدبيرها إلينا كذا قال بعض الأصحاب .

(والمستحل من عترتي ما حرم الله) العترة نسل الانسان قال الأزهري، وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أن العترة ولد الرجل وذريته وعقبه من صلبه، ولا تعرف العرف من العترة غير ذلك واللحن يشمل قاتلهم وموذيهم وضاربهم ومانع حقوقهم وآخذ أموالهم .

(والمستأثر بالفئ المستحل له) في بعض النسخ (والمستحل له) بالعطف للتفسير أو للتغاير، والفئ يطلق على الغنيمة وهو ما أخذ من أموال الكفار بحرب وغلبة كما صرح به المصنف في آخر كتاب الحج في باب الفئ والانفال وخمس الله تعالى وللمن ساء تعالى في كتابه الكريم، والباقي للمجاهدين على نحو ما ذكر في موضعه، ويطلق أيضاً على الانفال كما يشعر به اللغة، وصرح به ابن الأثير، ودلت عليه رواياتنا الكثيرة، وأشرنا إلى بعضها في



## (باب الرياء)

١ - عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لعباد بن كثير البصري في المسجد : ويلك يا عباد إياك والرياء فإنه من عمل لغير الله وكله الله إلى من عمل له .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس فإنه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى الله .

ذلك الباب وهو حينئذ ما اخذ بغير قتال فهو للرسول «ص» خاصة وللمن بعده من الائمة عليهم السلام .

**قوله** (يا عباد اياك والرياء) حذره عن الرياء وهو من تسويلات الشيطان والنفس الامارة الطالبة للدين بآى وجه كان ، فربما تخيل الى الانسان أن الناس اذا عظموا أحداً و مالوا الى توقيره لامر يقتضيه كالعلم والعبادة وسائر الخيرات بذلوا له أنفسهم وأموالهم طوعاً و رغبة فيتمسك بالخيرات رياء وسمعة ، و يطلب بها صرف قلوبهم اليه وقيامهم بوظائف الخدمة بين يديه ، ويجعلها وسيلة لاعتنتهم له بالنفس والمال ، و ذريعة لكفايتهم هماته فى جميع الاحوال . وللرياء طرق واسعة و مسالك كثيرة ، ولا يحترز منها الا العارفون المالكون لزمام أنفسهم بالمراقبة والمحاسبة فانه قد يتعلق بالمبادات كتحسين القراءة ، و تطويل القنوت والركوع وتكثير الصوم والصلاة والسجود مثلاً لظاهر أنه عابد مبالغ فى العبادة ، وقد يتعلق بتغيير الصورة كاصفرار الوجه لظاهر السهر ، وقلة النوم ، وتضعيف البدن لظاهر المجاهدة وقلة الاكل و اخفاء الصوت لظاهر الرزانة والوقار ، وقد يتعلق باللسان كالتكلم بالمقالات العالية لظاهر أنه عالم ماهر . و تحريك اللسان عند لقاء الناس لظاهر أن قلبه حاضر ذاكراً وقد يتعلق باللباس كلبس الصوف والخشن والمرقع لظاهر الزهد فى الدنيا .

(فانه من عمل لغير الله وكله الله الى من عمل له) أى من عمل عملاً ينبغى أن يكون لله خالصاً أو من عمل لغير الله خالصاً أو بالتشريك وكله الله الى ذلك الغير يوم القيامة ، ويقول خذ أجرك منه ، أو وكل ذلك العمل الى الغير ولا يقبله أصلاً ، وقد روى عن النبي «ص» أنه قال : «أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال الرياء يقول الله عز وجل يوم القيامة اذا جازى العباد بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فسى الدنيا هل تجدون عندكم ثواب أعمالكم» .

**قوله** (اجعلوا أمركم هذا لله) أى اجعلوا أمركم هذا لله خالصاً ولا تجعلوه للناس

٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي المغراء، عن يزيد ابن خليفة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كلُّ رياء شرك، إنَّه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ومن عمل لله كان ثوابه على الله.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن جرَّاح المدائني، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزَّ وجلَّ: «فمن كان يرجوا لقاء ربِّه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربِّه أحداً» قال: الرِّجل يعمل شيئاً من الثواب لا يطلب به وجه الله إنَّما يطلب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به الناس، فهذا الذي أشرك بعبادة ربِّه، ثمَّ قال: ما من عبد أسرَّ خيراً فذهبت الأيام أبداً حتَّى يظهر الله له خيراً، وما من عبد يسرَّ شرّاً فذهبت الأيام أبداً حتَّى يظهر الله له شرّاً.

٥- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن عرفة قال: قال لي الرِّضا عليه السلام: ويحك يا ابن عرفة اعملوا لغير رياء ولا سمعة، فإنَّه من عمل لغير

بالانفراد والاشتراك. فإن ما كان لله خالصاً فهو لله ويصدق اليه وعليه أجره، و ما كان للناس ولولا بشركة فلا يصدق الى الله لانه لا يصدق اليه الا العمل الخالص له.

**قوله** (قال ما من عبد أسرَّ خيراً فذهبت الايام أبداً حتَّى يظهر الله له خيراً) من عمل لله خالصاً وأخفاه خوفاً من الرياء وطلباً لرضاء تعالى أظهره الله وأظهر حاله يوماً لعباده و صرف قلوبهم اليه ليمدحوه ويوقروه ويعظموه. فيحصل له مع ثناء الله تعالى ثناء الناس وبحكم المراقبة لو أظهره طلباً لرضاهم صرف الله عنه قلوبهم وجعلها مبغضلة، والظاهر أن أظهار الخير الخفى كلِّه بدليل قوله: «ما من عبد» ولا يستلزم ذلك اظهاره لجميع الخلق لجواز اظهاره للخواص من الملائكة والناس. فلا ينافي ما روى «طوبى لعبد يعرف الناس ولا يعرفه الناس» وفيهم من هذا الحديث ونحوه أن اسرار الخير أحسن من اظهاره ولكل فائدة، أما فائدة الاسرار فللمتحرز من الرياء واما فائدة الاظهار فترغيب الناس في الاقتداء به وتحريكهم الى فعل الخير ولذلك أنشأ الله تعالى على كليهما بقوله «ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم» وفي هذا المقام تفصيل مذكور في محله.

(و ما من عبد يسرَّ شرّاً فذهبت الايام أبداً حتَّى يظهر الله له شرّاً) فيه وعيد لمن عمل رياء أو عمل شرّاً وأخفاه خوفاً من لوم الناس وذمهم فانه تعالى يرتب على اخفائه نقیض مقصوده فيظهره على عباده ويظهر سوء حاله ليذمموه ويما ندوه ويحقروه.

الله و كله الله إلى ما عمل. ويحك ما عمل أحد عملاً إلا رداه الله إن خير أفرير  
و إن شراً فشر.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عمر بن يزيد قال:  
إنني لأتعتش مع أبي عبد الله عليه السلام إذ تلا هذه الآية « بل الإنسان على نفسه بصيرة »  
ولو ألقى معاذيره» بأباحفص ما يصنع الإنسان أن يتقرب إلى الله عز وجل بخلاف  
ما يعلم الله تعالى، إن رسول الله عليه السلام كان يقول: من أسر سريرة رداه الله رداها إن  
خيراً فخير وإن شراً فشر.

**قوله ( ما عمل أحد عملاً إلا رداه الله )** التردية رداء بر كسى أفكندن، شبه العمل  
بالرداء فى الاحاطة والشمول.

(ان خيراً فخيراً وان شراً فشرأ) أى ان كان عمله خيراً فكان جزاؤه خيراً، وان كان عمله  
شراً فكان جزاؤه شراً. و جاء الخبر الاخر برفع الاخيرين أى ان كان عمله خيراً فجزاؤه  
خير و أن كان عمله شراً فجزاؤه شر.

**قوله (انى لاتعشى مع أبي عبد الله وع) العشاء بالكسر والمد أول ظلام الليل، و**  
بالفتح والمد الطعام الذى يتعشى به وقت العشاء وتعشى أنا أكلت العشاء.

(اذ تلا هذه الآية « بل الإنسان على نفسه بصيرة ») قال القاضى أى حجة بينة على أعمالها  
لانه شاهد بها، وصفها بالبصارة على المجاز، أو عين بصيرة بها فلا يحتاج الى الانباء. أقول :  
التوجيه الاول لاكثر المفسرين. والثانى نقله النيشابورى عن الاخفش فانه جعل الانسان  
بصيرة كما يقال فلان كرم، وذلك لانه يعلم بالضرورة متى رجع الى عقله ان طاعة خالقه واجبة  
وعصيانته منكر فهو حجة على نفسه بعقله السليم، ونقل عن أبي عبيدة أن الناء للمبالغة كعلامه  
(ولو ألقى معاذيره) قال القاضى ولوجاء بكل ما يعتذره. جمع معذار وهو العذر أو جمع معذرة على غير  
قياس فان قياسه معاذر، وقال النيشابورى هذا تأكيد أى ولوجاء بكل معذرة يحتاج بها عن  
نفسه فانها لاتنفعه لانها لاتخفى شيئاً من أفعاله فان نفسه وأعضاءه تشهد عليه. ثم قال : قال  
الواحدى والزمخشرى: المعاذير اسم جمع للمعذرة كالمناكير للمنكر و لو كان جمعاً لكان  
معاذر بغير ياء، ونقل عن الضحاك والسدى ان المعاذير جمع المعذار وهو الستر، والمعنى  
أنه وان أسبل الستور لن يخفى شيء من عمله قال الزمخشرى ان صح هذا النقل فالسبب فى التسمية  
أن الستر يمنع رؤية المحتجب كما يمنع المعذرة عقوبة المذنب.

(ياأباحفص ما يصنع الإنسان أن يتقرب الى الله بخلاف ما يعلم الله) لاهل الرياء ظاهر و  
باطن، ظاهره مع الله للتقرب منه، وباطنه مع الخلق لطلب المنزلة والتعظيم والتوقير منه،

٧- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفليّ، عن السكونيّ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبيّ صلى الله عليه وآله : إن الملك ليصعد بعمل العبد مبتهجا به فإذا صعد بحسناته يقول الله عزّ وجلّ : اجعلوها في سجين إنّه ليس إيتاى أراد بها .

٨ - و بإسناده قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ثلاث علامات للمرئى : ينشط إذا رأى الناس ، ويكسل إذا كان وحده ، ويجب أن يُحمد في جميع أموره .

٩- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن عليّ بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عزّ وجلّ : أنا خير شريك من أشرك معي غيري في عمل عمله لم أقبله إلا ما كان لي خالصا .

١٠ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن داود ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أظهر للناس ما يحبّ الله وبارز الله بما كرهه لفي الله وهو ماقت له .

والله سبحانه يعلم أن باطنه مخالف لظاهره وأن العمل الموجب للقرب منه هو العمل الخالص لدون المشترك بينه وبين غيره فالتقرب بهذا العمل المشترك الى الله تعالى تقرب بخلاف ما يعلم الله أنه موجب للتقرب ، وهو سفيه واستهزاء ، وقوله ما يصنع للتقريب والتوبيخ والتنبية على أنه مع كونه غير نافع مضر . والله أعلم .

**قوله** (اجعلوها في سجين أنه ليس إيتاى أراد) سجين موضح فيه كتاب الفجار و دواوينهم وقيل واد في جهنم قال الله تعالى (ان كتاب الفجار لفي سجين) .

**قوله** ( ينشط اذا رأى الناس ) سواء كان النشاط قبل العمل و باعثا للشروع فيه أم بعد الشروع فيه و سببا لتجويده .

(و يجب أن يحمده في جميع أموره) سواء كان من أمور الدين كفعل الطاعات وترك المنهيات فإنه قدير ترك الزنا ، و شرب الخمر ليمدحه الناس بالصلاح ، أم من أمور الدنيا كالتشبع بالمال والتحلّي باللباس لثناء الناس عليه ، واليه اشار النبي (ص) بقوله (ان لكل حق حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يجب ان يحمده على شيء من عمل الله ) .

**قوله** (قال عز وجل أنا خير شريك الخ) اطلق الشريك على ذاته المقدسة بزعم من اشرك معه غيره ، واطلق الخير عليها باعتبار أنه يترك نصيبه مع شريكه ولا يساهمه كسائر الشركاء وانما يقبل ما كان له خالصا من الرياء والعجب والادلال كما قال في حديث « انى أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا ثم شرك فيه غيّر فأنا منه بريء ، و هو للذي أشرك بي دوني » .

**قوله** (من أظهر للناس ما يحب الله و بارز الله بما كرهه لفي الله وهو ماقت له) مبارزه

١١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن فضل أبي العباس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسر سيئاً، أليس يرجع إلى نفسه فيعلم أن ذلك ليس كذلك والله عز وجل يقول: «بل الإنسان على نفسه بصيرة» إن السريرة إذا صحت قويت العلانية.

الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن فضالة، عن معاوية، عن الفضيل، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله.

١٢- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما من عبد يسر خيراً إلا لم تذهب الأيَّام حتى يظهر الله له خيراً وما من عبد يسر شراً إلا لم تذهب الأيَّام حتى يظهر الله له شراً.

١٣- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن يحيى بن بشير، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أراد الله عز وجل بالقليل من عمله

باكسى جنك كردن و نبرد جستن. والمبارز المحارب الذي لا يبالي بأقدام صاحبه، و من أسباب المقت والعقوبة والخزى فى الدنيا والاخرة اظهار الطاعة لخلق الله طلباً للرفعة و المنزلة عندهم. والاقدام بمعصية الله،

**قوله** (ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسر سيئاً. الخ) لعل المراد بالحسن الاعمال والعبادات الظاهرة، وبالسوى قصد الرياء ونية التقرب بها عند الناس و لورجع هذا الى نفسه وعقله علم أن ذلك العمل ليس بعمل حسن يترتب عليه الثواب والتقرب الى الله بل علم أنه معصية لان الانسان عالم بحال نفسه من الخير والشر فيجب عليه الاجتناب من الشر و ما يضره، والسبب لذلك القصد فساد القلب وميله الى الدنيا و طلب العزة من أهلها، و اذا صح عن الفساد و مال الى الحق و قصد التقرب اليه والسعادة الابدية قويت العلانية. و صحت الجوارح و الاعضاء الظاهرة، و صدرت منها الاعمال الصالحة كما روى «ان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد، ألا وهى القلب».

**قوله** (من أراد الله عز وجل بالقليل من عمله أظهر الله له أكثر مما أراد) أى أكثر مما أراد الله عز وجل به من العمل، و لعل المراد باظهاره اظهاره على الخلق كما دل عليه بعض الروايات ليعرفوه بالتقوى والصلاح فيجمع له خير الدنيا والاخرة، و يمكن أن يراد به اظهاره له يوم فقره وفاقته كما دل عليه قوله تعالى «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» و

أظهر الله له أكثر مما أراد، ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه وسهر من ليله أبى الله عز وجل إلا أن يقلله في عين من سمعه .

١٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سيأتي على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم ، طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند ربهم ، يكون دينهم رياءً ، لا يخالطهم خوف ، يعمهم الله بعقاب ، فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم .

١٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن يزيد قال : إنني لا تعشى مع أبي عبدالله عليه السلام إذ تلا هذه الآية « بل الإنسان على نفسه بصيرة

أراده الاعم أولى . ( ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه وسهر من ليله أبى الله عز وجل الآن يقلله في عين من سمعه ) كان تقليله في أعينهم كناية عن تحقيرهم وبفضهم له كمدل عليه ما روى أن رجلاً من بنى إسرائيل قال لأعبدن الله عبادة أذكر بها ، فمكث مدة مبالغاً في الطاعات وجعل لا يمر بملاء من الناس الا قالوا متنع مرائي ، فأقبل على نفسه وقال قد أتعبت نفسك وضيعت عمرك في لاشء فينبغي أن تعمل الله سبحانه فغير نيته وأخلص عمله لله فجعل لا يمر بملاء من الناس الا قالوا ورع تقي .

**قوله** ( سيأتي على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم طمعاً في الدنيا ) هكذا حال المرائي فإنه يحسن علانيته مع الخلق ويفسد سريره بقصد الرياء وطلب المنزلة عندهم وسبب ذلك حب الدنيا وشهواتها ونسيان الآخرة وعقباتها وهورأس كل خطيئة ومنبع كل ذنب ، وهو الذي يحول بين القلب وبين تفكره في أمر العاقبة ، ويبعته على تحصيل الدنيا بأي وجه كان وأي طريق يمكن حتى أنه يجعل العبادة التي تجب أن تكون لله خالصة وسيلة إلى المنافع الموهومة الزائلة .

( لا يريدون به ما عند ربهم ) من الثواب الجزيل والاجر الجميل ، وضمير به راجع الى حسن العلانية ، أو الى العمل المعلوم من سياق الكلام .

( يكون دينهم رياءً ) لطلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس والرغبة في نعيم الدنيا . ( لا يخالطهم خوف ) من الله ولو كان لهم خوف لهدوا في الدنيا وأقبلوا الى الآخرة وأخلصوا سريرتهم ( يعمهم الله بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم ) دل على أن المرائي وغيره من أهل العميان مستحقون للعقوبة وعلى أن من شراط استجابة الدعاء الصلاح والخوف والرجوع من المخالفة بالتوبة والاستغفار والانابة ، وذلك لان الاستجابة حق لهم على الله . والخوف والصلاح وخلوص العبادة حق لله عليهم ، فإذا منعوا حقه تعالى

ولو ألقى معاذيره، يا أبا حفص ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس بخلاف ما يعلم الله منه، إن رسول الله ﷺ كان يقول: من أسر سريرة ألبسه الله رداها إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

١٦- عُدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن بعض أصحابه، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: الإبقاء على العمل أشد من العمل، قال: وما الإبقاء على العمل؟ قال: يصل الرجل بصلة وينفق نفقة الله وحده لا شريك له فكُتِبَ له سرّاً ثم يذكرها فتمحى. فكُتِبَ له علانية، ثم يذكرها فتمحى و كُتِبَ له رياءً.

فله أن يمنع حقهم، و ذلك عدل وليس بظلم كما تدان.

**قوله** (يا أبا حفص ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس بخلاف ما يعلم الخ) ذكر هذا الحديث سنداً ومتمناً قبيل ذلك (١) من غير تفاوت الأقوله « أن يعتذر إلى الناس، الاعتذار اظهار العذر وطلب قبوله، و لعل المراد به هو البحث على التسوية بين السريرة والعلانية بحيث لا يفعل سرّاً لو ظهر لاحتاج إلى العذر، و من البين أن الخير لا يحتاج إلى العذر، و انما المحتاج إليه هو الشر ففيه ردع عن تعلق السر بالشر مخالفاً للظاهر، و هذا كما قيل لبعضهم عليك بعمل العلانية. قال: و ما عمل العلانية؟ قال: ما اذا اطلع الله الناس عليك لم يستحي منه، و هذا مأخوذ من كلام أمير المؤمنين «ع» على ما ذكره صاحب العدة رحمه الله يقول «ع» «ياك وما تمتد منه وانه لا يعتذر من خير، وياك وكل عمل في السر تستحي منه في العلانية، وياك وكل عمل اذا ذكر لصاحبه أنكروه».

**قوله** (الإبقاء على العمل أشد من العمل) كما يتحقق الرياء في أول المباداة ووسطها

(١) قوله «ومتناً قبيل ذلك» في الحديث السادس وهذا يدل على جواز نقل الحديث بالمعنى دون اللفظ وليس المراد بحفظ المعنى حفظ جميع خصوصيات الاصل بل حفظ حاصل المضمون مثلاً في الحديث السابق «ما يصنع الإنسان ان يتقرب إلى الله» و في هذا الحديث بدله «ما يصنع الإنسان ان يعتذر إلى الناس»، و في السابق «رداه الله رداها» و هنا «ألبسه الله رداها» والمعجب أن كثيراً من أهل زماننا يدعون حصول الظن الاطميناني بصدور الاحاديث بجميع ألفاظها و يزعمون أنه علم في العرف و العادة و يستنبطون الاحكام من خصوصيات الالفاظ التي نعلم قطعاً عدم امكان حفظها للرواة كما هي، و من تمسك في حجية ألفاظ الاحاديث بالادلة التبعية كاية النباء كما عمل به العلامة و سائر الفقهاء لم يتوجه عليهم ما أوردنا على التمسك بالظن الاطميناني. (ش)

١٧- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: اخشوا الله خشية ليست بتعذير، واعملوا لله في غير رياء ولا سمعة، فإنّه من عمل لغير الله وكله الله إلى عمله.

١٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن الرجل يعمل الشيء من الخير فيراه إنسان فيسره ذلك؟ فقال: لا بأس، ما من أحد إلا وهو يحب أن يظهر له في الناس الخير، إذا لم يكن صنع ذلك لذلك.

كذلك يتحقق بعد الفراغ منها إلى آخر العمر فيجعل ما فعل الله خالصاً في حكم ما فعل لغيره فيبطلها كالاولين عند علمائنا، بل يوجب الاستحقاق للعقوبة أيضاً عند الجميع، وإنما كان الإبقاء أشدّ لانه يحتاج إلى مراقبة النفس ومحافظة العمل من المفسد في زمان أطول من زمان الاولين، وقال الغزالي لا يبطلها لان ما وقع صحيحاً فهو صحيح لا ينتقل من الصحة إلى الفساد، نعم الرياء بعده حرام يوجب استحقاق العقوبة.

**قوله** (قال أمير المؤمنين «ع» اخشوا الله خشية ليست بتعذير) في المصباح عذر في الامر تعذيراً اذا قصر ولم يجتهد أى اخشوا الله خشية ليست متلبسة بتقصير وهى الخشية المستلزمة للتوافق بين السر والعلانية وترك محارم الله الظاهرة والباطنة، ولزوم حدوده الجاذبة إلى الزهد الحقيقي، وقال الفاضل الامين الاسترا بادی على ما نقل عنه: اذا فعل أحد فعلاً من باب الخوف ولم يرض به فخشيته خشية تعذير وخشية كراهية، و ان رضى به فخشيته خشية رضاء وخشية محبة.

**قوله** (قال سألته عن الرجل يعمل الشيء من الخير فيراه انسان فيسره ذلك؟ فقال: لا بأس ما من أحد الا هو يحب أن يظهر له في الناس الخير اذا لم يكن صنع ذلك لذلك) نظيره من طريق العامة عن أبي ذر روى لرسول الله «ص» رأيت الرجل يعمل العمل من الخير و يحمد الناس عليه قال تلك عا جل بشرى المؤمن يعنى البشرى المعجلة له فى الدنيا، والبشرى الاخرى قوله سبحانه «و بشرىكم اليوم جنات تجري من تحت الأنهار» وهذا ينافى ما روى من طريقنا «ما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء من عمل الله» وما روى من طريقهم عن سعيد بن جببر قال «جاء رجل الى النبي «ص» فقال: انى أتصدق وأسل الرحم ولا أصنع ذلك الله فيذكر منى وأحمد عليه فيسرنى ذلك وأعجب به فسكت رسول الله «ص» ولم يقل شيئاً فنزل قوله تعالى «قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الهكم اله واحد فمن



## ( باب طلب الرئاسة )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن معمر بن خلاد، عن أبي الحسن عليه السلام أنه ذكر رجلاً فقال: إنه يحب الرئاسة، فقال: ما ذئبان ضاريان في غنم قد تفرق رعاؤها بأرض في دين المسلم من الرئاسة .

كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً، وطرق الجمع ما ذكره صاحب العدة رحمه الله وهو أنه إن كان سروره باعتبار أنه تعالى أظهر جميله عليهم، أو باعتبار أنه استدلل بأظهار جميله في الدنيا على أظهار جميله في الآخرة (١) على رؤوس الأشهاد أو باعتبار أن الرأي قد يميل قلبه بذلك إلى طاعة الله تعالى أو باعتبار أنه يسلب ذلك اعتقادهم بصفة ذميمة له فليس ذلك السرور رياء وسمة وإن كان سروره باعتبار رفع المنزلة وتوقع التعميم والتوقير والمدح بأنه عابد زاهد وتزكيتهم له إلى غير ذلك من التدليسات النفسانية والتلبسات الشيطانية فهو رياء ناقل للعمل من كفة الحسنات إلى كفة السيئات والله هو المستعان .

**قوله** (عن أبي الحسن) «ع» أنه ذكر رجلاً فقال إنه يحب الرئاسة فقال ما ذئبان ضاريان في غنم قد تفرق رعاؤها بأرض في دين المسلم من الرئاسة) في بعض النسخ «عن أبي الحسن الرضا (ع)، والرئاسة الشرف والعلو على الناس، رأس الرجل يرأس مهموز بفتح حين

(١) «على أظهار جميله في الآخرة، لاشك أن النبي (ص) كان يفرح بقلبه دينه على الأديان وظهور ملته على الملل واشتهار ذكره وهزم أعدائه وعزة أوليائه في الدنيا وكان داعيه على ذلك الآخرة لا الدنيا كما في سائر الملوك والسلطين فالاصل في الرياء أن يكون قصد الفاعل بفعله الدنيا لا ظهور عمله للناس فمن أظهر عمله ليراه الناس وكان قصده الآخرة لم يكن ذلك رياء مبغوضاً. فان قيل الرئاء من الرؤية والفعل الخالص من الرياء أن يخفيه بحيث لا يراه الناس، قلنا المتبادر من النهي هو كون اراءه الناس مقصوداً لذاته الإصلاح فاعله واما ان لم يكن ذلك مقصوداً لذاته بل كان غرضه ترغيبهم في العمل الصالح وتعليمهم وارشادهم وأمثال ذلك كان مرغوباً فيه ويجب على الفاعل أن يمتحن نفسه بامور يعلم بها حاله واقعاً فلا يشبه عليه الامر مثلاً اذا كان عمله الارشاد والتعليم أراد أن يعرف غرضه واقعاً فكرر في نفسه ان فرض تصدى غيره لتعليم العباد وكان ذلك الغير أعلم وأنطق بحجته وأكثر ممارسة في عمله هل يرضى ويفرح بان الناس وجدوا وسيلة أقوى للرشاد أو يحسده ويبغضه ويكرهه فان وجد من نفسه الثاني علم أنه بارشاده مرء وان وجده راضياً به وأشد سروراً بوجود غيره الاعلم من نفسه فهو غير مرء وهكذا . (ش)

٢- عنه، عن أحمد، عن سعيد بن جناح، عن أخيه أبي عامر، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من طلب الرئاسة هلك .

رئاسة شرف و علا قدره و هو رئيس، والجمع رؤساء ، مثل شريف و شرفاء، والضارى السبع الذى اعتاد بالصيد و اهلاكه ، والرعاء بالكسر والمد جمع راع اسم فاعل ، و بالضم جمع صرح بالاول صاحب المصباح و الثانى القاضى و فيه تبعيد للمسلم من طلب الرئاسة لانها تهاك دينه و تفسده و سبب ذلك أن الرئاسة متوقفة على العلم بالامور الشرعية و الاخلاق النفسانية و تهذيب الظاهر والباطن من الاعمال و الاخلاق الباطلة و تحليلتهما بالاعمال و الاخلاق الفاضلة، و تطويع النفس الامارة للنفس المطمئنة، و تعديل القوة الشهوية والغضبية و رعاية العدل فى جميع الامور وهذه الامور لا توجد الا فى المعصوم، و من وفقه الله تعالى من اوليائه، وقد سأل بعض موالى على بن الحسين أباعبد الله «ع» : «أن يكلم بعض الولاة على أن يوليه فى بعض البلاد وأقسم بأيمان منغلظة أن يعدل ولا يظلم ولا يجور فرفع أبو عبد الله «ع» رأسه الى السماء فقال تناول السماء أيسر عليك من ذلك»، وروى مسلم باسناده عن أبي ذر رحمه الله قال : « قلت يا رسول الله ألا تستعملنى فقال : ف ضرب بيده على منكبى ثم قال يا أبا ذر انك ضعيف وانها أمانة (١) و انها يوم القيامة خزي و ندامة الا من أخذها بحقها و أدى الذى عليه فيها » .

**قوله (من طلب الرئاسة هلك)** طلب الرئاسة قصدا ولا تفوقه على الخلق و استيلاؤه عليهم بحكم النفس الامارة وقضاء القوة الشهوية والغضبية، و علم أن ذلك لا ييسر له الا بالرئاسة المقتضية لتوجه الخلق اليه و احتياجهم لديه فلذلك طلبها مع علمه بأن فيها هلاكه لكونها حقا للعالم الربانى ضرورة أن التصرف و التدبير فى أمر الخلق، و اقامة المعدلة بينهم

(١) قوله «انك ضعيف وانها أمانة» كأنه من مجموعات رواة السوء فى دولة بنى امية فان أبا ذر رحمه الله كان مضادا لهم لظلمهم واسرافهم وكانوا يزعمون العدل والتسوية التى يريدوها أبو ذر ضعفاً وهكذا الجابرة القدرة عندهم مرادفة للظلم والعدل مساوق للضعف وعند الحكماء المعتنين بالعلوم الاجتماعية العدل مساوق للقدرة والظلم للضعف وروى عن النبى «ص» والملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم، ولا يبقى الشئ الا لقوته ولا يبقى الا لضعفه، والسر فيه أن الظالم يبغي الخلق والخلق يبغيضونه و كل همه أن يحارب رعيته ويمنعهم من كل شئ عيوب تقويتهم حتى لا يبارزوه ولا يظهر من أحد من رعاياه ما أودعه الله فيه من ابداع الحرف والصنائع والعلوم وأنواع آثار العمران. وذكر ابن مسكويه أن ارتفاع البلاد قل فى زمن الحجاج جداً لظلمه وزاد وكثر فى عهد عمر بن عبد العزيز لعدله (ش)

٣ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله ابن المغيرة ، عن عبد الله بن مسكان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إيتاكم هؤلاء الرؤساء الذين يترءّسون ، فوالله ما خفت النعال خلف رجل إلا هلك وأهلك .

٤- عنه ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع وغيره رفعوه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام ملعونٌ من ترءّس ، ملعونٌ من همَّ بها ، ملعونٌ من حدّث بها نفسه .

٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن أيوب ، عن أبي عقيلة الصيرفي قال : حدّثنا كرام ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : إيتاك والرئاسة وإيتاك أن تطأ أعقاب الرّجال ، قال : قلت : جعلت فداك أمّا الرّئاسة فقد عرفتها وأمّا أن أطأ أعقاب الرّجال فمائلنا ما في يدي إلّا ممّا وطئت أعقاب

قبل تحقّق العلم والمعرفة والوقوف على مراتب حالاتهم وقدر حقوقهم وحقوق الله تعالى من الاوامر والنواهي وغيرها محال .

**قوله** (عن عبد الله بن مسكان قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول إيتاكم هؤلاء الرؤساء الذين يترءسون) فيه تحذير عن متابعتهم ، والرجوع اليهم كما في إيتاكم والاسد والاتيان بصفة التفاعل ليدل على أنهم أظهروا أن أصل الفعل وهو الرئاسة حاصل لهم وهو منتف عنهم كما في تجاهل وتغافل ، ورواية عبد الله بن مسكان هذا الحديث عن أبي عبد الله عليه السلام دل على أن ما ذكره بعض أصحاب الرجال من أن عبد الله بن مسكان لم يرو عن أبي عبد الله عليه السلام وما ذكره بعضهم من أنه لم يرو عنه الاحديثاً واحداً وهو حديث من أدرك المشعر فقد أدرك الحق خطأ . ثم علل التحذير بقوله (فوالله ما خفت النعال خلف رجل الاهلك وأهلك) نظيره ما رواه المصنف في كتاب الروضة بأسناده عن جويرية بن مسهر قال : اشتدت خلف أمير المؤمنين عليه السلام فقال لي : «يا جويرية انه لم يهلك هؤلاء الحمقى الا يخفق النعال خلفهم» الخفق صوت النعل أما هلاكه فلانه يورث الفخر والعجب والتكبر وغيرها من المهلكات ، وأما اهلاكه فلان الرئيس المقدم والامير المعظم اذا ضل عن العدل وعدل عن طريق الحق يتبعه كافة العوام خوفاً من بطشه وطمعاً في جاهه وماله فضلوها بمتابعته وأضلهم عن سبيل الرشd بسيرته القبيحة هذا اذا كان الرئيس جاهلاً ظاهراً وكذا اذا كان عالماً غير عادل فانه كثيراً ما تمترى به شبهة وتعرضة زلة فيضل بها عوام المؤمنين فانهم يقلدونه في ظاهر أحواله ويعتمدون عليه في أقواله و أفعاله بل ربما يقولون في أنفسهم اذا فعل هو هذا فنحن أولى به منه ، ومن ثم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم «أخاف على امتي زلة عالم» .

الرجال فقال: لي ليس حيث تذهب، إيتاك أن تنصب رجلاً دون الحجة، فتصدقه في كل ما قال .

٦ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الربيع الشامي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : ويحك يا أبا الربيع لا تطلبن الرئاسة ولا تكن ذئباً ولا تأكل بنا الناس فيفرك الله ولا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا فإنك موقوفٌ ومسؤول لا محالة فإن كنت صادقاً صدقناك وإن كنت كاذباً كذبناك .

٧ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن ابن مباح عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أراد الرئاسة هلك .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أترى لأعرف خياركم من شراركم ؟ بلى والله وإن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، إنه لا بد من كذاب أو عاجز الرأي .

**قوله** (ويحك يا أبا الربيع لا تطلبن الرئاسة ولا تكن ذئباً) الذئب معروف وهو يهزم ولا يهزم ، ويقع على الذكر والأنثى ، وربما دخلت الهاء في الأنثى فقبل ذئبة ، وفي بعض النسخ ذئباً بالنون بعد الذاًل وهو واحد الأذنان بمعنى الاتباع نهاء أن يكون رئيساً أو تابعاً للرئيس فإن لكل واحد مفساد غير محصورة ، وقوله : (ولا تأكل بنا الناس فيفرك الله) تأكيد لما في الأصل يقال فقر زيد من باب علم إذا قل ما له ، ويتعدى بالهمزة فيقال : أفقره الله فافتقر نهاء أن يجعل العلوم الشرعية التي أخذها منهم عليهم السلام آلة لا كل أموال الناس كما هو شأن قضاة الجور ، وأوعده بأن الله تعالى يفقره إما في الدنيا بتفويت المال ونقص العيش ، أو في الآخرة بسلب الرحمة . ثم نهاء عن نسبة الباطل إليهم بقوله (ولا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا) لعل المراد لا تقل في ذاتنا ووصفنا أو لا تقل في أقوالنا وأفعالنا والاول أظهر ، والثاني أنسب والتعميم أولى والله أعلم .

**قوله** (ان شراركم من أحب أن يوطأ عقبه) كناية عن حب الرئاسة وهو أشد الفسوق وأعظمها إذ كل فسق غيره يعود ضره الى الفاسق ، وهذا الفسق يعود ضره الى تخريب الدين والى الفاسق و الخلق أجمعين (انه لا بد من كذاب أو عاجز الرأي) الرأي العقل والتدبير ورجل ذورأى أى له بصيرة وحذق بالامور ، و لعل المراد بعاجز الرأي الجاهل المدعى للمعلم المتكفل للحكومة بين الخلق الذى ضعف عقله ونقص علمه واتبع هواه . فلا يهتدى الى

## ( باب اختلال الدنيا بالدين )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر، عن يونس بن ظبيان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: وَيْلٌ لِلَّذِينَ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالدِّينِ، وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ، وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَسِيرُ الْمُؤْمِنُ فِيهِمْ بِالتَّقِيَّةِ، أَبِي يَغْتَرُّونَ أَمْ عَلِيٌّ يَجْتَرُّونَ، فِي حِلْفٍ لَا تُجِنُّ لَهُمْ فِتْنَةُ تَتْرَكَ الْحَلِيمُ مِنْهُمْ حَيْرَانَ.

## ( باب من وصف عدلاً وعمل بغيره )

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن يوسف البرزاذي، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام [أنه] قال: [إن] [من] أشد الناس حسرة

نصح الخلق ومصلحهم كما ينبغي، و بالكذاب السلطان المدعى للخلافة وأمانة الخلق كذباً وكل سلطان إلى زمان القائم «ع» كذاب فاجر لا بد للخلق منه في ضبط نظام أحوالهم في الجملة كما أشار إليه أمير المؤمنين «ع» بقوله «وإنه لا بد للناس من أمير بر أو فاجر» وحيث لم يكن أمير قاهر بعده إلى عهد القائم «ع» برأ من جميع الوجوه كان كل أمير بعده فاجراً كذاباً. قوله (ويل للذين يختلون الدنيا بالدين) أي يطلبون الدنيا بعمل الآخرة يقال: ختله يختله إذا خدعه (أبي يغترون) أي يظنون الأمن ولا يتحفظون من الذنب. تقول: اغتررت به إذا ظننت الأمن ولم يتحفظ (أم على يجترئون) اجترأ عليه بالهمز أسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة وهو جرىء بالهمز أيضاً على فاعل.

(فبي حلفت لا تجن) أي لا قدرن من الاتاحة وهي التقدير (لهم فتنة تترك الحليم منهم حيران) الحلم الانابة، والحليم من لا يستحقه شيء من مكاره النفوس ولا يستغفزه الغضب والفتنة المحنة والابتلاء وأصلها من قولهم فتنت الذهب والفضة إذا احرقته بالنار لتبين الجيد من الردي وهي قد تكون في حال الحياة الدنيا؛ وفسرها السهروردي بأنها الابتلاء مع ذهاب الصبر والرضا والوقوع في الآفات والمهلكات والأصرار على الفساد، وترك اتباع طريق الهدى، وقد تكون في الممات وفسرها بعضهم بأنها ما يرد في حال الاحتضار من سوء الخاتمة الذي يضطرب منه قلوب العارفين، وبعضهم بأنها ما يرد في البرزخ وما بعده من الشدائد والعذاب وسوء المعاملة والمضايقة في الحساب وغيرها.

قوله (إن) [من] أشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم عمل بغيره) شمل الوعيد من

يوم القيامة من وصف عدلاً ثم عمل بغيره .

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن قتيبة الأعشى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إن [من] أشد الناس عذاباً يوم القيامة من وصف عدلاً وعمل بغيره .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن من أعظم الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره .

٤- محمد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن عبد الله بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في قول الله عز وجل : « فكبكبوا فيها هم والغاؤون » قال : يا أبا بصير هم قوم وصفوا عدلاً بالسننهم ثم خالفوه إلى غيره .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن علي بن عطية، عن خزيمة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : « أبلغ شيعتنا أنه لن ينال ما عند الله إلا بعمل » وأبلغ شيعتنا أن « أعظم الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم يخالفه إلى غيره .

## ( باب )

### « المرء والخصومة ومعاداة الرجال »

١- علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي-

وصف اماماً عادلاً اعترف بحقه وخالفه، ومن وصف حقيقة العدل ومنافعه وجار، ومن وصف أعمالاً وأخلاقاً حسنة وعمل بغيرها. ومن وصف أعمالاً وأخلاقاً قبيحة وعمل بها، ومن وعظ الناس ولم يتعظ وهو بالقول مدلول واثق، وبالعمل مقل فاسق، ومن أمر بالمعروف وتركه ونهى عن المنكر وفعله. ودل على ذم هؤلاء أيضاً قوله « تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » وقوله تعالى « أكبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » وما روى عن النبي « ص » قال : « مرت ليلة أسري بي قوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت من أنتم ؟ فقالوا كنا نأمر بالخير ولا نأتيه وننهي عن الشر ونأتيه » وما رواه العامة « انه يؤتى برجل يوم القيامة فيلقى في النار فيندلق

عبدالله ﷺ قال: قال أمير المؤمنين ﷺ: إياكم والمرء والخصومة فإنهما يمرضان القلوب على الإخوان وينبت عليهما النفاق .

٢- و بإسناده قال: قال النبي ﷺ: ثلاث من لقي الله عز وجل بهن دخل الجنة من أي باب شاء: من حسن خلقه، وخشي الله في المغيب والمحضر، وترك المرء وإن كان محققاً .

قباب بطنه أى تخرج امعائه فيدور كما يدور الحمار بالرحى ويقول كنت آمر بالخير ولا آتبه وأنهى عن الشر وآتبه. و انما كانت حسرته أشد لوقوعه فى الهلكة مع العلم و هو أشد من الوقوع فيها بدونه، ولمشاهدته نجاة الغير بقوله وعدم نجاته به .

**قوله** (اياكم والمرء والخصومة) المرء بالكسر مرادف للمجادلة تارة وأخص منها اخرى تقول ماريته أماريه مماراة و مرء اذا جادلته، وتقول أيضاً ماريته اذا طعنت فى قوله تزييفاً للقول و تصغيراً للقال فلأتكون المرء الا اعتراضاً بخلاف الجدل فانه يكون ابتداء و اعتراضاً، والجدال أخص من الخصومة . يقال جدل الرجل من باب علم فهو جدل اذا اشتدت خصومته، و جادل مجادلة وجدالا اذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق و وضوح الصواب والخصومة لا يمتد فيها الشدة ولا الشغل، و قال الغزالي يندرج فى المرء كل ما يخالف قول صاحبه مثل أن يقول هذا حلوفى قول ملح، أو يقول من كذا الى كذا فرسخ فيقول ليس بفرسخ أو يقول شيئاً فيقول أنت أحمق، أو أنت كاذب. و يندرج فى الخصومة كل ما يوجب تأذى خاطر الآخر و يزداد القول بينهما، و اذا اجتمعا يمكن تخصيص المرء بالامور الدينية والخصومة بغيرها، أو بالعكس. وينبغى لمن يخاصم أن لا يبالغ فيها وقد قيل لبعض الاشراف بم نلت هذا السؤدد ؟ فقال لم يخاصمنى أحد الا وقد أقيمت بينى وبينه موضعاً للمصلح، ثم أشار الى بعض آثارهما المذمومة مبالغة فى التنفير عنهما بقوله :

(فانهما يمرضان القلوب على الإخوان وينبت عليهما النفاق) لاربب فى أنهما يوجبان تغير كل واحد وعداوته وبغضه وغيظه على الآخر ويورثان التفاوت بين ظاهر كل واحد منهما و باطنه بالنسبة الى صاحبه ، وهذا نفاق يقتضى زوال الالفة وارتفاع الوحدة و تبدد النظام و انقطاع الالتيام .

**قوله** (وترك المرء وان كان محققاً) لان مفساد المرء لا يتخلف عنه وان كان صاحبه محققاً على أن المحق المجادل كثيراً ما لا يكتفى بسلوك سبيل الدفع . ولا يقتصر على سلوك سبيل الحق بل يتجاوز عنه فيقع فى الاثم ، ولذلك قال أمير المؤمنين (ع) «من بالغ فى الخصومة أثم» و المرء قبيح سيما من أهل الدين والورع و ان كان لابد فلا بد من أن يصدق ولا يؤذى

٣- وبإسناده قال: من نصب الله غرضاً للخصومات أو شك أن يكثر الانتقال .

٤- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عمار بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تُمَارِينَ حليماً ولا سفيهاً ، فإنَّ الحليم يقلبك والسفيه يؤذيكَ .

٥- علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما كاد جبرئيل عليه السلام يأتي نبي إلا قال : يا محمد اتق شحناء الرِّجال و عداوتهم .

٦- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن الحسين الكندي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال جبرئيل للنبي صلى الله عليه وآله : إياك و ملاحة الرِّجال .

٧- عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الرحمن بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم والمشاركة فإنها تورث المعرفة وتظهر المعورة .

ولا يتكلم الا بقدر الضرورة .

**قوله** (من نصب الله غرضاً للخصومات أو شك أن يكثر الانتقال) الخصومة مع الخلق خصومة مع الخالق والنصب الإقامة ، والفرض بالغين المعجمة الهدف والمهمة الجانب وأو شك من أفعال المقاربة بمعنى القرب والدنو ، وقال الفارابي: الإشاك الإسراع . و الانتقال التحول من حال إلى حال كالتحول من الخير إلى الشر ومن حسن الأفعال إلى قبح الأعمال المقتضية فساد النظام وزوال الألفة والالتيام .

**قوله** ( اتق شحناء الرجال و عداوتهم) الشحناء العداوة والبغضاء ، وشجنت عليه شحناً من باب علم حقدت وأظهرت العداوة ومن باب منع لفة

**قوله** ( إياك و ملاحة الرجال ) ملاحة يكديكر را دشنام دادن وبايكديكر نزاع كردن وفي المثل من لاحاك فقد عاداك .

**قوله** ( إياكم والمشاركة) مشاركة با کسی بدی كردن و باهمديگر خصومت كردن ، و أصلها مشاركة ادغمت إحدى الرائيين في الأخرى ، ولما حذر منها أشار إلى بعض غوائلها و مفاصلها للمبالغة في التحذير بقوله (فإنها تورث المعرفة) المرضع العين وفتحها الحرب و المعرفة المساءة والمكروه والاثم ، و عره بالشر يعره من باب قتل لطفه به .  
(و تظهر المعورة) اسم فاعل من أعور الشيء إذا صار ذاعورة وهي العيب والقبح وكل



٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عنبسة العابد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم والخصومة ، فإنها تشغل القلب وتورث النفاق وتكسب الضغائن .

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما كاد جبرئيل عليه السلام يأتيني إلا قال : يا محمد اتق شحنا الرجال وعداوتهم .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن مهران ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما أتاني جبرئيل عليه السلام قط إلا وعظمني فأخبر قوله لي : إياك ومشاركة الناس فإنها تكشف العورة وتذهب بالعز (١) .

شئ يستره الانسان أنفة أوحياء فهو عورة . والمراد بها هنا القبيح من الاخلاق والافعال وغيرها فان الخصومة سبب لاطهار الخصم قبح خصمه لبغض منه وليضع قدره بين الناس كما هو غالب عادات أهل الدنيا الامن عصمه بالتقوى و قليل ماهم .

**قوله** ( اياكم والخصومة فانها تشغل القلب ) أى تشغل القلب عن ذكر الله وتورث النفاق والضغائن للخلق ، وكل ذلك من المهلكات الدينية والدنيوية ويدخل فيها الخصومة بين يدى الحكم فى الاموال وغيرها وان احتاج اليها وجب أن لا يغلظ القول ولا يكذب ولا يزيد على قدر الحاجة ولا يقصد ابداء صاحبه .

**قوله** ( على بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير - الخ ) مرهنا متناً وسنداً قبيل ذلك ، والظاهر أنه تكرار من الناسخ .

**قوله** ( فأخبر قوله لي اياك ومشاركة الناس فانها تكشف العورة وتذهب بالعز ) بالفر بالفرين المعجمة جمع الاغر من الفرّة وهى البياض فى جبهة الفرس فوق الدرهم ، وكل شئ ترفع قيمته كما يقال غرة ماله ، والمراد بها هنا محاسن الامور والاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة على سبيل التشبيه والاستعارة . فقد حذر من الخصومة فانها سبب لاطهار المخاصم عورة خصمه أى معاييبه وقبايحه وذهابه بمحاسن أمره واخفائه فضائل أعماله وأخلاقه ، و يحتمل أن يقرأ العز بالعين المهملة والزى المعجمة ، ويؤيد الاول ما روى من طرق العامة اياك ومشاركة الناس فانها تظهر العورة وتدفن الفرّة ، قالوا العرة القبيح من الاخلاق والافعال ، والفرّة العمل الصالح شبهه بفرّة الفرس .

(١) فى بعض النسخ ( الفر ) بتقديم المعجمة .

١١- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله عليه السلام : ما عهد إليَّ جبرئيل عليه السلام في شيء ما عهد إليَّ في معادة الرِّجال .

١٢- عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه ، رفعه ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زرع العداوة حصد ما بذر .

## باب الغضب

١- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخل العسل .

**قوله** ( ما عهد الى جبرئيل د ) في شيء ما عهد الى في معادة الرجال ) لما كانت المعادة منافية للمصالح الكلية والمقاصد المهمة المطلوبة للحكيم جل شأنه وهي النظام الكلي و اجتماع النفوس على طريقة واحدة هي سلوك سبيل الله بسائر وجوه الامور والنواهي والاداب الذي لا يتم بدون التعاون والتعاوض والتلاطف بين أبناء النوع كرر جبرئيل د العهد فيها ، و بالغ في الحث على تركها من بين سائر المعاصي وهي و ان كانت أيضاً قبيحة لكن قبحها لكونها مستلزمة لمفاسد جزئية أقل من قبح المعادة المستلزمة لمفاسد كلية .

**قوله** ( الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخل العسل ) غضب خشم گرفتن و مبدؤه قوة للانسان بها يرتكب احوال العظام ، و يتحرك نحو الانتقام و له فيها حالات ثلاثة لانه ان لم يستعملها فيما هو محمود عقلا و شرعاً مثل دفع الضرر عن نفسه على وجه ساينج والجهاد مع أعداء الدين و البطش عليهم و اقامة الحدود على الوجه المعتبر ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر حصلت له ملكة الجبن و هو مذموم معدود من الرذائل النفسانية ، و ان استعملها فيما هو محمود و لم يتجاوز عن حكم العقل والشرع حصلت له ملكة الشجاعة التي هي من الفضائل النفسانية التي وقع الحث عليها في كتب العلماء و زبر الحكماء و أن أفرط فيها بالاقدام على ما ليس بجميل و استعملها فيما هو مذموم مثل الضرب والبطش والشتم والنهب والقتل والقذف و أمثال ذلك مما لا يجوز العقل والشرع حصلت له ملكة التهور المعدودة من الرذائل النفسانية أيضاً و تلك الملكة و ما يتولد منها من الافعال الشنيعة والاقوال القبيحة والاخلاق الذميمة والحركات الخارجة من القوانين العقلية والنقلية تظلم الظاهر والباطن ، و تختلط بالاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة والعقائد الكاملة التي

٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، عن ميسر قال : ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال : "إن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار، فأيتما رجل غضب على قوم و هو قائم فليجلس من فوره ذلك، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ، و أيتما رجل غضب على

هى أنوار الايمان و حقائق العرفان فيفسد الايمان و سواء كان الايمان عين تلك العقائد أم هى مع الاعمال كما يفسد الخل العسل اذا المربك مما ذكر ليس بايمان كما أن المربك من الخل والعسل ليس بعسل بل قد يزيله بالكلية كالخل الكثير للعسل القليل و فيه تشبيه المعقول بالمحسوس لزيادة الايضاح والتقرير .

**قوله** ( ان الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار ) الرضى خشنود شدن و فيه اشارة الى بعض مفسد الغضب والاستمرار عليه و تنبيه على أنه ينبغي أن لا يغضب ، و على أنه لو غضب ينبغي أن لا يستمر عليه بل يزيله بالرضى عن المعضوب اذ لو استمر عليه اشتد غضبه أنا فأنا شيئاً فشيئاً و صدر منه قبايح متكررة بعضها فوق بعض ، و هكذا حتى يدخل النار ، و اعلم أن علاج الغضب أمران: علمى و فعلى أما العلمى فبأن يتفكر فى الايات والروايات التى وردت فى ذم الغضب و مدح العفو والحلم الذى هو ضده و يتفكر فى توقيعه عفو الله عن ذنبه و رفع غضبه عنه ، و كذلك كل صفة ذميمة تعالج بمثل ذلك ، و بالصبر على تحمل ضدها حتى يصير بالتكلف ملكة. مثلاً علاج التكبر التواضع والصبر عليه و علاج البخل اعطاء المال بالتكلف حتى يصير صفة راسخة ، و على هذا القياس ، واما الفعلى فأمران أشار الى الاول بقوله ( فأيتما رجل ) «ما» زائدة ( غضب على قوم و هو قائم فليجلس من فوره ذلك ) الضمير اما للرجل أو للغضب، وهو من فاراءاء فوراً ينبع وجرى، أو من فارت القدر فوراً ، و فى المصباح قولهم الشفعة على الفور من هذا أى على الوقت الحاضر الذى لاتأخى فيه . ثم استعمل فى الحالة التى لا بطوء فيها. يقال جاء فلان فى حاجته ثم رجع من فوره أى حركته التى وصل فيها ولم يسكن بعدها وحقيقته أن يصل ما بعد المجيء بما قبله من غير لبث .

( فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ) الرجز العذاب والخبث والرجس الممتن والمراد به هنا نزغات الشيطان ووساوسه فان الخبيث ينفع فى الانسان الكبر والمعجب والغضب، والاولان يوجبان تغيره بأدنى شئ لا يلايم طبعه ، والثالث ينتهز للانتقام فيحركه الى ما يلايق بذوى العقول . و ما ذكره «ع» من ذهاب رجز الشيطان و وساوسه و صولته بالجلوس عند ظهور الغضب مجرب كما أن من جلس عند حملة الكلب وجده ساكناً لا يحوم حوله ، وفيه سر

ذي رحم فليدن منه فليمسّه ، فإنّ الرّحم إذا مُسّت سكنت .

٣- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود بن فرق قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر .

٤- عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعت أبي عليه السلام يقول : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله : رجلٌ بدويٌّ فقال : إنّي أسكن البادية فعلمني جوامع الكلام ، فقال : آمرك أن لا تغضب ، فأعاد عليه الأعرابيُّ المسألة ثلاث مرّات حتّى رجع الرجل إلى نفسه ، فقال : لأسأل عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله إلّا بالخير قال : وكان أبي يقول : أيُّ شيء أشدُّ من الغضب ، إنّ الرّجل ليغضب فيقتل النفس التي حرّم الله و يقذف المحصنة .

٥- عنه ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن عليّ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : علّمني عظة أتعتّ بها ، فقال : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله أتاه رجل

لا يعلمه الا الله والراسخون في العلم ، وربما يقال السر فيه هو الاشعار بأنّه من التراب ، و عبد ذليل لا يليق به الغضب ، أو التوسل بسكون الارض وثبوتها ، وألحق بعض الافاضل الاضطجاع والقيام اذا كان جالساً و الوضوء بالماء البارد و شربه بالجلوس في ذهاب الرجز و اشار الى الثاني بقوله :

( و ايما رجل غضب على ذى رحم ) و ان بعد ( فليدن منه فليمسّه فان الرحم اذا مست سكنت ) هذا اذا مسه لاجل كسر سورة الغضب و صح قصده لالجل امضائه فان المس على هذا الوجه لا يكسره ، و لذلك قد بدأ خذه و يضربه أو يقتله مع تحقق المس هنا و الظاهر أن مس المغضوب للغضوب أيضاً يدفع الغضب كما دل عليه بعض الروايات .  
قوله ( الغضب مفتاح كل شر ) اذ يتولد منه الحقد والحسد والشماتة و التحقير و الاقوال الفاحشة و هناك الاستار والسخرية والطرد والضرب والقتل والنهب ومنع الحقوق الى غير ذلك مما لا يحصى ، و فيه حث على معالجته بحكمة نظرية و عملية .

قوله ( فعلمني جوامع الكلام ) أي علمني كلاماً قليل الالفاظ كثير المعاني . كذا في المصباح . قوله ( و يقذف المحصنة ) القذف الرمي بالزنا . و المحصنة بالكسر و بالفتح أيضاً على غير قياس و هي العفيفة يقال أحصنت المرأة اذا غفت . و أحصنت نفسها بعقلها التام .

فقال له: يا رسول الله علمني عظة أتعتظ بها، فقال له: انطلق ولا تغضب، ثم أعاد إليه فقال له: انطلق ولا تغضب - ثلاث مرّات - .

٦- عنه، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة، عمّن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: من كف غضبه ستر الله عورته .

٧- عنه، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام: يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكك عليه أكف عنك غضبي .

٨- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يحيى بن عمرو ، عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أوحى الله عز وجل إلى بعض أنبيائه يا ابن آدم اذكرني في غضبك اذكرك في غضبي لأمحقك فيمن أمحق وأرض بي منتصراً فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك .

**قوله** (علمني عظة أنتظها) العظة مصدر وغير مصدر، والمراد هنا غير المصدر، ويقال لها بالفارسية پند والاتماظ قبول العظة وكف النفس عن المخالفة.

**قوله** (من كف غضبه ستر الله عورته) أي عيوبه، أو ذنوبه في القيامة فيكون كفارة عنها ، و اختلفوا في أن من كف نفسه عن الغضب ومن لا يغضب أصلاً لكونه حليماً بحسب الخلقة أيهما أفضل؟ ف قيل الثاني، وقيل الاول لان الاجر على قدر المشقة، وفيه جهاد النفس و هو أفضل من جهاد العدو، و غضب النبي «ص» مشهور الآن غضبه لم يكن من مس الشيطان و رجزه ، و انما كان من بواعث الدين.

**قوله** (يا موسى أمسك غضبك عن ملكك عليه أكف عنك غضبي) المراد بالموصول اما العبيد والاماء، أو الرعية أو الامم وهو أولى، و غضب الخلق ثوران النفس و حركتها بسبب تصور المؤذى و الضار الى الانتقام والمدافعة ، و غضب الخالق عقابه التابع لعلمه بمخالفة أمره و نواهيه وغيرهما، وفيه اشارة الى نوع من معالجة الغضب وهو ان يذكر الانسان عند غضبه على الغير غضبه تعالى عليه. فان ذلك يبعثه على الرضى والعفو طلباً لرضاء تعالى وعفو لنفسه. والمراد بذكره تعالى له في غضبه كما في الخبر الاخر عدم المعاقبة والعذاب بزلاته ومعاصيه جزاء بما صنع في أخيه من العفو عنه.

**قوله** (و ارض بي منتصراً فان انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك) لما كان الغرض من امضاء الغضب غالباً هو الانتصار أى الانتقام من الظالم رغب في تركه بأن تعالى منتقم من

٩- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله، وزاد فيه وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك.

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن إسحاق ابن عمار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن في التوراة مكتوباً: يا ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك عند غضبي، فلا أمحق فيمن أمحق، وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك، فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك.

١١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، وعلی بن محمد، عن صالح بن أبي حماد جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رجل للنبي عليه السلام: يا رسول الله علمني، قال: اذهب ولا تغضب، فقال الرجل: قد اكنفيت بذلك فمضى إلى أهله فإذا بين قومه حرب قد قاموا صفوفاً ولبسوا السلاح، فلما رأى ذلك لبس سلاحه، ثم قام معهم ثم ذكر قول رسول الله عليه السلام: «لا تغضب» فرمى السلاح، ثم جاء يمشي إلى القوم الذين هم عدو قومه، فقال: يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أوقتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلي في مالي أنا أوفيكموه فقال القوم: فما كان فهو لكم، نحن أولى بذلك منكم، قال: فاصطاح القوم وذهب الغضب.

١٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال:

الظالم لك وعلله بأن انتقامه خير من انتقامك لأن انتقامه على قدر الظلم وانتقامك قد يتعدى. وأيضاً انتقامك قد يؤدي إلى المفساد الكلية والجزئية بانتهاض الخصم للمعاداة بخلاف انتقامه تعالى.

**قوله** ( و زاد فيه وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك ) لعل المراد بالزيادة وقوع هذه العبارة فقط بدل قوله في الرواية السابقة وارض بى منتصراً، كما في الرواية الثانية. **قوله** ( ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر ) الاثر بالنزاع العلامة وبالضم وبالضمتين: أثر الجراح يبقى بعد البرء وليس فيه أثر، صفة لضرب ويريد به ضرب

إنَّ هذا الغضب جمرة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم وإنَّ أحدكم إذا غضب احمرَّت عيناه وانتفخت أوداجه ودخل الشيطان فيه، فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليكره الأرض، فإنَّ رجس الشيطان ليذهب عنه عند ذلك .

١٣- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن بعض أصحابه ، رفعه قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: الغضب ممحقة لقلب الحكيم، وقال: من لم يملك غضبه لم يملك عقله .

١٤- الحسينُ بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من كف نفسه عن أعراض النَّاسِ أقال الله نفسه يوم القيامة، ومن كف غضبه عن النَّاسِ كفَّ الله تبارك

ليس فيه جراحة لانه قسيمه، فأشار الى جميع أقسام الضرب وضمن الوفاء بجميعها في ماله .  
**قوله** (ان هذا الغضب جمرة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم و أن أحدكم اذا غضب احمرَّت عيناه) الجمرة القطعة الملتهبة من النار شبه بها الغضب في الاحراق والاهلاك ، ونسبها الى الشيطان لان ينفع نزغاته ووساوسه تحدث وتشد وتوقد في قلب ابن آدم وتلتهب التهاباً عظيماً، ويفلى بهاد القلب غلياناً شديداً كغلي الحميم فيحدث منه دخان بتحليل الرطوبات و ينتشر في العروق ويرتفع الى أعالي البدن والوجه كما يرتفع الماء والدخان في القدر فلذلك تحمر العين والوجه والبشرة وتنتفخ الاوداج والعروق وحينئذ يتسلط عليه الشيطان كمال التسلط، و يدخل فيه ويحمله على ما يريد فيصدر منه أفعال شبيهة بأفعال المجانين . ولزوم الارض يشمل الجلوس والاضطجاع والسجود .

**قوله** (الغضب ممحقة لقلب الحكيم) ممحقة بكسر الميم اسم آلة للمحق، وهو الابطال وذلك لان ثوران نار الغضب وانبعاث دخانه في ساحة القلب، وغليان الرطوبات القلبية يوجب محق نور القلب ويصيره مظلماً بحيث لا يدرك شيئاً من الحق وعند ذلك يستولى عليه الشيطان ويحمله على أن يفعل ما يفعل، وانما خص قلب الحكيم بالذكر لان المحق الذي هو ازالة النور انما يتعلق بقلبه نور، وقلب غير الحكيم مظلم ليس له نور، أولان قلب غير الحكيم يعلم بالاولوية، واذا عرفت أن الغضب يمحق قلب الحكيم يعني عقله ظهر لك حقيقة قوله (ومن لم يملك غضبه لم يملك عقله) وذلك لان من لم يملك غضبه و لم يمنعه من الانبعاث عند وجود سببه بطل نور عقله و حكمه . و صار مأسوراً في يد النفس الامارة واذا بطل حكمه صدرت عنه أفعال وحركات غريبة مثل المجانين .

و تعالى عنه عذاب يوم القيامة.

١٥ - عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من كفَّ غضبه عن الناس كفَّ الله عنه عذاب يوم القيامة .

## (باب الحسد)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزین ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إنَّ الرَّجُلَ لَيَأْتِي بِأَيِّ بَادِرَةٍ فَيَكْفُرُ وَإِنَّ الحسدَ لَيَأْكُلُ الْإِيْمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطْبَ .

**قوله** (من كف نفسه عن اعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيامة ) والغرض منه هو الترغيب في ترك الغيبة والبهتان ومواجهتهم بما يكرهونه وكشف عيوبهم وأذيتهم بأن الله تعالى يقبل عيوبه ويستر ذنوبه ولا يكشفها يوم القيامة .

**قوله** ( ان الرجل ليأتي بأى بادرة فيكفر ) البادرة الخطأ وما يبدر من الحدة في الغضب من قول او فعل .

(وان الحسد لياكل الايمان كما تأكل النار الحطب) تقول حسدته على النعمة مآلا كان أو حالا مثل العلم وغيره، وحسدته النعمة حسداً بفتح السين، او كسرهما على قلة يتعدى الى الثاني بنفسه وبالحر ف اذا كرهتها عنده وتمنيت زوالها عنه سواء قصدت انتقالها اليك أم لا، وهو من طغيان القوة الشهوية المقتضية لحب الدنيا وحب البخل وحب الرئاسة وحب الفخر وحب التمزق ومن طغيان القوة الغضبية المقتضية لالتذاذ النفس بمضار ترد على عباد الله والعداوة لهم، ومن نقصان القوة العقلية حيث لا يعلم أن ذلك لا ينفعه بل يضره ويوجب عقوبته وأنه لا يضر المحسود بل يوجب علو درجته لكونه مظلوماً وأنه مضاد لحكمة الله تعالى وارادته وفضله وقضائه ومصلحه وقسمته لكل ما يليق به، ومفاسده كثيرة منها أنه يفسد الايمان ويغنيه كما تفسد النار الحطب و تغنيه، وذلك لان الحسد مع كونه في نفسه صفة منافية للايمان مضر بالنفس والجسد . أما بالنفس فلانه يصرف فكرها الى الاهتمام بأمر المحسود حتى لا يفرغ للتصرف فيما يعود نفعه اليها فتغفل عن الملكات الخيرية والصور العقلية المنقوشة فيها ، واذا دام الحسد و اشتغل الفكر في أمر المحسود، وطال الحزن والهمل له اضمحل نور العقائد وانقطع الوقت عن تحصيل الحسنات بالكلية، واما بالجسد فلانه يعرض له عند عرض هذه الامراض للنفس طول السهر وسوء الاغذاء ورداءة اللون وسوء السجية وفساد المزاج. فتنتقطع عنه القوة للاعمال ، واذا فسد الجسد والنفس وأعمالهما فسد الايمان على أى معنى كان، وتشبيه كل واحد من الحسد والنار



٢- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ؛ والحسين بن سعيد ، عن النضر ابن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ الحسد يأكل الايمان كما تأكل النار الحطب .

٣- عدّة \* من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقي قال : سمعت أبا عبدالله يقول : اتقوا الله ولا يحسد بعضكم بعضاً ، إنّ عيسى بن مريم كان من شرائعه السبع في البلاد ، فخرج في بعض سيحه ومعه رجل \* من أصحابه قصير \* وكان كثير اللزوم لعيسى عليه السلام ، فلما انتهى عيسى إلى البحر قال : بسم الله ،

بالشخص الاكل في الافساد والازالة مكنية واثبات الاكل لهما تخيلية وتشبيه أكل الحسد بأكل النار في الافناء تشبيه معقول محسوس لزيادة الايضاح ، أو تشبيه افساد الحسد الايمان و افساد النار الحطب بافساد الاكل الطعام ، واستعارة الاكل لهما تبعية ، وتشبيه الاول بالثاني لقصد الايضاح .

**قوله** ( اتقوا الله ولا يحسد بعضكم بعضاً ) لان الحسد أعظم الادواء وأعزلها ، وأقبح المعاصي وأكبرها وسبب لخراب العالم وبطلان نظامه لتعلقه بأرباب الفضائل و أصحاب الشرف والاموال الذين يتم بوجودهم عمارة الارض وكثيراً ما يسعى الحاسد ازالة المحسود عن مرتبته و يبتغى الحيلة في زوال نعمته بظلم أو سعاية الى ظالم الى غير ذلك من أسباب البغى ولذلك قال «س» «اذا حسدتهم فلا تنفوا» قال ذلك لعلمه بأن الحسد يتعقبه البغى والبغى شؤم يضر بالحاسد والمحسود والدين والدنيا جميعاً ألا ترى أن ابليس اللعين لما حسد آدم كفرأ واستحق عذاب الابد و بطلت رفاهة عيش آدم ، ودخلت البلية في ذريته ، وأن أرباب الطغيان في صدر الايمان لما حسدوا الامام العالم العادل أزالوه عن مرتبته فبطل بذلك نظام الدنيا والدين و أحاطت البلية بالخلق أجمعين . و بالجملة كل بلية في العالم فهي من الحسد بواسطة أو بغيرها ، وقال بعض الافاضل اذا كان لظالم أو فاسق مال يصرفه في غير وجهه ويجعله آلة للظلم والفسق يجوز الحسد عليه وتمنى زوال ماله و هو في الحقيقة تمنى زوال الظلم والفسق ، ويصدق أنه يزول ذلك التمنى بتوبتهما ، وقال بعضهم كراهة نعمة أحد بالظلم بحيث لا يقدر دفعها عن نفسه ليست بحسد . لان دفعها خارج عن التكليف ولكن يجب عليه أمران أحدهما عدم اظهارها بالقول والفعل ، و ثانيهما انكار تلك الكراهية و ارادة زوالها ، ولو انتفى أحدهما تحقق الحسد .

(ان عيسى بن مريم كان من شرائعه السبع في البلاد) ساح في الارض يسبح سبحاً اذا

سار وذهب فيها ، و منه المسيح بن مريم «ع» .

بصحّة يقين منه فمشى على ظهر الماء فقال الرّجل القصير حين نظر إلى عيسى عليه السلام: جازه بسم الله بصحّة يقين منه فمشى على الماء ولحق بعيسى عليه السلام، فدخله العجب بنفسه ، فقال: هذا عيسى روح الله يمشي على الماء، وأنا أمشي على الماء فما فضله عليّ؟ قال: فرمس في الماء فاستغاث بعيسى فتناوله من الماء فأخرجه . ثمّ قال له: ما قلت يا قصير؟ قال: قلت: هذا روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء فدخلني من ذلك عجبٌ ، فقال له عيسى: لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعك الله فيه فمقتك الله على ما قلت فتب إلى الله عزّ وجلّ ممّا قلت، قال: فتأب الرّجل وعاد إلى مربته التي وضعه الله فيها، فاتّقوا الله ولا يحسدن بعضكم بعضاً .

٤- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفليّ، عن السكونيّ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن

(فدخله العجب بنفسه فقال: هذا عيسى روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء فما فضله عليّ) هذا عجب كما قال هو فدخلني من ذلك عجب ، و قال «ع» فدخله العجب بنفسه وشبهه بالنبطة من وجه حيث تمنى منزلة روح الله ، و ليس له أن يتمناها كما يرشد اليهما قوله «ع» ، و لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعك الله فيه فمقتك الله على ما قلت، و بالحسد من وجه آخر اما لانه نفى زيادة فضل روح الله عليه و أنزله منزلة نفسه ، أو لان كل واحد من الحاسد والمعجب يضع نفسه في غير موضعه، و بهذا الاعتبار ذكره في هذا الباب فلا يرد أن العجب غير الحسد فلا يناسب ذكره في هذا الباب .

(فرمس في الماء) أي غمس فيه على صيغة المجهول فيهما من رمست الميت اذا دفنته في التراب. ان قلت هذا دل على المؤاخذه بالافعال القلبية ، و سيجيء في باب من يهتم بالحسنة والسيرة أنه لا مؤاخذه بها، قلت هذا من الافعال القلبية واللسانية بدليل قوله فقال « هذا عيسى روح الله - الى آخره - ولو اريد بهذا القول القول القلبي لما كن أن يقال الافعال القلبية التي لا مؤاخذه بها هي التي ليست من العقائد مثل قصد شرب الخمر و نحوه ، و أما العقائد ففيها مؤاخذه قطعاً و هذا منها .

( ثم قال ما قلت يا قصير ) الظاهر أن قصيراً كان وصفاً له لا اسماً له ، ففيه دلالة على جواز تخاطب الرجل ببعض أوصافه الظاهر المشتهر به لا على قصد الاستهزاء .  
قوله (قال قال رسول الله «س» كاد الفقر أن يكون كفراً) من طريق العامة عنه «س» قال « لولا رحمة ربّي لكاد الفقر أن يكون كفراً » لعل المراد به الفقر القاطع لعنان

يغلب القدر .

٥- علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن وهب قال : قال : أبو عبد الله عليه السلام : آفة الدين الحسد والعجب والفخر .

٦ - يونس ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل لموسى بن عمران عليه السلام قال : يا ابن عمران لا تحسدن الناس علي ما آتيتهم من فضلي ولا تمدن عينك إلى ذلك ولا تتبعه نفسك فإن الحاسد ساخط لنعمي ، صاّد لقسمي الذي قسمت بين عبادي ومن يك كذلك فليست منه وليس مني .

٧ - علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن الفضيل ابن عياض ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد ولا يغبط .

الاصطبار وقد وقع الاستعاذة منه ، واما الفقر الممدوح فهو الفقر المقرون بالصبر . و قال الغزالي ، سبب ذلك ان الفقير اذا نظر الى شدة حاجته و حاجة عياله ورأى نعمة جزيلة مع الظلمة والفسقة وغيرهم . ربما يقول ما هذا الانصاف من الله و ما هذه القسمة التي لم تقع على العدل فان لم يعلم شدة حاجتي ففي علمه نقص ، وان علم ومنع مع القدرة على الاعطاء ففي وجوده نقص ، و ان منع لثواب الآخرة ، فان قدر على اعطاء الثواب بدون هذه المشقة الشديدة فلم يمنع ؟ وان لم يقدر عليه ففي قدرته نقص ، و مع هذا يضعف اعتقاده بكونه عدلاً جواداً رحيماً كريماً مالئاً لخزائن السموات والارض و حينئذ يتسلط عليه الشيطان ويذكر له شبهات حتى يسب الفلك والدهر و غيرها و كل ذلك كفر أو قريب منه ، وانما يتخلص من هذه الامور من امتحن الله قلبه بالايمان ، و رضى عن الله بالمنع والاعطاء ، و علم أن كل ما فعله بالنسبة اليه فهو خير له و قليل ما هم .

( و كاد الحسد أن يغلب القدر ) فيه مبالغة في تأثير الحسد في فساد النظام المقدر للعالم فانه كثيراً ما يبعث صاحبه على قتل النفوس و نهب الاموال و سبي الاولاد و ازالة النعم حتى كأنه غير راض بقضاء الله و قدره و يطلب الغلبة عليهما و هو حد الشك بالله . قوله ( ان المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد ولا يغبط ) وهو بحسب اللفظ اخبار بأن الحاسد منافق لان ظاهره الايمان وباطنه النفاق مع المؤمنين ، وبحسب المعنى أمر بطلب الغبطة وترك الحسد ، وذلك لان الحسد وهو تمنى زوال النعمة حرام ، وأما الغبطة هو تمنى

## ( باب العصبية )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن داود بن النعمان، عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مَنْ تعصّب أو تعصّب له فقد خلع ربة الايمان من عنقه.

٢- علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم و درست ابن أبي منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: مَنْ تعصّب أو تعصّب له فقد خلع ربق الايمان من عنقه .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: مَنْ كان في قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله يوم القيامة مع أعراب الجاهلية .

مثلاً فان كانت في امور الدنيا فمباحة، وان كانت في امور الدين فمطلوبة لا يقال المغتبط يتمنى فوق مرتبته والافضل من نعمته فهو ساخط بالنعمة وغير راض بالقسمة كالحاسد والا فما الفرق لانا نقول الفرق ان الحاسد غير راض بالقسمة تمنى أن يكون قسمته ونصيبه للغير ونصيب الغير له فهو راد للقسمة قطعاً وأما المغتبط فقد رضى أن يكون نصيب الغير له ورضى أيضاً بنصيبه الا أنه لما جاز أن يكون له أيضاً مثل نصيب ذلك الغير وكان ذلك ممكناً في نفسه ولم يعلم امتناعه بحسب التقدير الازلي ولم يدل عدم حصوله على امتناعه لجواز أن يكون حصوله مشروطاً بشرط كالتمنى ونحوه تمناء، وهذا مثل من وجد درجة من الكمال يسأل الله تعالى ويطلب منه التوفيق لما فوقها .

**قوله** (من تعصّب أو تعصّب له فقد خلع ربة الايمان من عنقه) الربق بالكسر جمع الربة وهى فى الاصل عروة فى حبل تجعل فى عنق البهيمة أو يدها تمسكها والمراد بها ما يشد المسلم به نفسه من عرى الاسلام أى حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه، والتعصّب المجاماة والمدافعة واعانة القوم والعصبه وذوى القرابة على الظلم وهو من الحمية الجاهلية التى تحدث من طغيان النفس الامارة ونفثات الشيطان فيها بأن تقاعدك أنفة وعار عليك وعلى قومك فنقدم حينئذ على ما يوجب خروجه من الايمان و خلع ربقه من عنقه وهذا من المتعصّب ظاهر، و أما من المتعصّب له فلا بد من تقييده بما اذا كان هو الباعث عليه و الراضى به و الا فلا اثم عليه .

**قوله** (من كان فى قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله يوم القيامة مع أعراب الجاهلية)

٤ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن خضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصب عصبه الله بعصاة من نار .

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن صفوان بن مهران ، عن عامر بن السمط ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لم يدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبد المطلب - وذلك حين أسلم - غضب للنبي عليه السلام في حديث السلا الذي ألقى على النبي عليه السلام .

٦- عنه ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن داود بن فرق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الملائكة كانوا يحسبون أن إبليس منهم ، وكان في علم الله أنه ليس منهم ، فاستخرج ما في نفسه بالحمية والغضب فقال : « خلقتني من نار وخلقته من طين » .

لشبهه بهم في العصبية والحمية والخروج من طاعة الله تعالى ومحاسن الاخلاق ومحامد الاعمال و من تشبه بقوم فهو منهم .

**قوله** ( من تعصب عصبه الله بعصاة من نار ) العصب الشد ، ومنه عصاة الرأس بالكسر وهي ما يشد به من عمامة وغيرها .

**قوله** ( لم تدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبد المطلب ) الحمية الانفة والعار و الفيرة وهي من أسباب الحماية أي المنع والدفع ومن لوازم الغضب والفخر والعجب و الكبر لانها تنشأ من تصور المؤذى مع الترفع على فاعله واعتقاد الشرف عليه ولما ذم الحمية أشار الى الحمية المحموده وهي الحمية في الدين التي هي من مكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال التي يقفأزل فيها أهل المجد والشرف . ( والسلا ) مقصوفاً الجلد الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشى .

**قوله** ( فاستخرج ما في نفسه ) أي أظهرها في نفس إبليس .

( بالحمية والغضب فقال خلقتني من نار وخلقته من طين ) فاخذته الحمية و افتخر و

تكبر على آدم بأن أصله من نار و أصل آدم من طين والنار أشرف من الطين فصار بذلك امام المتصبين ، و مقتدى المتكبرين فابعد الله من رحمته ، وقال « فاخرج انك من الصاغرين » و اذا كان حاله مع كثرة عبادته حتى قيل انه عبد الله ستة آلاف سنة لا يدرى من سنى الدنيا او من سنى الآخرة و حتى ظن الملائكة أنه منهم كذلك لاجل تكبر و عصبية واحدة على شخص واحد في ساعة واحدة فما ظنك أيها المتعصب المتكبر على كثير من ذرية آدم ، و

٧- عليُّ بنُ إبراهيم، عن أبيه، و عليُّ بنُ محمد القاساني، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن عبدالرزاق، عن معمر، عن الزُّهري قال: سئل عليُّ بن الحسين عليه السلام عن العصبية، فقال: العصبية التي يَأْتُم عليها صاحبها أن يرى الرَّجُل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين و ليس من العصبية أن يحبَّ الرَّجُل قومه ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم .

## باب الكبير

١- عليُّ بنُ إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبان، عن حكيم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أدنى الالحاد فقال: إنَّ الكبير أدناه .

كيف امنت أن تكون مع قصر مدة عبادتك و كثرة معصيتك مثله والله هو المستعان .

**قوله** (قال سألت أبا عبد الله عليه السلام ع) عن أدنى الالحاد قال ان الكبير أدناه ) لما كان السائل طالبا استحسن التأكيد في جوابه . والالحاد الميل عن الحق، والمراد به اما نفسى الصانع أو اثبات الشريك له أو الاعم منهما ، والكبر العظمة وهي هيئة نفسانية تنشأ من تصور الانسان نفسه أعظم من غيره و أعلى رتبة منه وهي رذيلة تحت الفجور مقابل التواضع . و انما كان أدنى الالحاد لان المتكبر يلزمه انكار الرب أو اثبات الشريك له من حيث لا يعلم وذلك لان الكبير من الصفات المخصوصة بالرب باعتبار أنه متوقف على كمال الذات في الوجود والصفات والافعال و جميع ذلك له تعالى لا لغيره بالضرورة فاذن ليس المستحق للكبر الا هو و أما غيره فهو ذليل فقير عاجز مضطر من جهات شتى . فاذا تكبر لزمه القول بأنه شريك له و ان لم يقل به صريحا فيلزم الالحاد بالمعنى الثانى . وكذلك لزمه القول بنفيه تعالى لان الصانع الذى له شريك ليس بصانع فيلزم الالحاد بالمعنى الاول و لما لم يكن من باب الالحاد صريحا حكم بأنه أدناه و قريب منه، و اعلم أن الكبير من المهلكات و منشأؤه الجهل ، و ازالته وهي فرض العين يحتاج الى معالجة علمية وعملية . أما العلمى فهو أن يعرف نفسه و يعرف ربه و يكفيه ذلك فى ازالته فانه اذا عرف نفسه حق المعرفة عرف أنه أذل الاشياء و أن عليه التواضع والذلة والمسكنة ، و اذا عرف ربه علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء الابيه و أن كل من سواه عاجز مضطر عبد مملوك لا يقدر على شيء ولا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا . فتقطع عنه مواد البطر والكبرياء ، و بواعث الفخر والخيلاء و أما العملى فهو الاشتغال بأنواع العبادات والطاعات والمداومة لذكر الله و الابتغال اليه والتضرع بين يديه و تفويض الامر اليه و حسن المكالمة و المجالسة و المعاشرة مع الفقراء وغيرهم .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبر قد يكون في شرار الناس من كل جنس ، والكبر رداء الله ، فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزد الله إلا سفالاً ، إن رسول الله صلى الله عليه وآله مر في بعض طرق المدينة وسوداء تلتقط

**قوله ( الكبر قد يكون في شرار الناس من كل جنس )** أى من كل صنف من أصناف الناس وإن كان دنيا كما يشعر به تكبر سوداء أو من كل جنس من أجناس السبب كالعلم والعبادة والزهد والمال والجاه والنسب والصورة والشهرة ونحوها والاول أظهر .

( والكبر رداء الله ) فى الخبر الآخر العز رداء الله ، والكبر ازاره ، وروى مثلهما من طرق العامة قال الايبى . الازار الثوب الذى يشد على الوسط ، والرداء الذى يمد على الكتفين وقال محمى الدين : هما لباس ، واللباس من خواص الاجسام وهو سبحانه ليس بجسم فهما استعارة للصفة التى هى العزة والعظمة و وجه الاستعارة ان هذين الثوبين لما كانا مختصين بالناس ولا يستغنى عنهما ، ولا يقبلان الشراكة ، وهما جمال عبر عن العز بالرداء ، وعن الكبر بالازار على وجه الاستعارة المعروفة عند العرب كما يقال فلان شعاره الزهد ودثاره التقوى لا يريدون الثوب الذى هو شعار ودثار بل صفة الزهد كما يقولون فلان غمر الرداء واسع العطية فاستعاروا اللفظ الرداء للعطية انتهى . أقول يجوز أن يكون من باب التشبيه البليغ بحذف الاداة والوجه الاختصاص لان العزة والكبر مختصان به سبحانه ، كما أن الرداء والازار مختصان بصاحبهما ، أو الاحاطة لوجودها فى العزة والكبر تخيلاً ، و فى الرداء والازار تحقيقاً بل التشبيه أولى لان المشبه ينبغى أن لا يكون مذكوراً وهو هنا مذكور ، والمقصود من هذا التشبيه هو الايضاح لانه أخرج المقول الى المحسوس تقريباً للافهام ، فان قلت هل فى تشبيه العز بالرداء والكبر بالازار وجه ؟ قلت نعم لان العزة أمر اضافى كما قيل : هى الامتناع من أن ينال ، وقيل هى الصفة التى تقضى عدم وجود مثل الموصوف بها . وقيل : هى الغلبة على الغير ، والامر الاضافى أمر ظاهر ، والرداء من الاثواب الظاهرة فبينهما مناسبة من جهة الظهور والكبر بمعنى العظمة ، و هى صفة حقيقة اذ العظيم قد يتعاطم فى نفسه من غير ملاحظة الغير فهى أخفى من العزة والازار ثوب خفى لانه قد يستر بغيره فبينهما مناسبة من هذه الجهة ، و فى الحديث الاول شبه الكبر بالرداء ، و له أيضاً وجه ظاهر لان الكبر كثيراً ما يفتقر الى ملاحظة متكبر عليه فهو بهذا الاعتبار أمر اضافى ظاهر يناسب الرداء .

( فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزد الله اسفالاً ) قد عرفت أن الكبر و العظمة

السرقين فيقول لها: تنجي عن طريق رسول الله، فقالت: إن الطريق لمعرض فهم بها بعض القوم أن يتناولوا لها، فقال رسول الله، ﷺ: دعوها فانتهاجبارة .

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن عثمان بن عيسى، عن العلاء ابن الفضيل، عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال أبو جعفر ﷺ: العز رداء الله والكبير إزاره، فمن تناول شيئاً منه أكبه الله في جهنم.

٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة، عن معمر بن عمر بن عطاء، عن أبي جعفر ﷺ قال: الكبير رداء الله و المتكبر رينازع الله رداءه .

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن أبي جميلة، عن ليث المرادي، عن أبي عبد الله ﷺ قال: الكبير رداء الله فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبه الله في النار .

٦- عنه، عن أبيه، عن القاسم بن عروة، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر وأبي عبد الله ﷺ قالوا: لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر .

والرفعة على الخلق من الصفات المختصة بالله سبحانه فمن نازعه فيها لم يزد الله الأسفالا في أعين العارفين و نظر الصالحين أو في القيامة كما سيحىء وأن المتكبرين يجعلون في صورة الذر يتوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب « فلا يرد » أن كثير من المتكبرين ليسوا من أهل السفال قال بعض المحققين: الإنسان مركب من جوهرين أحدهما أعظم من الآخر وهو الروح التي من أمر الرب وبينها وبين الرب قرب تام لولا عنان العبودية لقال كل واحد: أنا ربكم الأعلى فكل أحد يحب الربوبية ولكن يدفعها هو عن نفسه بالإقرار بالعبودية، و يطلب باعتبار الجوهر الآخر المركوز فيه القوة الشهوية والغضبية آثار الربوبية و خواصها، وهى أن يكون فوق كل شيء وأعلى رتبة منه، و يغفل عن أن هذا فى الحقيقة دعوى الربوبية . وكذلك كل صفة من الصفات الرذيلة تتولد من ادعاء آثار الربوبية كالغضب والحسد والحقد والرياء والعجب، فإن الغضب من جهة الاستيلاء اللازم للربوبية والحسد من جهة أنه يكره أن يكون أحد أفضل منه فى الدين والدنيا وهو أيضاً من لوازمها، والحقد يتولد من احتقان الغضب فى الباطن، والرياء من جهة أنه يريد ثناء الخلق والعجب من جهة أنه يرى ذاته كاملة وكل ذلك من آثار الربوبية وقس عليه سائر الرذائل فإنك إن فتشتها وجدتها مبنية على ادعاء الربوبية والترفع .



٧- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، قال : فاسترجعت فقال : مالك تسترجع ؟ قلت : لما سمعت منك ، فقال : ليس حيث تذهب إنما أعني الجحود ، إنما هو الجحود .

٨- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن أيوب بن الحر ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكبر أن تغمص

**قوله** ( لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ) هذا الحديث مذكور في صحيح مسلم بإسناده عن ابن مسعود عن النبي (ص) ، قال الخطابي المراد بالكبر الكبر عن الايمان لقوله « لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان » فقابل الايمان بالكفر ، و يحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة لقوله تعالى : « و نزعنا ما في صدورهم من غل » أقول التأويل الاول موافق لما في الخبر الاتي من أن المراد بالكبر الجحود ، و أما التأويل الآخر فلا يخفى بعده لان المقصود ذم المتكبر و تحذيره لاتبشيره برفع الاثم والعقاب عنه . ويمكن أن يراد به المستحل ، أو يخصص عدم الدخول ببعض الاوقات وهو أن لا يدخلها ابتداء بل بعد المجازاة ، و قيل انما صار الكبر حجاباً عن الجنة لانه يحول بين العبد و بين فضائل الاخلاق التي هي أبواب الجنة فان الكبر يفلق تلك الابواب كلها لان المتكبر لا يقدر أن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه ولا يتمكن من ترك الرذائل كالحقد و الحسد والتقدم في الطرق والمجالس و طرد الفقراء عن المجالس و المؤاكلة والعنف و الغلظة والغبية والتطاول ، و عدم الرفق بذوى الحاجات و فعل أضرارها من الفضائل كالتواضع و كظم الغيظ و قبول الحق و سماعه والرفق في القول و غيرها ، و مامن خلق فاضل الا وهو عاجز عنه خوفاً من أن يفوته عزه فلذلك « لا يدخل الجنة من [ كان ] في قلبه مثقال ذرة من كبر » .

**قوله** ( انما أعني الجحود انما هو الجحود ) أي المراد بالكبر انكار الحق ، أو انكار أمره و حكمه مثل كبر إبليس فانه لما كان مقروناً بالجحود و الالباء عن طاعة الله و الاستغفار لامره كما دل عليه قوله « أعسجد لبشر خلقته من صلصال » كان لامحالة مستلزماً لكفره والكفر يوجب الحرمان من الجنة أبداً هذا أحد التأويلات للروايات الدالة على أن من في قلبه كبر لا يدخل الجنة ، والمقصود أن هذا الوعيد مختص بكبر الجحود لأن غيره لا يتعلق به الوعيد مطلقاً .

**قوله** ( الكبر أن تغمص الناس و تسفه الحق ) غمصه - كضر به ، و سمهه - غمصاً

الناس وتسفه الحق .

٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن عبد الأعلى بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : " إن أعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق " ، قال : قلت : ما غمص الخلق وسفه الحق ؟ قال : يجهل الحق و يطعن على أهله ، فمن فعل ذلك فقد نازع الله عز وجل رداءه .

١٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : " إن في جهنم لو ادياً للمتكبرين يقال له : سقر شكا إلى الله عز وجل شدة حره و سأله أن يأذن له أن يتنفس فتنفس فأحرق جهنم .

احتقره واستصغره و عابه و لم يره شيئاً ، وسفهها من باب علم وسفه سفاهة من باب شرف اذا نقص عقله وسفه تسفيها اذا نسبته الى السفه ، والمراد به هنا لازمه و هو الجهل بالحق و طعن أهله .

**قوله** ( ان أعظم الكبر غمص الخلق و سفه الحق ) قد عرفت أن الكبر عظمة مخصوصة وهي هيئة نفسانية تنشأ من تصور الانسان أنه أعلى من غيره ، و هذه الهيئة بعد رسوخها ان كملت واشتدت حتى دلت صاحبها على تحقير الخلق بأن لا يراه شيئاً و جهل الحق بأن لا يقبله من صميم القلب والطعن على من قبله و رآه حقاً حصل نوع آخر من الكبر أعظم من الاول وهي الهيئة المذكورة مجردة عن التحقير والجهل المذكورين ، و منه يظهر حقيقة قوله و أعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق ، و نقل عن الزمخشري أن سفه الحق اسم مضاف الى الحق ، و أن فيه وجهين أحدهما أن يكون على حذف الجار و الايصال كان الاصل سفه على الحق ، والثاني أن يتضمن معنى فعل متعد كجهل والمعنى الاستخفاف به و أن لا يراه على ما هو عليه من الرجحان .

( فمن فعل ذلك نازع الله عز وجل رداءه ) ان قلت الغمص والسفه بالتفسير المذكور ليسا من صفات الله تعالى و رداؤه فما معنى هذا القول قلت الغمص والسفه أثر من آثار الكبر و لازم من لوازمه ففاعل ذلك منازع الله من حيث الملزوم على أنه لا يبعد أن يراد بهما الملزوم مجازاً وهو الكبر البالغ الى هذه المرتبة المقتضية لهذا الفعل الشنيع .

**قوله** ( فتنفس فأحرق جهنم ) لعل المراد بتنفسه خروج لهب منه و باحراق جهنم تسخينها أشد ما كان لها من السخونة واحداث حرارة زائدة فيها .

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن داود بن فرقد، عن أخيه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن المتكبرين يجعلون في صور الذرّ، يتوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب.

١٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن غير واحد، عن علي بن أسباط، عن عمّه يعقوب بن سالم، عن عبد الأعلى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما الكبر؟ فقال: أعظم الكبر أن تسفه الحقّ و تغمص الناس، قلت: وما سفه الحقّ قال: يجهل الحقّ و يطعن على أهله.

١٣- عنه، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن عمر بن يزيد، عن أبيه قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني آكل الطعام الطيب و أشمّ الرّيح الطيبة و أركب الدابة الفارحة و يتبعني الغلام فترى في هذا شيئاً من التجبر فلا أفعله؟ فأطرق أبو عبد الله عليه السلام ثمّ قال: إنّما الجبار الملعون، من غمص الناس و جهل الحقّ قال: عمر: فقلت: أمّا الحقّ فلا أجله و الغمص لأدري ما هو، قال: من حقّر الناس و تجبر عليهم فذلك الجبار.

١٤- محمد بن جعفر، عن محمد بن عبد الحميد، عن عاصم بن حميد، عن أبي

**قوله** ( ان المتكبرين يجعلون في صورة الذر - الخ ) عوملوا بهذا لانه مقابل لتكبرهم وترفهم فعوملوا بمقابل مقصودهم و نقيض مطلوبهم.

**قوله** ( قال قلت لأبي عبد الله «ع» انني آكل الطعام الطيب و اشم الرّيح الطيبة و أركب الدابة الفارحة ) أى النسيطة الحادة و الخفيفة القوية.

( و يتبعني الغلام فترى في هذا شيئاً من التجبر فلا أفعله الخ ) كأن السائل توهم أو شك في أن محبة هذه الامور تجبر و تكبر فأجاب «ع» بأنها ليست تجبراً و تكبراً وانهما انكار الحق و تحقير الناس كيف وقد نقل في باب التّجمل «ان الله جميل يحب الجمال» يعنى أنه تعالى جميل الفعال يحب منكم التّجمل و التّزين و اظهار نعمه و عدم الحاجة الى الغير. ثم ان الامور المذكورة و نحوها و ان لم تكن في ذاتها تجبراً الا أنها في أكثر الناس مفضية اليه . فلذلك أطرق «ع» ولم يجبه بأنها تجبر أولاً و أتى بجواب على وجه كلى يشعر بأنها من حيث هي ليست تجبراً ولو تبعها فرد من هذا الكلى فانما هي مذمومة لاجل ذلك لا لذاتها .

حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك جبار . و مقل مختال .

١٥ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد ، عن عمّن حدّثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ يوسف عليه السلام لما قدّم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام

**قوله** (ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم شيخ زان ومملك جبار ومقل مختال) معنى لا يكلمهم أنه لا يكلمهم كلام رضى بل كلام سخط مثل « اخسؤا فيها ولا تكلمون » وقيل لا يكلمهم بلا واسطة ، وقيل هو كناية عن الاعراض والغضب فان من غضب على أحد قطع كلامه ومعنى لا ينظر إليهم أنه لا ينظر إليهم نظر الكرامة والعطف والبر والرحمة والاحسان لضعتهم وحقارتهم عنده وقلة قدرهم لديه ، وليس المراد نفى الرؤية لانه تعالى يراهم كما يرى غيرهم ولا نفى تغليب الحدقة اليهم لانه من صفات الاجسام وفى قوله « يوم القيامة » اشعار بأن المعاصى المذكورة بل غيرها أيضاً لاتمنع من ايصال الخير والنعمة اليهم فى الدنيا لان افضاله فيها يعم الابرار والفجار تأكيذاً للحجة عليهم ومعنى قوله « ولا يزكّيهم » أنه لا يطهرهم من ذنوبهم أو لا يقبل عملهم أو لا يثنى عليهم ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه . وتخصيص الثلاثة بالذكر ليس لاجل أن غيرهم معذور بل لاجل أن عقوبتهم أعظم وأشد لان المعصية مع وجود الصارف عنها أقبح وأشنع والصارف للشيخ عن الزنا انكسار قوته وانطفاء شهوته وطول اعذاره ومدته وقرب الانتقال الى الله فلا بد من أن يتدارك ما فات ويستعد لما هو آت فاذا شغل بالزنا دل ذلك على أنه غير مقرر بالدين ومستخف بنهى رب العالمين . فلذلك استحق العذاب المهيّن . ويمكن أن تستدل بهذا على أن الشيخ فى جميع المعاصى أشد عقوبة من الشاب وعلى أن الشاب بالعفة أمدح من الشيخ والصارف للملك عن كونه جباراً مشاهدة كمال نعمه تعالى عليه حيث سلطه على عباده وبلاده وجعلهم تحت يده وقدرته فاقتضى ذلك أن يشكر نعمه ويعدل بين خلق الله و يرتدع عن الظلم والفساد ويشاهد ضعفه بين يدى الملك المنان فاذا قابل كل ذلك بالكفران استحق عذاب النيران والصارف للمقل الفقير عن الاختيال والاستكبار فقره لان الاختيال انما هو بالدنيا وليست عنده فاختياله عناد ومن عاند ربه العظيم يصير محروماً من رحمته وله عذاب أليم ولا يبعد أن يكون المدح فى أضداد هذه الانواع متفاوتا فالشاب بالعفة امدح من الشيخ كما ذكرنا ودل عليه أيضاً الآثار . والتواضع من الفنى امدح منه من الفقير كما دل عليه بعض الاخبار ، وأما العدل من غير الملك ففى كونه أمدح منه من الملك محل نظر .

دخله عز الملك، فلم ينزل إليه، فهبط جبرئيل عليه السلام فقال: يا يوسف أبسط راحتك فخرج منها نور ساطع، فصار في جو السماء، فقال: يوسف يا جبرئيل ما هذا النور الذي خرج من راحتي؟ فقال: نُزعت النبوة من عقبك عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب فلا يكون من عقبك نبي.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة وملك يمسكها فإذا تكبر قال له: اتضع وضعك الله، فلا يزال أعظم الناس في نفسه وأصغر الناس في أعين الناس وإذا تواضع رفعه الله عز وجل، ثم قال له: انتعش نعشك الله فلا يزال أصغر الناس في نفسه وأرفع الناس في أعين الناس.

**قوله** (لما قدم عليه الشيخ يعقوب دعه دخله عز الملك فلم ينزل إليه الخ) الملك بضم الميم وسكون اللام السلطنة وبفتح الميم وكسر اللام السلطان وبكسر الميم وسكون اللام ما يملك وإضافة العز إليه لامية ولم يكن ما دخله تكبراً تحقيراً للشيخ فإنه كان منزهاً عنه بل كان حفيظاً لعزه عند عامة الناس إذ كان نزول الملك عندهم لغیره موجباً لذلك وهذا شبهه بالتكبر من جهة وبالعجب من أخرى فانظر الى ما ورد على الرجل الصالح من خروج نور النبوة من يده لاجل صدور أمر شبهه بالتكبر منه وحرمان عقبه من تلك الفضيلة والكرامة واحذر عن التكبر فإنه يخرج نور الايمان من قلبك وربما يسرى شوم ذلك وذله في عقبك.

**قوله** (ما من عبد الا وفي رأسه حكمة وملك يمسكها فإذا تكبر قال له اتضع وضعك الله الخ) حكمت عليه بكذا اذا منعت من خلافه فلم يقدر على الخروج من ذلك ومنه الحكمة وزان قصبة للداية سميت بذلك لانها تذللها لراكبها حتى يمنها الجماع ونحوه ومنه أيضاً اشتقاق الحكمة لانها تمنع صاحبها من أخلاق الازدال ولعل المراد بالحكمة هنا الحالة المقتضية لسلوكه سبيل الهداية على سبيل الاستعارة. وبإمساك الملك إياها إرشاده الى ذلك السبيل ونهي عن العدول عنه (واذا تواضع رفعه الله عز وجل) انما لم يقل واذا تواضع قال له ارفع رفعك الله على وفق قوله فيما سبق فإذا تكبر قال له اتضع وضعك الله للتنبيه على أن الرفع مترتب على التواضع من غير حاجة الى دعاء الملك له بالرفع بخلاف الوضع فإنه غير مترتب على التكبر ما لم يدع الملك عليه بالوضع وهو الذي سبقت رحمته غضبه.

(ثم قال له انتعش نعشك الله) نعشه الله كمنعه وأنعشه الله أقامه ورفعوه ونعشه فانتعش أي رفعه فارتفع وقوله نعشك الله اما اخبار بما وقع من الرفع ودعاء له به على سبيل التأكيد ودعاء له بالثبات والاستمرار (فلا يزال أصغر الناس في نفسه وأرفع الناس في أعين الناس) لانه تعالى

١٧ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن النهدي ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن عبدالله بن المنذر ، عن عبدالله بن بكير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من أحد يتيه إلا من ذلّة يجدها في نفسه . وفي حديث آخر عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه .

## باب العجب

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن أسباط ، عن رجل من أصحابنا من أهل خراسان من ولد إبراهيم بن سيار ، يرفعه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله علم أن الذنب خير للمؤمن من العجب ولولا ذلك ما ابتلي

يعظمه في أعين الناس ويجرى ذكره بالصلاح والخير على ألسنتهم قيل روى عنه «ص» ، إن الله إذا أحب عبداً يدعو جبرئيل فيقول انى أحب فلاناً فأحبه قال فيحبه جبرئيل ثم ينسأدى في السماء فيقول ان الله يحب فلاناً فأحبوه فيحبونه (كذا) أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض .

**قوله** (ما من أحد يتيه الامن ذلة يجدها في نفسه ) تاء فلان يتيه اذا تكبر و لعمل من للابتداء فيفيد أن التكبر لا ينفك من الذلة حتى كأنه نشأ منها وفي بعض النسخ «ينبه» بالنون بعد الياء قبل الباء الموحدة و له أيضاً وجه يقال نبه بالضم نباهة شرف فهو نبيه يعنى أن الشرف والنباهة من ذلة التواضع .

**قوله** (ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه ) أى الذلة في الدنيا والاخرة سبب للتكبر لان العزيز عند الله لا يتكبر أو غايته وعاقبته فاللام مثلها في قوله تعالى «فالنطقه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً» في كونها للعاقبة .

**قوله** (ان الله عز وجل علم أن الذنب خير للمؤمن من العجب) قيل حقيقة العجب استعظام العمل الصالح واستكثاره والابتهاج له والادلال به وأن يرى نفسه خارجاً عن حد التقصير وأما السرور به مع التواضع لله تعالى والشكر له على التوفيق لذلك وطلب الاستزادة منه فهو حسن ممدوح وتوضيحه ما ذكره الشيخ في الاربعين بقوله لا ريب أن من عمل أعمالاً صالحة من صيام الايام وقيام الليالي وأمثال ذلك يحصل لنفسه ابتهاج فان كان من حيث كونها عطية من الله له ونعمة منه تعالى عليه و كان مع ذلك خائفاً من نقصها مشفقاً من زوالها طالباً من الله الازيداد منها لم يكن ذلك الابتهاج عجباً . وان كان من حيث كونها صفته وقائمة به ومضافة اليه فاستعظماها وركن اليها ورأى نفسه خارجاً عن حد التقصير بها وصار كأنه يمين على الله سبحانه بسببها فذلك هو العجب المهلك وهو من أعظم الذنوب . وقيل العجب هيئة نفسانية تنشأ

مؤمن بذنب أبداً .

٢- عنه ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام

من تصور الكمال (١) في النفس والفرح به والركون اليه من حيث أنه قائم به وصفه له مع الفعلة عن قياس النفس الى الغير بكونها أفضل منه؛ وبهذا القيد ينفصل عن الكبر اذ لا بد في الكبر أن يرى الانسان لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ثم يرى مرتبته فوق مرتبة الغير وهذا التعريف أعم من المذكور اذ الكمال أعم من أن يكون كمالات في نفس الامر أولم يكن كسوء العمل اذا رآه حسناً فابتهج به والاول أعم من أن يكون فعله كالأعمال الصالحة ، أو لا كالصورة الحسنة و النسب الرفيع . وقيل العجب أن يرى الانسان نفسه بعين الاستحسان لأفعالها وما يصدر عنها من عادة أو عبادة او كثرة و زيادة في أمر و ذلك مذموم لانه حجاب للقلب عن روية منته فان أعجب بنفسه في صورة أو عادة أثار كبراً وان كان في عبادة ففيه عى عن رؤية توفيق الله وأصل ذلك من الشرك الخفى والشرك الجلى لا يغفر والخفى منه لا يهمل بل يؤاخذ الله به صاحبه . ( ولولا ذلك ما ابتلى مؤمناً بذنب أبداً ) فجعل الذنب له فداء عن عجه بنفسه ليبقى

(١) قوله «هيئة نفسانية تنشأ من تصور الكمال» قال هيئة تنشأ من تصور الكمال لا نفس تصور الكمال لان الانسان العاقل اذا كان واجداً لكمال كعلم وكرم وتقوى فلا بد أن يكون متصوراً لكماله ومدركاً له وليس هذا منقصة وقيل رحم الله امرء عرف قدره أو عرف نفسه . وذكر الائمة عليهم السلام والعلماء فضائل أنفسهم وقال رسول الله «ص» «أنا سيد ولد آدم ولا فخر . و أنا أفصح من نطق بالضاد» بل لعل من لا يعرف قدر نفسه ويجعل نفسه دون مرتبته يرتكب شروراً وقبائح ولا يرى لنفسه مندوحة في ارتكابها وورد في الشرائع الالهية تعظيم مقام الانسان وشرفه وكونه خليفة الله ومخلوقاً بيدى الرب لامر عظيم وقال «لقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر» ليعتدوا شرف ذاتهم ويعرفوا أنهم فوق رتبة الحيوانات ولا يليق بهم الانهماك في الشهوات والاقتصار على الحياة الدنيا ، وبالجملة فاعتراف الانسان بكمال نفسه وشرفه وعلوه يوجب ارتداعه عن الفواحش ومن لا يعرف لنفسه قيمة يرتكب ملأه وشهواته ولا يبالي فالعجب المذموم والتكبر المنهى ليسا نفس العلم بالكمال و اظهاره واعتقاد علو النفس في حد ذاته وكان أعداء أمير المؤمنين «ع» يرمونه بالعجب والتكبر ولا يعرفون هذه النكتة وانما القبيح اذلال الغير وتوهين الناس وكسر قلوبهم في التكبر و تحقير نعم الله تعالى وفضله وانعامه في مقابل العبادة في العجب وهما من آثار الوهم وأفعاله والوهم رائد الشيطان فكما ان العلم بجمال انسان من غير أن يتلذذ بالنظر اليه بشهوة ليس مذموماً لان العلم للقوة العاقلة والتشهى للواهمة كذلك قياس العلم بالكمال النفساني و التكبر و\*

قال: من دخله العجب هلك.

٣- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عليِّ بن أسباط ، عن أحمد بن عمر الحلال ، عن عليِّ بن سويد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألتُه عن العجب الذي يُفسد العمل ، فقال: العجب درجاتٌ منها أن يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه و يحسب أنه يحسن صنعا ، ومنها أن يؤمن العبد برّبٍ فيمنُّ على الله عزّ وجلّ والله عليه فيه المنّ.

٤- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرّحمن بن

له فضيلة الايمان وثواب الاعمال واستحقاق الاحسان ولو لم يذنب لدخل فيه العجب وافسد قلبه وحجبه عن ربه ومننه ومنعه عن رؤية توفيقه ومعونته و صده عن الوصول الى حقيقة توحيده وأحبط عمله الذي صدر منه في مدة طويلة بخلاف الذنب فانه لا يبطل العبادات السالفة وفيه متابعة للهوى ، وفي العجب شركة بالمولى ويفهم منه أن ارتكاب أقل القبحين أولى من الاخر وان ذنب المؤمن مصلحة له وانه يغفر له قطعاً .

**قوله** (من دخله العجب هلك) قيل العجب يدخل الانسان بالعبادة وترك الذنوب والصورة والنسب والافعال العادية مثل الاحسان الى الغير وغيره وهو من أعظم المهلكات و أشد الحجب بين القلب والرب والشرك بالله وسلب الاحسان والافعال والاعانة والتوفيق عنه تعالى وادعاء الاستقلال لنفسه ويبطل به الاعمال والاحسان وأجرهما كما قال تعالى ولا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى ، وليس المن بالعطاء وأذى الفقير باظهار الفضل والتعير عليه الا من عجبه ببطية وعماه عن منة ربه و توفيقه .

**قوله** (العجب درجات منها أن يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه و يحسب أنه يحسن صنعا) أكثر الجهلة على هذه الصفة فانهم يفعلون أعمالا قبيحة عقلا ونقلا ويعتادون عليها حتى تصير تلك الاعمال بتسويل أنفسهم وتزيين قريبتهم من صفات الكمال عندهم فيذكرونها و يتعاضدون بها ويقولون انا فعلنا كذا وكذا . اعجاباً بشأنهم وأظهاراً لكمالهم .

**قوله** (ومنها أن يؤمن العبد برّبه فيمن على الله عز وجلّ والله عليه فيه المن) كما قال تعالى « يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان ان كنتم صادقين» .

\*العجب به والاول ممدوح والثاني مبنوض وبالجمله قديبين لنا من تتبع كلام العلماء أن كل كمال حاصل سبب القوة العاقلة وكل فعل يعمل بهدايتها فهو حسن وكل ما يكون بسبب العواطف والشهوات وأمثالها اعنى بالقوة الواهمة فهو شر قبيح. (ش)



الحجاج، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الرجل ليذنب الذنب فيندم عليه و يعمل العمل فيسرّه ذلك فيتراخى عن حاله تلك فلا أن يكون على حاله تلك خير له مما دخل فيه.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن نضر بن قرواش ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أتى عالم عابداً فقال له : كيف صلاتك فقال: مثلي يسأل عن صلاته؟! و أنا أعبد الله منذ كذا و كذا : قال: فكيف بكأوك؟ قال: أبكي حتى تجري دموعي، فقال له العالم: فإنّ ضحكك وأنت خائف أفضل من بكائك وأنت مدلّ ، إنّ المدلّ لا يصعد من عمله شيء.

٦- عنه، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن أبي داود ، عن بعض أصحابنا ، عن أحدهما عليه السلام قال: دخل رجلان المسجد أحدهما عابداً والآخر فاسقاً فخر جامن المسجد والفاسق صدّق والعابد فاسقٌ وذلك أنّه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدلّ بها فتكون فكرته في ذلك و تكون فكرة الفاسق في التندّم على فسقه ويستغفر الله عزّ وجلّ ممّا صنع من الذنوب .

**قوله** ( ان الرجل ليذنب الذنب فيندم عليه ) ندامت مقام عجز و تقصير و هو مقام عال للمساكين (ويعمل العمل فيسرّه ذلك) المراد بالسرور بالعمل هنا الادلال به واستظامه و اخراج نفسه عن حد التقصير و اما السرور به مع التواضع لله والشكر له على التوفيق لذلك العمل فليس عجبا كما مر .

(فيتراخى عن حاله تلك) أى تصير حاله بسبب هذا السرور والعجب أدون من حاله وقت الندامة ويفهم منه أن العجب يبطل الاعمال السابقة أيضاً .  
(فلان يكون على حاله تلك خير له مما دخل فيه) نظيره قول أمير المؤمنين «ع» « سيئة تسوءك خير من حسنة تعجبك » والظاهر أن الفاء للتفريع و«خير» خبر لان يكون أى كونه على تلك الحالة أعنى حالة الندامة خير له مما دخل فيه من الحسنة مع العجب بها لان هذا يبطل تلك الحالة أيضاً.

**قوله** ( فقال مثلى يسأل عن صلاته وأنا أعبد الله منذ كذا وكذا الخ ) عظم العابد نفسه بكثرة العبادة وطول زمانها وكثرة البكاء ودوام الخشوع فأخرج نفسه عن مقام العبودية المبنية على المذلة والاعتراف بالتقصير والعجز عن الاتيان بحق العبادة وأدخلها فى مهاوى العجب وعها لانه فلذلك حكم العالم بأن اعداد الامور المذكورة الباعثة للمذلة وما بعدها أفضل

٧- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الرجل يعمل العمل وهو خائف مشفق ثم يعمل شيئاً من البر فيدخله شبه العجب به؟ فقال: هو في حاله الأولى وهو خائف أحسن حالاً منه في حال عجه .

٨- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن يونس، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: بينما موسى عليه السلام جالساً إذ أقبل إبليس وعليه برنس ذو ألوان، فلما دنى من موسى عليه السلام خلع البرنس وقام إلى موسى فسلم عليه فقال له موسى: من أنت؟ فقال: أنا إبليس، قال: أنت فلا قرب الله دارك قال: إني إنما جئت لأسلم عليك لمكانك من الله، قال: فقال له موسى عليه السلام: فما هذا البرنس؟ قال: به أختطف قلوب بني آدم، فقال موسى: فأخبرني بالذنب الذي إذا أذنبه ابن آدم استحوزت عليه؟ قال: أعجبته نفسه واستكثر عمله واصغر في عينه ذنبه. وقال: قال الله عز وجل لداود عليه السلام يا داود بشر المذنبين وأنذر الصديقين قال: كيف أباشر المذنبين وأنذر الصديقين؟ قال: يا داود بشر المذنبين أني

له منها ويعلم منه أن العلم أفضل من العبادة اذ به يحصل الاهتداء الى المقايح والمحاسن . والادلال نازيدن بعمل خود والمدل المنبسط المسرور الذي لا خوف له من التقصير في العمل ونقصانه ولا تذلل له في مقام المبودية كما هو شأن المعجب بنفسه .

**قوله** (الرجل يعمل العمل وهو خائف مشفق ثم يعمل شيئاً من البر فيدخله شبه العجب به ؟ فقال: هو في حاله الأولى وهو خائف أحسن حالاً منه في حال عجه) يمكن أن يراد بالعمل العمل البر والخوف من التقصير أو من عدم القبول والأولى أن يراد به العمل الشر والنفو وبالخوف من العقوبة لان التفضيل في الاول ظاهر ليس لبنيانه كثير فائدة **قوله** (اذ أقبل إبليس وعليه برنس- الخ) البرنس بضم الباء والثون وسكون الراء فلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه ملتزق به دراعة كان أوجبة أو ممطراً أو غيره (فلا قرب الله دارك) لعله كناية عن حيرته أو بعد منزله عن المؤمن.

(به اختطف قلوب بني آدم) اختطاف ربودن يقال خطفهم من باب علم وضرب واختطفه اذا استلبه وأخذ به بسرعة ومن طريق العامة وان الشيطان ليحتم على قلب ابن آدم له خرطوم كخرطوم الكلب اذا ذكر العبد الله عز وجل خنس واذا غفل عن ذكر الله وسوس، واستحوذ الشيطان على العبد غلبته واستمالته الى ما يريد منه.

أقبل التوبة وأعفو عن الذنب، وأنذر الصديقين ألا يعجبوا بأعمالهم فإنه ليس عبد أنصبه للحساب إلا هلك .

## باب حب الدنيا والحرص عليها

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن درست بن أبي منصور عن رجل، عن أبي عبدالله عليه السلام وهشام، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: رأس كل خطيئة حب الدنيا .

(وأنذر الصديقين ألا يعجبوا بأعمالهم) أي لا يتبهجوا بها ولا يتكلموا عليها ولا يعتدوا أنهم بسببها خرجوا عن حد التقصير فإنه ليس عبد انصبه أي أقيمه وفعله من باب ضرب . (للمحاسب إلا هلك) أذكلك عبد مقصر في أداء حقوقه تعالى وكل عمل ناقص في جنب عظمته ولا قدر له في مقابل نعمته فإذا وقع التقابل بين الاعمال والنعماء بقي أكثر النعماء لا مقابل لها من الاعمال فعلم أن احسانه تعالى إلى العباد واثابته انما هو بالتفضل لا بالعمل (١) فينبني أن لا يعجبوا به مع كماله في النقص فحاصل التعليل الردع عن العجب بالعمل لعدم الاعتداد به وعدم دخوله تحت الحساب وعدم الوزن له في مقابلة احسانه تعالى .

**قوله** (رأس كل خطيئة حب الدنيا) لان كل خصال الشر مطوية في حب الدنيا وكل ذمائم القوة الشهوية والفضيبية مندرجة في الميل إليها ولذا قال الله عز وجل ومن كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في

(١) قوله «انما هو بالتفضل لا بالعمل» مذهب أهل العدل أن كل مشقة تصل إلى العبد بسبب اطاعة أمر المولى استحق ثواباً بمقتضى عدله وحكمته وهذا حكم العقل ولولم يكن المولى عادلاً أوحكماً احتمل في حقه تخلف عن الواجب لا اذا كان حكيماً عادلاً ولو بنى الامر على تخطئة العقل في هذه الاحكام بطل قاعدة اللطف واثبات النبوة والامامة والمعاد وسائر اصول الدين والمذهب، ولعل مراد الشارح أن هذا الثواب المستحق الذي يجب على العادل الحكيم اثابة المكلف به اقل كثيراً مما يصل اليه فعلاً في الآخرة فاصله مستحق واجب ومقداره زائداً على مقدار الاستحقاق تفضل وقد ذكر علماء أنان كل مشقة ومصيبة وألم ومرض ونقص تعرض المكلف سواء كان مؤمناً أو كافراً أو حيواناً يدرك الالام يستحق به أعلى العادل الحكيم عوضاً اذا كان بسببه لامن قبل العبد وقد ورد «أن لكل كبد حري أجراً» وان لم يكن هناك تكليف وامثال وعبادة ومن قال أن المكلف لا يستحق أجراً على مقدمات العبادات كالسير إلى الحج اذا لم يترتب عليها نفس الحج ومات في الطريق فهو جاهل باصول المذهب. (ش)

- ٢- عليّ ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حماد بن بشير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما ذئبان ضاريان في غنم قد فارقها رعاؤها ، أحدهما في أولها والآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم .
- ٣- عنه ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ذئبان ضاريان في غنم ليس لها راع ، هذا في أولها وهذا في آخرها بأسرع فيها من حب المال والشرف في دين المؤمن .
- ٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، الخزّاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الشيطان يدير ابن آدم في كل شيء فإذا أعياه جثم له عند المال فأخذ برقبته .
- ٥- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن أبي أسامة زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من لم يتعزّ بعزاء الله تقطعت نفسه حسرات

الآخرة من نصيب ، ولا يمكن التخلص من حبها إلا بالعلم بمقاييسها و منافع الآخرة و تصفية النفس و تعديل القوتين .

**قوله** ( ما ذئبان ضاريان في غنم قد فارقها رعاؤها أحدهما في أولها والآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم ) شبه حب المال والشرف والجاء بالذئب الضاري المهلك المعتاد باكل اللحوم في الفساد والهلاك لقصد الايضاح لان حبهما يشغل القلب عن ذكر الله و ما يوجب القرب منه و يقيد بلذة الاقبال الى الخلق و اقبالهم اليه و يبعثه على ملازمة الفساق من أهل الدنيا و أمراء الجور و المداراة معهم و مخالفة ظاهره لباطنه و لذلك قال النبي « ص » حب الجاء و المال يثبتان في القلب التفاف كما ينبت الماء البقل ، و يتولد منه جميع الاخلاق الذميمة كالحد و الحسد و العداوة و الرياء والكبر و العجب و نحوها . **قوله** ( ان الشيطان يدير ابن آدم في كل شيء ) من أحوال المبدء والمعاد والايمان والطاعة والمعصية والاخلاق ( فاذا أعياه جثم له ) أى لزم مكانه و لم يبرح ( عند المال فأخذ برقبته ) فالمال مصيدة عظيمة و مكيدة كبرى للشيطان فى صيد الخلق و جذبهم الى الباطل و اضلالهم عن طريق الحق و حملهم على الجمع من طريق الحلال والحرام بالحيلة والخدعة والظلم و بعثهم على الاعمال و الاخلاق الخارجة عن القوانين العقلية والشرعية .

**قوله** ( من لم يتعز بعزاء الله ) عزى يعزى من باب علم صبر على ما نابه و عزيته

على الدنيا ومن اتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همه ولم يشف غيظه و من

تعزية قتلته أحسن الله عزاك أي رزقك الصبر الحسن و العزاء مثل سلام اسم من ذلك و تعزية هو تصبر وشعاره أن يقول «انا لله وانا اليه راجعون» كما أمر الله تعالى ومعنى قوله بعزاء الله أي بتعزية الله اياه فأقام الاسم مقام المصدر (تقطعت نفسه حشرات على الدنيا) لعل المراد بالنفس الروح الانساني اعنى النفس الناطقة المدبرة للروح الحيواني الذي به يتحقق الموت اذا فسد وهي باقية أبداً (١) اما مسرورة بما حصلت من أسباب السعادة أو متحسرة بما حصلت من أسباب الشقاوة فلها بذاتها جنة وجحيم جنتها كما لايتها وجحيمها رذائلها من حب الدنيا وما يتولد منه و باعتبار البدن جنة وجحيم تعود الى احديهما بعد الحشر اذا عرفت هذا فنقول من أحب الدنيا ولم يصبر على ما نابه فيها و ترك ما يتوقع منها فهو في حسرة دائماً أما على الاول فظاهر و أما على الثاني فلانه ان لم يحصل له فهو في حسرة لفوات محبوبه وان حصل له فهو في حسرة على فواته و اخذه منه قهراً عند الموت و بعده كالعاشق اذا لم يجد المعشوق او وجده و اخذه منه قهراً .

(و من اتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همه ولم يشف غيظه) فيه حث على النظر الى

(١) قوله و به يتحقق الموت اذا فسد وهي باقية أبداً لملك عرفت بما كررنا لك في هذه التعليقات من الأدلة والشواهد على تجرد النفس الناطقة وبقائها ما يفنيك عن تأسيس الكلام في هذا المقام لكن لا بأس بالإشارة الى حاصل ما مضى بتعبير اوضح لتقريب ذهن المبتدئ ان شاء الله تعالى فنقول كل موجود ان أمكن في حقه الفساد والفناء انما يتصور فناءه اما بفناء علته الفاعلية كزوال نور الشمس بافوالها وانتفاء نور السراج بانتفاء نفس السراج وأما بزوال الموضوع والمادة ان توقف وجوده عليهما كزوال الطعم والرائحة عن الاشياء بتحلل مزاج الموضوع وتفرق عناصره كاللحم والفاكهة اذا فسد او اما ان لم يحتمل الشيء الى الموضوع والمادة أصلاً كنور الشمس على الجدران فانه غير محتاج اليها، أو احتاج اليها في أول الحدوث لافى البقاء كال دخان المتصاعد من الحطب والجزل المتحرق فربما يبقى الدخان بعد أن صار الجزل رماداً، وانما يحتاج الدخان في حدوثه فقط الى احتراق الحطب، وأما النفس الناطقة الانسانية لما ثبت تجردها وعدم احتياجها الى المادة بعد وصولها الى رتبة العقل بالفعل وادراك الكليات في الجملة وان احتاجت الى حصول المزاج الخاص بالانسان في الجنين أول حدوثها كانت بمنزلة الدخان الساطع يحتاج في اول حدوثه لافى بقاءه والبدن بالنسبة اليها كالعلل المعدة دون الفاعلة ومثله البناء و البناء حيث يحتاج البيت اليه في حدوثه لافى بقاءه فلا وجه لبطلان النفس الناطقة بفساد البدن\*

من دونه فانه يوجب الرضا بقسمته ومعرفته قدر نعمته والشكر لربه ومنع من النظر الى من فوقه من أهل الدنيا وما هم فيه من النعماء فان من نظر اليهم زاغ قلبه وكثر همه وزاد غمه و لم يشف غيظه بل يوجب زيادة غيظه لكثرة حظه وقلة حظهم ويبعثه على تمنى مثل حالهم وهو لا يعلم حقيقة ما لهم كما قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون انه لدو حظا عظيماً وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقى بها الا الصابرون \* فلما خسف الله به وبداره الارض أصبح الذين آمنوا مكانه بالامس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون » وانتفاء الخسف بأهل الاموال والتجبر من هذه الامة لا يوجب انتفاء عقوبتهم في

» من جهة فساد البدن بخلاف القوى البدنية كالباصرة والسامعة فانها من الروح الحيوانى الذى يؤثر الموت فى فنائها وهى بمنزلة آلات للنفس الناطقة كالمنشار للتجار والمنظار للبصر الضعيف .

فان قيل سلمنا ان النفس الناطقة لا يجب أن تنفى بقاء البدن كالدخان حيث لا ينفى بقاء الحطب فما الدليل على انها لا تنفى بنفسه ولا تتلاشى كما يتلاشى الدخان لا بسبب فناء الحطب بل بسبب آخر وهذا من التشكيكات الفخرية وأجاب عنه المحقق الطوسى فى شرح الاشارات بما حاصله أن النفس الناطقة ليست جسماً مركباً من أجزاء مقدارية أو من عناصر مختلفة [ كالدخان حتى تتلاشى كما يتلاشى الدخان وانما شبهنا النفس به فى عدم الاحتياج الى البدن بعد الوجود فقط ] وأيضاً النفس ليست مركبة من جزئين أحدهما كالهوىلى والاخر كالصورة حتى يتعقل تبدل النفسية بصورة اخرى لان الشئ الذى يمكن ان يتصور جزء من النفس كالهوىلى لا بد أن يكون مجرداً غير ذى وضع وغير متمكن فى مكان ولا متحيزاً فى حين والشئ المتصف بهذه الصفات لا بد أن يكون عاقلاً وان سمينا هوىلى فهى بنفسها من غير أن يلحقها تلك الصورة تدرك وهى باقية كسائر الهوىليات وان احتمل أن للهوىلى المفروضة صورة تكون ادراكها وتعلقها بتلك الصورة نلزم حينئذ بعدم امكان انفكاك تلك الصورة عن تلك الهوىلى وتبدلها بصورة اخرى لان هذه الحالات الطارئة لا بد أن تكون حادثة زمانية معلولة لتغيرات استعداد هذه كلها غير ممكنة فى غير الاجسام المادية .

ثم لما اوم كلام الشارح هذا روحانية المعاد فقط استدركه بقوله و باعتبار البدن جنّة و جحيم تعود الى احديهما بعد الحشر فثبت ضرورة الكمالات والذاتل أجساماً بعد الحشر على ما سبق مراراً من تجسم الاعمال ؛ وقد سبق أيضاً ان كل كمال لا يتوقف استمرار وجوده على الجوارح يبقى مع النفس وان كان متوقفاً على البدن اول حصوله . (ش)

لم ير الله عزّ وجلّ عليه نعمة إلاّ في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله و دنا عذابه .

٦- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق السبيعيّ ، عن الحارث الأعور ، عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): إن الدّينار و الدرهم أهلكن كان قبلكن وهما مهلككم .

٧- عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدي ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : قال أبو جعفر (عليه السلام) : مثل الحريص على الدّنيا مثل دودة القزّ ، كلّما ازدادت من القزّ على نفسها لفاً كان أبعد لها من الخروج حتّى تموت غماً .

الآخرة فينبغي للمؤمن أن لا ينظر الى أموالهم ولا يتمنى مثل أحوالهم .  
(و من لم ير الله عز وجل عليه نعمة الا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله و دنا عذابه) لان نعم الله عليه غير المذكورات التي وجدها أو فقدّها كثيرة جليّة باطنة و ظاهرة فيجب أن ينظر اليها ويرضى عن ربه ويشكر له وأن لا يغفل عنها ولا يسلبها فان سلبها فقد كفر وقصر في شكرها الذي من أعظم أعماله واستحق بذلك نزول العذاب

**قوله** (ان الدينار والدرهم اهلكا من كان قبلكن وهما مهلككم ) حبهما وصرف العمر في تحصيلهما وتحصيل ما يتوقف عليهما من أمتعة الدنيا ومشتهياتها ولذاتها و في حفظ جميع ذلك من المهلكات العظيمة التي أهلكت كثيراً من السابقين لانه صرف قلوبهم و جوارحهم عن التفكير في أمر الآخرة والاعمال النافعة فيها و بعمهم على الاخلاق والاعمال الرذيلة كالظلم والحسد والحقد والعداوة والفخر والكبر والبخل ومنع الحقوق الى غير ذلك مما لا يحصى واذا أخذوا منهم قهراً بالموت وأعطوا غيرهم بقواها لكن مغموين أما أولاً فللفراق عن محبوبهم و أما ثانياً فلمصاحبة رذائل الاخلاق والاعمال التي بمنزلة الحيات تؤذيهم وتنهشهم أبداً ، و أما ثالثاً فلنفوات الاخلاق و الاعمال النافعة الموجبة للسعادة أبداً و ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة و فعلوها بكم كعملهم بهم لان أفعالهما متشابهة و آثارهما متقاربة، وقيل: أول درهم ودينار ضرب أخذه ابليس ووضعه على عينه وقبله و قال من أحبك فهو عبيد .

**قوله** (مثل الحريص على الدنيا مثل دودة القز كلما ازدادت من القز على نفسها لفاً كان أبعد لها من الخروج حتى يموت غماً) شبه حال الحريص بحال الدودة فانه يفعل على نفسه

وقال أبو عبد الله عليه السلام : أغنى الغنى من لم يكن للحرص أسيراً . وقال : لاتشعروا قلوبكم الاشتغال بما قدفات فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما لم يأت .

٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعلي بن محمد ، جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان الملقبي ، عن عبد الرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام أي الأعمال أفضل عند الله؟

ما يوجب هلاكه من الاغشية والاعطية المانعة من الخروج من سجن الشقاوة الى جنة السعادة ومناطه الجهل بأحوال الدنيا واضرارها في أمر الآخرة فيشغل قلبه بها ويسعى في تحصيلها حتى يموت غماً بفوات الدنيا والآخرة.

**قوله** (أغنى الغنى من لم يكن للحرص أسيراً) الحرص طرف الافراط في القوة الشهوية الطالبة لشهوات الدنيا واذا وقع الافراط فيها طلبت ما يضر بالدين ولا يليق بأهله وهو مع كونه رذيلة سبب لرذيلة أخرى هي الافراط في القوة الغضبية لان الحرص اذا منع مما أراد تشبث لدفع المانع بالغضب واذا غضب أفرط واذا أفرط صدر منه ما لا يمكن وصفه فهو دائماً يؤلم ويتألم فلا يكون غنياً لان الغنى من رفه باله ولم تتفرق حاله والاسير للحرص عبد له يستعمله في أمور تحصيلها ألم وهم وفواتها حزن وغم بخلاف الحر وهو غير الحرص فانه فارغ عن جميع ذلك فهو أغنى من الحرص وأيضاً الغنى ما ينفع ولغير الحرص ما ينفعه في الدنيا والآخرة بخلاف الحرص فهو أغنى منه .

**قوله** (لاتشعروا قلوبكم الاشتغال بما قدفات فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما لم يأت) اشعار بيم در دل انداختن وجامه اندروني پوشانیدن أي لاتدخلوا الاشتغال بما قدفات من الدنيا في قلوبكم أو لاتجعلوه شعار قلوبكم فان اشتغال القلب بالفئات من أمور الدنيا يوجب دوام تفكره فيها وفي تداركها وصرف العمر في تحصيلها وهو يوجب اشتغاله عن الاستعداد لأمر الآخرة وما ينفع فيها لان الدنيا ضد الآخرة والاشتغال بأحد الضدين يمنع من الاشتغال بالآخر .

**قوله** (عن الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله ابن الحرث بن شهاب بن زهرة بن الكلاب وهو بدل عن الزهري وفي بعض النسخ «عن الزهري عن محمد بن مسلم» والظاهر ان لفظة «عن» زائدة من قلم الناسخ ويؤيده ان هذا الحديث ذكر متناً وسنداً في باب ذم الدنيا والزهد فيها وليست فيه هذه اللفظة، والزهري على تقدير وجودها مشترك بين ستة رجال (١) أكثرهم ضعيف وهم إبراهيم بن سعد وسعد بن إبراهيم بن عبد -

(١) قوله « مشترك بين ستة رجال » لوجه لترديد الشارح وتتمتع الزهري، محمد



قال : مامن عمل بعد معرفة الله عز وجلّ و معرفة رسوله ﷺ أفضل من بغض الدنيا فانّ لذلك لشعباً كثيرة و للمعاصي شعب فأقول ما عُصي الله به الكبر ، معصية إبليس حين أبي و استكبر و كان من الكافرين ، ثمّ الحرص وهي معصية آدم و حواء عليهما السلام حين قال الله عز وجلّ لهما : « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » فأخذوا ما لا حاجة بهما إليه ، فدخل ذلك على ذرّيتهم إلى يوم القيامة وذلك أنّ أكثر ما يطلب ابن آدم ما لا حاجة به إليه ثمّ الحسد وهي معصية ابن آدم حيث حسد

الرحمن ، و مسور بن مخرمة ، و محمد بن قيس ، و عبدالله بن أيوب و مطلب بن زياد و الاخيران ثقتان ، بقي شيء و هو ان في باب الذم محمد بن مسلم بن شهاب و هذا مع كونه غير مذكور في كتاب الرجال على ظني غير موافق لما هو في هذا السند و لعله نسبة الى جده السابق ، والله أعلم .

( مامن عمل بعد معرفة الله عز وجل و معرفة رسوله «ص» أفضل من بغض الدنيا ) دل على أنّ المعرفة أفضل لانها أصل لجميع الاعمال و الاصل أفضل من الفرع و يدخل في معرفة الرسول معرفة الامام و اريد ببغض الدنيا تحقيرها و كراهتها و الاعراض عن متاعها و زينتها ( فان لذلك لشعباً كثيرة و للمعاصي شعب ) الظاهر أنّه تعليل لكون بغض الدنيا بعد المعرفة أفضل الاعمال . و أنّ ذلك اشارة الى بغض الدنيا و أنّ المراد بالشعب الاولى أنواع الاخلاق و الاعمال الفاضلة ، و بالشعب الثانية أنواع المعاصي و الاولى مندرجة تحت بغض الدنيا و الثانية مندرجة تحب حبها ، فبغضها أفضل الاعمال لاشتماله على محاسن كثيرة مثل النواضع المقابل للكبر و القنوع المقابل للحرص ، و قس على هذا ، و بحكم المقابلة حب الدنيا أقبح الاعمال لاشتماله على رذائل كثيرة وهي الكبر الى آخر ما ذكر ، و لذلك قال أمير المؤمنين «ع» : « والله لدنيا كم أهون في عيني من عراق خنزير في يد مجذوم » ، العراق بضم العين جمع عرق بفتح العين و سكون الراء وهو عظم أكل لحمه تقول عرقت العظم عرقاً من باب قتل اذا أكلت ما عليه من اللحم و في الفائق أنّه العظم عليه اللحم و هذا جمع غريب لان فعلا لا يجمع على فعال و قال ابن فارس لم يسمع للعرق جمع .

( وذلك أنّ أكثر ما يطلب ابن آدم ما لا حاجة به اليه ) ذمهم في طلب غير المحتاج اليه لانه يوجب ضياع العمر فيما لا يعنى و تهيج قوتى الشهوة و الغضب و افسادهما في ملك البدن \* ابن مسلم تابعي من مشاهير رجال العامة و فقهاءهم مع ميله الى زين العابدين «ع» ، و عدوه من الفقهاء السبعة و روى في بعض الروايات ما يدل على نصبه و هو بعيد . كانت ولادته سنة اثنتين و خمسين و مات سنة أربع و عشرين و مائة . ( ش )

أخاه فقتله، فتشعب من ذلك حب النساء وحب الدنيا وحب الرئاسة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والثروة، فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا فقال الأنبياء والعلماء بعد معرفة ذلك حب الدنيا رأس كل خطيئة والدنيا دنياء ان دنيا بلاغ ودنيا ملعونة .

٩- وبهذا الإسناد، عن المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: في مناجاة موسى عليه السلام: يا موسى إن الدنيا دار عقوبة، عاقبت فيها آدم عند خطيئته وجعلتها ملعونة، ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي، يا موسى إن عبادي الصالحين زهدوا

بل في نظام العالم واستيلاءه ما على العقل وعلى عز له في التدبير وتولد الرذائل غير محصورة موجبة للشقاوة الابدية والغفلة عن الحق وما يقرب منه مثل العلوم الكاملة والأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة الموجبة للسعادة الابدية التي هي مشاهدة جلال الله والقرب منه وأما طلب المحتاج إليه وهو القدر الضروري من الطعام واللباس والسكن ونحوها فليس بمذموم بل ممدوح لانه لا يمكن بدونه تكميل النفس بالعمل والعمل .

(حيث حسد أخاه فقتله) قيل قتله حسداً في قبول قربانه وقيل حب النساء وقيل في حب الدنيا لئلا يكون له نسل يعيرون أولاده في رد قربانه .

(فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا) يمكن أن يكون المراد بها الكبر والحرص وحب النساء وحب الرئاسة وحب الكلام وحب العلو والثروة وهما شعبة واحدة بقرينة عدم ذكر الحب في المعطوف كما ذكر في السوابق، وأما الحسد فقد اكتفى عنه بذكر شعبه وأنواعه إذ الجنس لا وجود له إلا في ضمن أنواعه والله أعلم .

(والدنيا دنياء ان دنيا بلاغ ودنيا ملعونة) المراد بالاولى قدر الكفاف وتحصيله من طريق مشروع ممدوح وبالثانية الزائد عليه وهو الذي ينبغي التحرز عنه ولا وجه لتخصيصه بالحرام بل ينبغي منع النفس عن كثير من المباح أيضاً لان في تسميتها به وتحريك القوة الشهوية اليه مضرة كثيرة .

**قوله** (وجعلتها ملعونة) اللعن الطرد والابعاد والسب وكان المراد بلعنها لعن أهلها أو كراهتها أو اجراء الكلام على قانون العرب والعرب تقول لكل شيء ضار ملعون، والشجرة الملعونة عندهم هي كل من ذاقها كرها ولعنها وكذلك حال الدنيا فان كل من ذاق شهواتها لعنها اذا أحس بضررها (ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي) أي كل ما في الدنيا من الخلق والعمل كأننا ما كان ملعون إلا ما كان لله تعالى وهو المؤمن ومعرفة الله ومعرفة رسله وأوليائه والعلم بأحكامه وشرايعه والعمل بطاعته وترك معصيته وتحصيل الكفاف ورعاية عبادته لقصد قربته

في الدنيا بقدر علمهم وسائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم ومامن أحد عظمها فقرت عيناه فيها ولم يحقرها أحد إلا انتفع بها.

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما ذنبان ضاريان في غم قد فارقه رعاؤها ، واحد في أولها و هذا في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم .  
١١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن منصور بن العباس ، عن

سعيد بن جناح ، عن عثمان بن سعيد ، عن عبد الحميد بن علي الكوفي ، عن مهاجر الأسدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مر عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قدمت أهلها

إلى غير ذلك من القربات التي تبقى بعد الدنيا و تنفع في الآخرة ، و ينبغي أن يعلم أن ما يقع في الدنيا من الأعمال أربعة أقسام : الأول ما يكون ظاهره و باطنه لله كالطاعات و الخيرات الخالصة ، الثاني ما يكون ظاهره و باطنه للدنيا كالمعاصي والمباحات أيضاً لأنها مبدء البطر و الغفلة الأماشد ، الثالث ما يكون ظاهره لله و باطنه للدنيا كأعمال المرأى و طاعاته ، الرابع عكس الثالث كطلب الكفاف لقصد حفظ بقاء البدن و القوة على العبادة و تكميل النفس بالعلم والعمل .

( يا موسى ان عبادي الصالحين زهدوا في الدنيا بقدر علمهم ) (١) لعلهم بأنها سجن المؤمنين و محبس الصالحين و في حلالها حساب و في حرامها عقاب و خيرها مقترن بشرها و حياتها بموتها و حلوها بمرها و خيرها قليل و شرها كثير و متاعها سراب و عامرها خراب فلذا صرفوا قلوبهم عنها و زهدوا فيها ولم يركنوا إليها .

( و سائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم ) فكل من كان جهله أتم و أكثر كانت رغبته فيها أشد وأوفر ( و مامن أحد عظمها فقرت عينه فيها ) كيف يسر و يفرح من عظمها و علق قلبه بنعيمها وهو يعلم أن أولها العناء وأوسطها البلاء و آخرها الفناء و أنها تختلس و تسوق بالفناء سكانها وتحدوا بالموت جيرانها .  
( و لم يحقرها أحد إلا انتفع بها ) لأنها توصل اليه ما عندها من حظها المقدر ونصيبه المقرر .

(١) قوله « زهدوا في الدنيا بقدر علمهم » الانسان يعرف الدنيا بحواسه ويشترك الناس جميعهم في وجود الحواس و ادراك الاجسام ولكن يعرف الحقائق والمعاني بعقله و كلما كان عقله أكمل كان اعتناؤه بالمعاني أشد وأقوم و كلما كان عقله انقص كانت معرفته بالاجسام والمواد المحسوسة أظهر و اعتناؤه بالدنيا أشد فزهد الانسان في الدنيا بقدر علمه . (ش)

و طيرها ودوابها فقال: أما إنهم لم يموتوا إلا بسخطة ولوماتوا متفرقين لتدافنوا ، فقال الجواريتون يا روح الله وكلمته اُدع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها، فدعا عيسى عليه السلام ربه فنودي من الجو أن نادهم، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال: يا أهل هذه القرية! فأجابه منهم مجيب: لمبيك يا روح الله وكلمته، فقال: ويحكم ما كانت أعمالكم؟ قال: عبادة الطاغوت وحب الدنيا مع

**قوله** (أما أنهم لم يموتوا الا بسخطة) السخط بالتحريك وبالضم والسكون الغضب.

(ولو ماتوا متفرقين لتدافنوا) قال الشيخ في الاربعين، الظاهر أن التفاعل هنا بمعنى

فعل كتنواني، ويمكن ابقاؤه على أصل المشاركة بتكلف.

( فنودي من الجو أن نادهم ) الجو بالفتح والتشديد ما بين السماء والارض، و

الشرف المكان العالي والموضع المرتفع .

( فقال و يحكم ) و يح اسم فعل بمعنى الترحم كما ان ويل كلمة العذاب و بعض

اللفويين يستعمل كلاهما مكان الاخرى .

(ما كانت أعمالكم؟ قال: عبادة الطاغوت) أصله طغيوت من الطغيان وهو تجاوز الحد في

تقدير فعلوت بفتح العين قدمت الياء على خلاف القياس وقيل طيغوت في تقدير فلموت ثم قلبت

الياء ألفاً فصار طاغوت وهو يذكر ويؤنث ويطلق على الكاهن والشیطان والصنم و على كل

رئيس في الضلالة وعلى كل ما يصد من عبادة الله تعالى وعلى كل ما عبد من دون الله وعلى المفردو

الجمع، قال الشيخ رحمه الله لعلك تظن أن ماتضمنه هذا الحديث من أن الطاعة لاهل المعاصي

عبادة لهم جار على ضرب من التجوز لا الحقيقة وليس كذلك بل هو حقيقة فان العبادة ليست

الا الخضوع والتذلل والطاعة والانقياد ولهذا جعل سبحانه اتباع الهوى والانقياد عبادة للهوى

فقال تعالى وأفرأيت من اتخذ الهه هواه وجعل طاعة الشيطان عبادة له فقال ألم أعهد اليكم يا

يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان، وذكر بعض الروايات الدالة عليه ثم قال: واذا كان اتباع

الغير والانقياد اليه عبادة له فأكثر الخلق عند التحقيق مقيمون على عبادة أهواء نفوسهم

الخشيسة الدنية وشهواتهم البهيمية والسبعية على كثرة أنواعها واختلاف أجناسها وهى أصنامهم

التي عليها كافون والانناد التي هم لها من دون الله عابدون وهذا هو الشرك الخفى نسأل الله

سبحانه أن يعصمنا عنه و يطهر نفوسنا بمنه وكرمه .

( و حب الدنيا ) هو منيع جميع الرذائل من الاعمال والاخلاق وهو نار في جوهر النفس

تحرق جميع الخيرات و يظهر أثرها كما هو بعد الفراق من الدنيا .

( مع خوف قليل وامل بعيد ) طول الامل من أشد الخصال المذمومة فانه يورث القسوة

خوف قليل وأمل بعيد وغفلة في لهو و لعب، فقال: كيف كان حبكم للدين، قال: كحب الصبي لأمه إذا أقبلت علينا فرحنا وسررنا وإذا أدبرت عنا بكينا وحزننا، قال كيف كانت عبادتكم للطاغوت؟ قال: الطاعة لأهل المعاصي، قال: كيف كان عاقبة أمركم؟ قال: بتنا ليله في عافية وأصبحنا في الهاوية، فقال: وما الهاوية؟ فقال: سجين قال: وما سجين؟ قال: جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة، قال: فما قلتم وما قيل لكم

ويعمى البصيرة وينسى الآخرة ويزيد الشوق إلى الدنيا والفرح بحصولها.

(وغفلة في لهو ولعب) عطف على خوف وعطفه على عبادة الطاغوت بعيد. واللهو - بازي كردن وزن وفرزند و باطل و چیزی که از عمل خیر باز دارد. واللعب بفتح اللام وكسر العين بازي كردن و بفتحها بازي كردن ويمكن تخصيص الاول بالطبل والقمار ونحوها وتخصيص الثاني بغير ذلك والغفلة سبب لهما وهما سببان لثباتها ورسوخها في جرهر النفس قال الشيخ في، اما للطرفية المجازية كما في نحو « النجاة في الصدق » أو بمعنى « مع » كما في قوله تعالى « وادخلوا في أمم » أو للسببية كقوله تعالى « فذلكم الذي لمتنني فيه ».

(قال: كحب الصبي لأمه إذا أقبلت علينا فرحنا وسررنا وإذا أدبرت علينا بكينا وحزننا) قال الشيخ الشرطيان واقعتان موضع أي المفسرة احب الصبي واهمه . (قال: الطاعة لأهل المعاصي) سمي الطاعة لهم والانتقاد لحكمهم والاتباع لأمرهم ونهيهم عبادة لانه ظهر له بعد الموت أن طاعة أهل المعاصي عبادة لهم حقيقة قال الشيخ ما ذكره هذا الرجل المتكلم لميسر على نبينا وعليه السلام في وصف أصحاب تلك القرية وما كانوا عليه من الخوف القليل و الأمل البعيد والغفلة واللهو و اللعب و الفرح باقبال الدنيا والحزن بادبارها هو بعينه حالنا و حال أهل زماننا بل أكثرهم خال عن ذلك الخوف القليل أيضاً نعمود بالله من الغفلة و سوء المنقلب .

(قال: كيف كانت عاقبة أمركم؟ قال بتنا ليله في عافية و أصبحنا في الهاوية، فقال: وما الهاوية؟ فقال سجين، قال: ما سجين؟ قال: جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة) قال الشيخ ما تضمنه هذا الحديث من كون أهل تلك القرية في جبال جمر توقد عليهم إلى يوم القيامة صريح في وقوع العذاب في مدة البرزخ أعني ما بين الموت والبعث وقد انعقد عليه الإجماع ونطقت به الأخبار ودل عليه القرآن العزيز وقال به أكثر الملل وان وقع الاختلاف في تفاصيله، والذي يجب علينا هو التصديق المجمل بعذاب واقع بعد الموت وقبل الحشر في الجملة. و أما كيفياته و تفاصيله فلم نكلف بمعرفتها على التفصيل وأكثره مما لاتسعه عقولنا (١) فينبغي ترك البحث و

(١) قوله «مما لاتسعه عقولنا» الانسان مجبول على قياس ما لم يعرفه بما يعرف و\*

قال: قلنا ردنا إلى الدنيا فنزهد فيها، قيل لنا: كذبتُم، قال: ويحك كيف لم يكلّمني غيرك من بينهم؟ قال: يا روح الله إنهم ملجمون بلجام من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد وإنّي كنت فيهم ولم أكن منهم، فلما نزل العذاب عمّني معهم فأنا معلق بشعرة على شفير جهنّم لأدري أكبكب فيها أم أنجو منها، فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال: يا أولياء الله! أكل الخبز اليابس بالملح الجريش والنوم على المزابل خير كثير مع عافية الدنيا والآخرة .

الفحص عن تلك التفاصيل وصرف الوقت فيما هو أهم أعنى فيما يصرف ذلك العذاب ويرفعه عنا كيف ما كان وعلى أي نوع حصل، وهو المواظبة على الطاعات واجتناب المنهيات لئلا يكون حالنا في الفحص عن ذلك والاشتغال به عن الفكر فيما يدفعه و ينجى منه كحال شخص أخذه السلطان وحبسه ليقطع في غد يده وجذع أنفه فترك الفكر في الجبل المؤدية إلى خلاصه وبقى طول ليله متفكراً في أنه هل يقطع بالسكين أو بالسيف وهل القاطع زيد أو عمرو (قيل لانا كذبتُم) دل على أنهم لوردوا لعادوا كما نطقت به الآية .

(و اني كنت فيهم ولم أكن منهم فلما نزل العذاب عمّني معهم) قال الشيخ هذا يشعر بأنه ينبغي المهاجرة عن أهل المعاصي وأن المقيم معهم شريك لهم في العذاب ومحترق بنارهم وان لم يشاركهم في أفعالهم وأقوالهم .  
(فأنا معلق بشعرة على شفير جهنم) قال الشيخ : هذا كناية عن أنه مشرف على الوقوع فيها ولا يبعد أن يراد معناه الصريح أيضاً . والشفير حافة الشيء و جانبه .

(لأدري أكبكب فيها) على صيغة المبنى للمفعول أي أطرح على وجهي .  
(أكل الخبز اليابس بالملح الجريش) أي الذي لم ينعم دقه تقول جرشت الشيء

لذلك يشكل عليه كثير من أمور البرزخ والآخرة . مثلاً يقيس الإنسان دور مكة وسككها و ابنيتها بما رآه في بلده فالعجمي يتصور في مكة داراً واسعة فيها صحن كبير و بركة يغتسل فيها كل يوم مرات و يدفع عن نفسه حرارة الهواء ولا يختلج بباله ان الدار هناك ليس لها صحن و بركة واذناًشأ أحد في بلد الجبارين و اعتاد الخوف والطاعة لاهواء الامراء فمقيداً بقيود الظلمة بحيث يحسب كل صيحة عليه هي للعدو ثم خرج من بلاده الى غيرها يتعجب من الناس و حريتهم و اختيارهم و عدم التزامهم بطاعة امرائهم الا بالحق و كذلك الانسان في الدنيا يزعم جميع امور البرزخ كالدنيا ففي بعض الروايات أن ارواح الاشقياء في برهوت وفي هذه الرواية أنها في سجين وفي بعضها أن الميت يعذب في قبره . ولم يعرف في الدنيا شيئاً كذلك في أمكنة متعددة فيقيس الآخرة بالدنيا و يصعب على عقله فهمه . (ش)

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما فتح الله على عبد باباً من أمور الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله.

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه: تعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل، ويلكم علماء سوء، الأجر تأخذون، والعمل تضيعون، يوشك رب العلم أن يقبل عمله ويوشك أن يخرجوا من ضيق الدنيا إلى ظلمة القبر، كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره إلى آخرته وهو مقبل على ديناه وما يضره أحب إذا لم تنم دقه فهو جريش.

**قوله** ( ما فتح الله على عبد باباً من أمور الدنيا الا فتح الله عليه من الحرص مثله ) دل على أن أهل الدنيا لا يشبعون منها بل لو أعطى كل واحد مثل الدنيا مرة طلبها مرتين لان طلبها على قدر الحرص دون الحاجة ومراتب الحرص غير محصورة .

**قوله** ( قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه تعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة وأنتم لا ترزقون فيها الا بالعمل ) قال الله تعالى لاهل الدنيا و ما من دابة الا على الله رزقها و لاهل الآخرة و و أن ليس للانسان الا ما سمع فطلب العمل للدنيا مع أنها تنال بدونه وترك العمل للآخرة مع أنها لا تنال الا به دل على نقص الايمان وأنه مجرد النقول باللسان . قال بعض العارفين لرجل كيف طلبك للدنيا قال شديد . فقال هل أدركت ما تريد؟ قال لا قال فهذه التي تطلبها شديداً لم تدرك منها ما تريد فكيف بالتي لم تطلبها .

( ويلكم علماء سوء، الاجر تأخذون. والعمل تضيعون ) خاطب علماء الدين بالنداء و ذمهم بترك العمل بعلومهم و توقع الاجر انكاراً لذلك و حثهم على العمل بقوله . ( يوشك رب العمل ان يقبل عمله ) ان خيراً فخير و ان شراً فشر ، وفيه اشارة الى ما يرد عليه بعد الموت من الصور الحسنه و القبيحة من جهة الاعمال فهو اما في راحة روحانية أو في عقوبة نفسانية الى يوم البعث ثم يرجع الى جنة عالية أو الى نار حامية .

( و يوشك أن يخرجوا من ضيق الدنيا الى ظلمة القبر ) فيجدوا ما كانوا فيه من خير و شر حاضراً . وفيه ترغيب في ترك الدنيا لقلة مدتها وسرعة زوال شدتها ، و تحريض على العمل لما بعدها و الاعمال الصالحة انوار تدفع ظلمات القبر و القيامة .

( كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره الى آخرته وهو مقبل على ديناه و ما يضره

إليه مما ينفعه .

١٤- عنه، عن أبيه، عن محمد بن عمرو - فيما أعلم - عن أبي علي الحذّاء ، عن حريز، عن زرارة و محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أبعد ما يكون العبد من الله عز وجل إذا لم يهّمه إلا بطنه وفرجه .

١٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان و عبد العزيز العبدي، عن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أصبح و أمسى والدنيا أكبر همّه جعل الله تعالى الفقر بين عينيه و شتّت أمره ولم ينل عن

أحب إليه مما ينفعه) ما يضره الدنيا وأعمالها المطلوب منها متاعها وما ينفعه هو الآخرة و أعمالها المستلزمة لرفع درجاتها، ومن أدبر عن الثاني وأقبل الى الاول وأحب الدنيا و الاستكثار منها وصحبة أهلها للجاء والمال فليس بعالم وانما العالم من عرف الله و عظّمته و عزه و قهره و غلبته و دينه و كتابه و سنته و بعثه ذلك على الورع والتقوى والزهد فى الدنيا و دوام الهيبة والخشية والعمل لله و هو الذى وصفه الله تعالى بقوله « انما يخشى الله من عباده العلماء » **قوله** (أبعد ما يكون العبد من الله عز وجل إذا لم يهّمه إلا بطنه وفرجه ) للبطن و الفرج نصيب عقلا و شرعاً و هو ما يحتاج اليه فى قوام البدن و اكتساب العلم و العمل و بقاء النوع و دفع الشهوة المضرة، وأما الزائد عليه فمن طغيان القوة الشهوية و أعظم المهلكات و جواذب النفس عن سبيل الخيرات الى الشهوات والشبهات و أبلغ أسباب البعد من الله تعالى و من دار القرار و اكمل أسباب القرب من الفراغة والدخول فى النار . ولذلك حذر «ع» من صرف الهمّة الى تحصيل مقاصدهما الكثيرة مفاصلهما . ويدخل فى هم البطن البطنة والاكل والشرب من الحرام و صرف الجوارح فى تحصيل مقاصده و فى هم الفرج الزنا وما يشبهه والنظر واللمس و استماع الحركات اليه و جميع مقدماته المعينة عليه .

**قوله** (من أصبح و أمسى والدنيا أكبر همّه جعل الله الفقر بين عينيه) فهو فقير فى الآخرة لتقصيره فيما ينفعه فيها و فى الدنيا لانه يطلبها شديداً والغنى من لا يحتاج الى الطلب و لان مطلوبه كثيراً ما يفوت عنه والفقر عبارة عن قوّة المطلوب و أيضاً يبخل عن نفسه و عياله خوفاً من قوّة الدنيا و هو فقر حاضر .

(و شتّت أمره) فى الآخرة لكونه فائت المقصود فيها و فى الدنيا لتفرق قلبه فى طرق تحصيلها لعدم عمله بما هو المقدر منها .

(و لم ينل من الدنيا الا ما قسم له) قال الله تعالى « نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ، و ما جعله الحكيم قسماً لكل واحد وهو ما يأكله و يحتاج اليه مادام العمر يأتيه قطعاً و ان



الدُّنْيَا إِلَّا مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ وَمَنْ أَصْبَحَ وَأَمْسَى وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ هَمِّهِ جَعَلَ اللَّهُ الْغَنَى فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ أَمْرَهُ .

١٦- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن سنان ، عن حفص بن قريط ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كثر اشتباكه بالدُّنْيَا كَانَ أَشَدَّ لِحَسْرَتِهِ عِنْدَ فِرَاقِهَا .

١٧- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد العزيز العبدى ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلَّق قلبه بالدُّنْيَا تعلَّق قلبه بثلاث خصال : همٌّ لا ينقِى وأملٌ لا يدرك ورجاءٌ لا ينال .

لم يبالغ في تحصيله ورفض الكد في طلب الدنيا ، وأما ما يجمعه ويتركه فليس قسماً له بل لغيره وهو حمال الخطب ( و من أصبح وأمسى والآخرة أكبرهمه جعل الله الثنى في قلبه ) فيصرف قلبه الى الله معرضاً عما عداه و يعطف فكره الى احسانه غافلاً عما سواه و يثق بوصول رزقه معتمداً على وعد مولاه ولا يحتاج في شيء من اموره الى الانام ولا يطلب قضاء حوائجه من الخواص والعوام والنفى عبارة عن هذه الامور .

( و جمع له امره ) في الآخرة لكونه عاملاً لها وفي الدنيا لتفرغ خاطره عنها فضلاء ما فيها مما يغتر به المفتونون بها ، وبالجمله تفرق القلب في الدنيا وتزله انما هو لطلب الرزق و عدم العلم بموضعه و الله سبحانه رفع عند ذلك التفرق والتزلزل و أمر الدنيا بخدمته فبدأت به رزقه من حيث لا يحتسب بل زائد عليه كما قيل اترك الدنيا كلها و خذها كلها فان تركها في أخذها و أخذها في تركها .

**قوله** ( من كثر اشتباكه بالدنيا كان أشد لحسرتة عند فراقها ) اشتباك بهم در رفتن يقال اشتبكت النجوم اذا كثرت وانضمت وكل متداخلين مشتبكين ومنه تشبيك الاصابع لدخول بعضها في بعض ، وفيه ترغيب في رفض الدنيا وترك محبتها لئلا يشتد الحزن والحسرة في مفارقتها فان من أحب شيئاً تحزن وتحسر من مفارقتها وكلما زاد المحبوب زاد الحزن والحسرة كما أشار اليه أيضاً أمير المؤمنين عليه السلام « يقول و كلما عظم قدر الشيء المتنافس فيه عظمت الرزية لفقده ، وذلك لشدة المحبة ومن ثم قيل ومن أكبر المصالح ترك محبوب لا يد من مفارقتها تركاً باستدراج النفس واستغفالها لكي لا يفدحه مفارقتها دفعة مع تمكن محبته من جوهرها فيبقى كما نقل من معشوقه الى موضع ظلماني شديد الظلمة .

**قوله** ( من تعلَّق قلبه بالدنيا تعلَّق قلبه بثلاث خصال : همٌّ لا ينقِى وأملٌ لا يدرك و رجاء لا ينال ) لا يغنى بالنعين أى لا ينفع أو بالقاء أى لا يزول لبقائه بعد الموت . و لعل المراد أن

## باب الطمع

١ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عليّ بن حسان ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذلّه .  
٢ - عنه ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي جعفر عليه السلام : قال : بئس العبد عبدٌ له طمع يقوده وبئس العبد عبدٌ له رغبة تذلّه .

٣ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن عبد الرزاق عن معمر ، عن الزُّهري قال : قال عليّ بن الحسين عليه السلام : رأيت الخير كلّهُ قد اجتمع في قطع الطمع عمّا في أيدي الناس .

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابنا ، عن عليّ بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن سعدان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : [ ما ] الذي

المقدر من الدنيا لكل احد يا تيه وان لم يبلغ في طلبه ، وغير المقدر لا يأتيه وان طلبه فتعلق القلب به تعلق بهم لا ينفع أى لا يزول وبأمل ورجاء لا يدرك ولا ينال .

يا طالب الرزق في دنياك مجتهداً أقصر عناك ان الرزق مقسوم

لا تحرصن على ما لست تدريه ان الحريص على الامال محروم

أو المراد أن من تعلق قلبه بالدنيا ودخل حبها فيه يهتم بفرقائها ويأمل أن يكون هو معها ويرجى أن تكون هي معه ، ومن البين أن الدنيا فانية فلا يدرك أملها ورجاءها و يبقى مع هم لا يفنى ولا يزول والله أعلم .

**قوله** ( ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذلّه ) رغبة ارادة داشتن وهى من الله عزة ومن غيره ذلة فقوله تذلّه صفة مخصصة والذلة لازمة سواء حصل له المرغوب أم لم يحصل وعدم الحصول أكثر فيكون مع ذلة ورفع وقاره بين الانام فاقداً للمرام ومبغوضاً لرب العالمين فاكتسب خسران الدنيا والاخرة وذلك هو الخسران المبين .

**قوله** ( رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس ) طمع اميد داشتن بجزى . وهو يورث الذل والاستخفاف والحسد والحقد والعداوة والفيبة والوقيمة وظهور الفضايح والظلم الكثير والمداهنة والنفاق والرياء والصبر على باطل الخلق والاعانة عليه وعدم التوكل على الله والثوق به والتضرع اليه والرضا بقسمه والتسليم لامره الى غير ذلك من المفاسد وقطع الطمع يورث أضرار هذه الامور التى كلها خيرات .

**قوله** ( قال قلت له [ ما ] الذى ثبت الايمان فى العبد ؛ قال : الورع ، والذى يخبره منه ؛ قال

يثبت الايمان في العبد؟ قال: الورع، والذي يخرج منه؟ قال: الطمع.

### (باب الخرق)

١- عِدَّةٌ من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبدالله، عن أبيه، عن مَنْ حَدَّثَهُ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي جعفر عليه السلام قال: مَنْ قَسَمَ لَهُ الْخَرَقَ حُجْبَ عَنْهُ الْإِيمَانُ.

٢- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن النعمان، عن عمرو ابن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لو كان الخرق خلقاً يَرَى مَا كَانَ شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ أَقْبَحَ مِنْهُ.

### (باب سوء الخلق)

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إِنْ سَوَّاءُ الْخَلْقِ لِيُفْسِدَ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسْلَ».

الطمع (الورع) هو لزوم الاعمال الجميلة المسعدة في الدنيا والاخرة بقوى نور الايمان ويزيد العقائد ويثبتها في القلب لما مر مراراً أن بين الظاهر والباطن تناسباً بهايصل اثر كل منها الى الآخر، والطمع يخرج منه الايمان لما عرفت من كثرة مفسده، والمفاسد يبطل الايمان ويضعفه وهو المراد باخراجه منه، وفيه دلالة على أن الايمان نفس الاعتقاد.

**قوله** (من قسم له الخرق حجب عنه الايمان) الخرق بالتحريك درشتي كردن وهو مصدر خرق من باب علم اذا عمل شيئاً فلم يرفق فيه والاسم الخرق بالضم والسكون، وقد روى «أن الرفق بمن والخرق شوم» ومن شومه انه يحجب عن صاحبه الايمان ويوجب فساد أمره في الدين لان الايمان لا يستقر الا في قلب سليم عنه وعن آفاته التي يشتبك بعضها في بعض كما لا يخفى على ذوي البصائر الثاقبة ومن شومه أنه يوجب تنفر الطبايع عن يصف به وفساد أمره في الدنيا ثم الخرق شوم ان لم يقع في موضعه والا فهو يمن كما يرشد اليه قول أمير المؤمنين «ع» و«ارفق ما كان الرفق ارفق» أي «أصلح» و«اعتزم» بالشدة «حين لا يفنى عنك» أي الرفق «و«الشدة» وفيه تنبيه على سلوك سبيل الرفق بقدر الامكان.

**قوله** (لو كان الخرق خلقاً يَرَى مَا كَانَ شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ أَقْبَحَ مِنْهُ) فيه تفسير عن الخرق لتنفّر الطبع عن الصورة القبيحة و سيراها المتصف به بعد الموت وهي رفيقة أبدأ و يقتضح بها عند الابرار.

**قوله** (ان سوء الخلق ليفسد العمل كما يفسد الخل العسل) سوء الخلق وصف للنفس بوجوب

٢ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي - عبدالله عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : أبي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالتوبة . قيل : و كيف ذاك يا رسول الله ؟ قال : لأنَّه إذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم منه .

٣ - عدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ؛ عمَّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ سوء الخلق يفسد الإيمان كما يفسد الخلُّ العسل .

٤ - عنه ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن عبدالله بن عثمان ، عن الحسين ابن مهران ، عن إسحاق بن غالب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من ساء خلقه عذب نفسه .

للنفس فسادها و انقباضها و تغيرها على أهل الخلطة والمعاشرة و اذا بهم بسبب ضعف أو بلا سبب و لرفض حقوق المعاشرة و عدم احتمال ما لا يوافق طبعه منهم و قيل هو كما يكون مع الخالق أيضاً بعدم تحمل ما لا يوافق طبعه من النوائب والاعتراض عليه ، و مفسده و آفاته في الدنيا والدين كثيرة منها أنه يفسد العمل بحيث لا يترتب عليه ثمرة المطلوبة منه كما يفسد الخل العسل وفيه تشبيه معقول بمحسوس للايضاح واذا أفسد العمل أفسد الإيمان أيضاً كما صرح به في الخبر الاتي .

**قوله** ( قال النبي ص ، أبي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالتوبة . قيل : وكيف ذاك يا رسول الله ؟ قال : لانه اذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم منه ) الابع بالتوبة يحتمل الابع بوقوعها والابع بقبولها والسائل سأل عن حاله و سببه مع أن باب التوبة مفتوح للمذنبين والله عز وجل يقبل التوبة عن عباده ، والجواب أن الخلق السيئ يمنع صاحبه من التوبة والبقاء عليها و لو تاب من ذنب وقع عقبه بالامهلة في ذنب أعظم منه لان نقض التوبة ذنب مقرون بذنب آخر وهما أعظم من الاول أولان ذلك الخلق اذا لم يعالج يعظم و يشتد قوته آنأ فأنأ و قوة المؤثر و عظمته مستلزمة لقوة الاثر و عظمته فالذنب الاخر اعظم من الاول و انما يتحقق تخلصه من هذه الذنوب بالتوبة من هذا الخلق و رفعه بمعالجات علمية و عملية كما هو المقرر في علاج جميع الصفات الذميمة .

**قوله** ( من ساء خلقه عذب نفسه ) لان نفسه منه في تعب كالناس و لانهم قد لا يحتملون منه فيؤذونه كما يؤذيهم و لما كان هو الباعث لذلك كأنه عذب نفسه .

٥- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يحيى بن عمرو، عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أوحى الله عز وجل إلى بعض أنبيائه: الخلق السيئ يفسد العمل كما يفسد الخل العسل.

### (باب السفه)

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن أبي قرّة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن السفه خلقٌ لئيم، يستطيل على من [هو] دونه ويخضع لمن [هو] فوقه.

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن أبي المغرا ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تسفها فإن أئمتكم ليسوا بسفهاء. و قال أبو عبد الله عليه السلام : من كافأ السفه بالسفه فقد رضي بما أتى إليه

**قوله ( ان السفه خلق لئيم يستطيل على من دونه ويخضع لمن فوقه )** السفه قد يقابل الحكمة الحاصلة بالاعتدال في القوة العقلية وهو وصف للنفس يبعثها على السخرية والاستهزاء والاستخفاف والجزع والتملق و اظهار السرور عند تألم الغير والحركات الغير المنظمة والأقوال والأفعال التي لاتتأبه أقوال العقلاء وأفعالهم منشأؤه الجهل وسخافة الرأي ونقصان العقل وقد يقال الحلم الحاصل بالاعتدال في القوة الغضبية وهو وصف للنفس يبعثها على البطش والضرب والشتم والخشونة والتسلط والغلبة والترفع ومنشأؤه الفساد في تلك القوة وميلها الى طرف الافراط ولا يبعد أن ينشأ من فساد القوة الشهوية أيضاً وهو خلق لئيم يستطيل أى يقهر من دونه ويخضع لمن فوقه طلباً لرضاء وطمأناً في ماله وجاهه والاستطالة من فساد القوة العقلية والغضبية والخضوع من فساد القوة العقلية والشهوية، و الظاهر جر لئيم بالاضافة اذ رفعه بالوصف يوجب ارتكاب نوع تجوز في وصف الخلق باللئيم والاستطالة .

**قوله ( لا تسفها فان أئمتكم ليسوا بسفهاء )** نقل عن المبرد و ثعلب أن سفه بالكسر متعد بالضم لازم فان كسرت الفاء هنا كان المفعول محذوفاً أى لا تسفها أنفسكم، والخطاب للشيعية كلهم والغرض من التعليل هو الترغيب في الاسوة والغرض أنكم ان سفهتكم نسب من خالفكم السفه الى أئمتكم كما ينسب الفعل الى المؤدب و أئمتكم ليسوا بسفهاء فينبغى أن لا تسفها لئلا ينسب ذلك الى أئمتكم .

حيث احتذى مثاله .

٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن عبد الرّحمن بن الحجّاج عن أبي الحسن موسى عليه السلام في رجلين يتسابان فقال: البادي منهما أظلم ووزر صاحبه عليه مالم يتعدّ المظلوم .

٤- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن صفوان، عن عيص بن القاسم، عن

**قوله** ( و قال أبو عبد الله « ع » ) الظاهر أنه رواية أخرى بحذف الاسناد .

( من كافأ السفه بالسفه فقد رضى بما آتى اليه حيث احتذى مثاله ) حيث تعليل للرضا بما أتى السفه اليه ، والاحتذاء الاقتداء . وفيه زجر عن مكافأة السفه بالسفه وترغيب في تركها كما هو شأن الكرام قال الله تعالى في وصفهم « و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » ، و قال « و اذامروا باللغو مروا كراماً » .

**قوله** ( عن أبي الحسن موسى « ع » في رجلين يتسابان فقال: البادي منهما أظلم و وزر و وزر صاحبه عليه مالم يتعدّ المظلوم ) مثله ما رواه مسلم عن النبي « ص » قال « المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يتعدّ المظلوم » يعنى اثم سباب المتساين على البادى أما اثم ابتدائه فلان السب حرام و فسق لحديث « سباب المؤمن فسق و قتاله كفر » و أما اثم سب الراد فلان البادى هو الحامل له على الرد وان كان منتصراً فلا اثم على المنتصر لقوله تعالى « و لمن انتصر بعد ظلمة - الاية » لكن الصادر منه هو سب مترتب عليه الا اثم أن الشرع اسقط منه المؤاخذه و جعلها على البادى لليلة المتقدمة و انما أسقطها عنها ما لم يتعد أى يتجاوز فانه ان تعدى كان هو البادى فى القدر الزائد والتعدى فى الرد قد يكون بالتكرار مثل أن يقول البادى يا كلب فردد عليه مرتين وقد يكون بالافحش كما لو قال له يا سنور فيقول فى الرد يا كلب ، و انما كان هذا تعدياً لان الرد بمنزلة القصاص والقصاص انما يكون بالمثل، ثم الراد أسقط حقه على البادى ويبقى على البادى حق الله تعالى لقدمه على ذلك ولا يبعد تخصيص تحمل البادى اثم الراد بما اذا لم يكن الرد كذباً أو الاول قذفاً فانه اذا كان الرد كذباً مثل أن يقول البادى: يا سارق و هو سارق فيقول الراد: بل أنت سارق و هو كاذب أو يكون الاول قذفاً مثل أن يقول يا زانى فيقول الراد بل أنت الزانى فالظاهر أن اثم الرد على الراد و بالجملة انما يكون الانتصار اذا كان السب مما تعارف السب به عند التأديب كلاحق والجاهل والظالم و أمثالها فامثال هذه اذا رد بها لا اثم على الراد و يعود اثمه على البادى والله أعلم .

أبي عبدالله عليه السلام قال: **إِنْ أَبْغَضَ خَلْقُ اللَّهِ عَبْدًا اتَّقَى النَّاسَ لِسَانَهُ .**

### (باب البذاء)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن أبي المغرا، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: **[إِنْ] من علامات شرك الشيطان الذي لا يشك فيه أن يكون فحاشاً، لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه .**

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: **إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ لَا يَبَالِي مَا قَالَ وَلَا مَا قِيلَ لَهُ فَإِنَّهُ لَغَيْبَةٌ أَوْ شَرَكٌ شَيْطَان .**

٣- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن عمر بن أذينة، عن أبان بن أبي عبيد، عن سليم بن قيس، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: **إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْجَنَّةَ عَلَى كُلِّ فَحَّاشٍ بَذِيٍّ ، قَلِيلِ الْحَيَاءِ**

**قوله** ( ان أبغض خلق الله عبد اتقى الناس لسانه ) ذكر هذا الحديث في باب من يبقى شره أنسب ولعل ذكره في هذا الباب باعتبار أنه مبدأ السفه .

**قوله** ( من علامات شرك الشيطان ) الشرك و الشركة مثال السمك و السمكة دام صياد و مثال الكلم و الكلمة انباز كردن كسى را در كارى و هما مصدرا شركته فى الامر من باب علم اذا صرت له شريكاً فيه و اقتصر الشيخ فى الاربعين على ذكر المصدر و قال هو بمعنى اسم المفعول أو اسم الفاعل أى مشاركاً فيه مع الشيطان أو مشاركاً فيه الشيطان، و الفحاش من يبالي فى الفحش و يعتاد به و هو القول السيئ .

**قوله** ( اذا رأيتم الرجل لا يبالي ما قال ولا ما قيل له فانه لغبة او شرك شيطان ) لغبة بكسر الفين المعجمة و تشديد الياء المفتوحة ولد الزنا و اللغى كالغنى الدنى الساقط عن الاعتبار كذا قال الجوهري و غيره ، و لم يذكره الشيخ و انما ذكر احتمالين آخرين فقال يحتمل أن يكون بضم اللام و اسكان الفين المعجمة و فتح الياء المثناة من تحت أى ملغى و الظاهر أن المراد به المخلوق من الزنا ، و يحتمل أن يكون بالعين المهملة المفتوحة أو الساكنة و النون أى من دأبه أن يلغى الناس أو يلغونوه قال فى كتاب أدب الكاتب فعله بضم الفاء و اسكان العين من صفات المفعول و بفتح العين من صفات الفاعل يقال رجل همزة للذى يهزه به و همزة لمن يهزه بالناس و كذلك لعنة و لعنة انتهى كلامه .

**قوله** ( ان الله حرم الجنة على كل فحاش بذى قليل الحياء ) البذى بشد الياء

لا يبالي ما قال ولا ما قيل له فانك إن فتشته لم تجده إلا لغية أو شرك شيطان  
فقل: يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان؟ فقال رسول الله ﷺ: أما تقرأ قول الله  
عز وجل: «وشاركهم في الأموال والأولاد».

وزان القوى من البذاء بالفتح والمد بمعنى الفحش في القول يقال فلان بذى اللسان أى  
فحاش، والمراد بقلة الحياء اما المعنى الظاهرى ، أو عديمه كما يقال فلان قليل الخير أى  
عديمه، ولعله «ص» أراد أن الجنة مجرمة عليهم زماناً طويلاً لامحرمة تحريماً مؤبداً أو  
المراد جنة خاصة معدة لغير الفحاش والا فظاهاه مشكل فان العصاة من هذه الامة مآلهم الى  
الجنة وان طال مكثهم فى النار كما قاله الشيخ رحمه الله .

(قيل يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان ؟ فقال رسول الله «ص»: أما تقرأ قول الله  
عز وجل «وشاركهم فى الاموال والاولاد») قال الشيخ قال المفسرون ان مشاركة الشيطان  
لهم فى الاموال حملهم على تحصيلها وجمعها من الحرام وصرفها فيما لا يجوز وبعثهم على  
الخروج فى انفاقها عن حدا اعتدال اما بالاسراف والتبذير أو البخل والتقتير و أمثال ذلك  
وأما المشاركة فى الاولاد فحثهم على التوصل اليها بالاسباب المحرمة من الزنا ونحوه أو  
حملهم على تسميتهم اياهم بعبد العزى و عبد اللات، أو تضليل الاولاد بالحمل على الاديان  
الزايقة والافعال القبيحة هذا كلام المفسرين، وقد روى الشيخ الجليل ثقة الاسلام أبو جعفر  
مجمد بن الحسن الطوسى قدس الله سره حديثاً يتضمن معنى آخر للمشاركة فى الاولاد روى  
فى باب الاستخارة للنكاح من تهذيب الاحكام عن أبي بصير عن أبي عبد الله جعفر بن محمد  
الصادق عليهما السلام أنه قال «إذا تزوج أحدكم كيف يصنع ؟ قال: قلت له : ما أدري جعلت  
فداك قال: فاذا هم بذلك فليصل ركعتين ويحمد الله ويقول: اللهم انى اريد أن أتزوج فاقدر  
لى من النساء أعفهن فرجاً واحفظهن لى فى نفسها وفى مالى وأسمعن رزقاً وأعظمهن  
بركة و قدر لى منها ولداً طيباً تجعله خلفاً صالحاً فى حياتى و بعد موتى، فاذا ادخلت  
عليه فليضع يده على ناصيتها ويقول: «اللهم على كتابك تزوجتها وفى أمانتك أخذتها و  
بكلماتك استحلت فرجها فان قضيت فى رحمها ولداً فاجعله مسلماً سويّاً ولا تجعله شرك  
شيطان » قلت وكيف يكون شرك شيطان؟ فقال لى أن الرجل اذا دنى من المرأة وجلس  
مجلسه حضره الشيطان فان هو ذكر اسم الله تنحى الشيطان عنه، وان فعل ولم يسم أدخل  
الشيطان ذكره فكان العمل منهما جميعاً والنطقة واحدة. قلت فبأى شىء يعرف هذا ؟ قال  
بحبنا وبغضنا و هذا الحديث يعضد ما قاله المتكلمون من أن الشيطان أجسام شفاقة تقدر على  
الولوج فى بواطن الحيوانات و يمكنها التشكل بأى شكل شاءت وبه يضعف ما قال بعض



قال: وسأل رجلٌ فقيهاً هل في الناس من لا يبالي بما قيل له؟ قال: من تعرّض للناس يشتمهم وهو يعلم أنهم لا يتركونه، فذلك الذي لا يبالي بما قال ولا ما قيل فيه .  
٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي جميلة ، يرفعه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله يبغض الفاحش المفتحش .

٥- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن نعمان الجعفي قال: كان لأبي عبد الله عليه السلام صديق لا يكاد يفارقه إذا ذهب مكاناً ، فبينما هو يمشي معه في الحدائق ومع غلام له سدي يمشي خلفهما إذا التفت الرجل يريد غلامه ثلاث مرّات فلم يره ولمّا نظر في الرّابعة قال: يا ابن الفاعلة أين كنت؟ قال: فرفع أبو عبد الله عليه السلام يده فصكّ بها جبهة نفسه ، ثمّ قال: سبحان الله تقذف أمّه ، قد كنت أرى أنّك ورعاً فإذاً ليس لك ورع ، فقال: جعلت فداك إن أمّه سنيّة مشرّكة ، فقال: أما علمت أنّ لكلّ أمّة نكاحاً ، تنحّ عني ، قال: فما رأيته يمشي معه حتّى فرّق الموت بينهما . وفي رواية أخرى: إنّ لكلّ أمّة نكاحاً يحتجزون به من الزّنا .

الفلاسفة من أنّها النفوس الارضية المدبرة للمعاصر أو النفوس الناطقة الشريرة التي فارقه أبدانها وحصل لها نوع تعلق والفة بالنفوس الشريرة المتعلقة بالأبدان فتعدها وتعينها على الشر والفساد . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

**قوله** (و سأل رجل فقيهاً هل في الناس من لا يبالي بما قيل له) يريد أنه لا يوجد ذلك فإن طبع الانسان مجبول على أن يبالي ما قيل له ويستكرهه فأجاب العقيبه بأن من شتم مثلاً رجلاً يقدر على شتمه وهو يعلم أنه لا يترك فهو من لا يبالي ما قيل له . وإن كان يستكرهه في الواقع .

**قوله** (فبينما هو يمشي معه في الحدائق) الحداء مثل كتاب النعل والحداء بالتشديد صانها والحدائين جمع الحداء .

(فقال: أما علمت أنّ لكل أمّة نكاحاً تنحّ عني- الخ) دل على أمور: الاول ان مثل ذلك القول المستند الى الجهل لا يعذر ، لا يقال انه لم يعذر لعلمه بأن لكل أمّة نكاحاً وعقداً كما يرشد اليه الاستفهام للتقرير والتوبيخ في قوله «ع» . «أما علمت أنّ لكل أمّة نكاحاً» لانا نقول علمه بذلك لا يخرج من الجهل لانه توهم أن النكاح المبيح للوطى هو النكاح الشرعي المستند الى نبي من الانبياء وأن نكاح المشرك لا يبيح الثاني أنه لا يجوز أن يقال لاحد من أفراد

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): إن الفحش لو كان مثلاً لكان مثلاً سوءاً.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عمر بن يزيد عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: كان في بني إسرائيل رجلٌ فدعا الله أن يرزقه غلاماً ثلاث سنين فلمّا رأى أن الله لا يجيبه قال: ياربّ أبعدْ أنا منك فلا تسمعني أم قريبٌ أنت

الانسان الا مع القطع بأنه متولد من الزنا لاحتمال أن يكون تولده من نكاح بل لا يجوز ذلك القول مع القطع أيضاً، الثالث أنه لا يجوز مصاحبة الفاسق وان كان قريباً أو صديقاً لوجوب البغض لله وانما فارقوه وع، الى آخر العمر لانه كان فاسقاً في مدة عمره اذ هذا الذنب لكونه من حق الام لا يدفعه الا الحد بعد طلبها أو العفو وشيء منهما لم يكن مقدوراً .

**قوله** (ان الفحش لو كان مثلاً لكان مثلاً سوءاً) أى لو كان شخصاً مجسداً (١) فى هذه النشأة وأما فى النشأة الآخرة فالظاهر أنه مثال قبيح يرى ويتأذى به صاحبه والفرقان هذه النشأة دار التكليف ودار الكمون والنشأة الآخرة دار الجزاء ودار البروز فيظهر فيها صور الاخلاق والاعمال أن خيراً فخيئراً وان شر فشرأ .

**قوله** (قال ياربّ أبعدْ أنا منك فلا تسمعني أم قريبٌ أنت منى فلا تجيبني) الظاهر أن مراده بالبعد البعد المعنوى دون المكانى لان تجويز ذلك كفر فكان أولى بالجرح واللوم وانما نسب البعد الى نفسه والقرب اليه عز وجل للتنبيه على أن البعد اذا تحقق كان من

(١) قوله أى لو كان شخصاً مجسداً ، شأن الانبياء تقرب الحقائق الى افهام الناس وشأن الحكماء بيان الحقائق لاهل الفضل والمستعدين وان لم ينله الناس . فالحكمة كسائر الفنون الخاصة باهل الخبرة والمالين باصطلاحهم كالنحو والصرف والطب والهندسة و يحصل فهمهم بالتمرن والتدريج ، وأما الدين فأكثر مسائله لعامة الناس وان كان فيها مسائل دقيقة لاهل الذوق والعرفان ومما ألهمه الله الانبياء لتقريب الناس الى الحقائق الغير المحسوسة تشبيهها بالمحسوسات وهذا الخبر مصرح بذلك ولو كان الفحش مجسداً لكان فى صورة سيئة قبيحة وقد سبق مثله فى الصفحة ٣٣٤ «لو كان الخرق خلقاً يرى ما كان شيء مما خلق الله اقبح منه، وهذا مبنى تجسم الاعمال فى الآخرة كما ذكره الشارح رحمه الله تعالى فيظهر فيها صور الاخلاق والاعمال، وقال أيضاً فى الصفحة ٣٢٠ «جنةاى جنة النفس كمالاتها وجحيمها رذائلها من حب الدنيا وما يتولد منه وباعتبار البدن جنة وجحيم تعود الى احديهما بعد العود الى الحشر» و بين ذلك أتم بيان فى الصفحة ١٥٤ و ١٥٥ من الجزء الاول فراجع . (ش)

مَنِّي فَلَا تَجِيبُنِي قَالَ: فَأَتَاهُ آتٌ فِي مَنَامِهِ فَقَالَ: إِنَّكَ تَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَنذُ ثَلَاثِ سِنِينَ بِلِسَانٍ بَذِي وَقُلُوبَاتٍ غَيْرِ تَقِيٍّ وَنِيَّةٍ غَيْرِ صَادِقَةٍ، فَأَقْلَعَ عَنْ بَذَائِكَ وَلَيْتَنِيَ اللَّهُ قَلْبَكَ لِنَحْسِنَ نِيَّتَكَ، قَالَ: فَفَعَلَ الرَّجُلُ ذَلِكَ ثُمَّ دَعَا اللَّهَ فَوَلَدَ لَهُ غُلَامٌ .

٨- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عِيسَى ، عَنْ سَمَاعَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله: إِنَّ مَنْ شَرَّ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ تَكَرَّهَ مَجَالَسَتَهُ لِفَحْشِهِ .

٩- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ ابْنِ مَجْبُوبٍ، عَنْ ابْنِ رِثَابٍ ، عَنْ أَبِي عَمِيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: الْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ .

١٠- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ ابْنِ مَسْكَانٍ

جَانِبِ الْعَبْدِ وَالْقَرَبِ أَنْ تَحْقُقَ كَانَ مِنْ فَضْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ الْعَبْدَ وَإِنْ بَلَغَ فِي إِخْلَاصِ الْعِبَادَةِ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَعِدَ نَفْسَهُ قَرِيباً مِنْهُ . وَقَوْلُهُ فَلَا تَجِيبُنِي، مَعْنَاهُ فَلَا تَجِيبُنِي بِسَبَبِ مِنَ الْأَسْبَابِ وَالْجَوَابِ ظَاهِرُ الْأَنْطَبَاقِ عَلَى الشَّقِّ الثَّانِي مَعَ امْكَانِ انْطِبَاقِهِ عَلَى الْأَوَّلِ أَيْضاً .

(قَالَ فَأَتَاهُ آتٌ فِي مَنَامِهِ فَقَالَ: إِنَّكَ تَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَنذُ ثَلَاثِ سِنِينَ بِلِسَانٍ بَذِي وَقُلُوبَاتٍ غَيْرِ تَقِيٍّ وَنِيَّةٍ غَيْرِ صَادِقَةٍ - الْخ) الْبَذِي الْفَحَاشُ . وَعَاتٍ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ عَنَى عَتَوْاً إِذَا اسْتَكْبَرَ وَجَاوَزَ الْحَدَّ، وَالتَّقْوَى التَّنَزُّهُ عَنْ رَذَائِلِ الْأَعْمَالِ وَالْإِخْلَاقِ وَعَمَّا يَشْغُلُ الْقَلْبَ عَنِ الْحَقِّ وَ النِّيَّةِ الصَّادِقَةِ تَوَجُّهُ الْقَلْبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ وَانْبِعَاطِ النَّفْسِ نَحْوَ الطَّاعَةِ غَيْرِ مَلْحُوظٍ فِيهِ سِوَى وَجْهِ اللَّهِ وَيَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ الْفَسْقَ يَمْنَعُ الْجَابَةَ وَلَا يَنْفَاقِيهِ مَا رَوَى مِنْ أَنَّ دَعَاءَ الْفَاسِقِ أَسْرَعَ اجَابَةً لِكِرَاهَةِ اسْتِمَاعِ صَوْتِهِ لِأَنَّ سُرْعَةَ اجَابَةِ دَعَائِهِ لَيْسَتْ كَلِيَّةً عَلَى أَنَّ سُرْعَةَ الْجَابَةِ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِمَنْ كَانَ مَبْغُوضاً بِذَاتِهِ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مُحِبُّوْباً بِذَاتِهِ وَمَبْغُوضاً بِفِعْلِهِ فَرُبَّمَا تَبَسَّطِيءُ الْجَابَةُ نَظَرَ إِلَى الْأَوَّلِ وَرُبَّمَا تَسْرَعُ نَظَرُ إِلَى الثَّانِي وَقَدْ يَكُونُ الْبُطُوءُ نَظَرُ إِلَى الثَّانِي لَالِكِرَاهَةِ اسْتِمَاعِ صَوْتِهِ بَلْ لِنُفْرَضِ آخَرَ كَتَنَبِيْهِهِ بِالْقِيَابِ كَمَا فِي هَذَا الرَّجُلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

**قَوْلُهُ** (أَنْ مَنْ شَرَّ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ تَكَرَّهَ مَجَالَسَتَهُ لِفَحْشِهِ) هُوَ الَّذِي عَرَفَ بِالْفَحْشِ مِنَ الْقَوْلِ وَاشْتَهَرَ بِهِ لِمَا يَجْرِي مِنْ لِسَانِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَذَاءِ وَتَكَرَّرَ مِنْهُ فَيَكْرَهُ النَّاسُ مَجَالَسَتَهُ خَوْفًا مِنْ فَحْشِهِ لِعَدَمِ أَمْنِهِمْ مِنْهُ وَمِثْلُهُ مَنْ لَزِمَ مَجَالَسَتَهُ لِفَحْشِهِ وَ مَنْ لَزِمَ أَكْرَامَهُ لَا تَقَاءَ شَرَّهُ .

**قَوْلُهُ** (الْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ) مِنْ أَمَّا تَبْعِيضِيَّةٍ أَوْ ابْتِدَائِيَّةٍ أَيْ الْبَذَاءُ نَاشٍ مِنَ الْجَفَاءِ وَ الْجَفَا فِي الْأَصْلِ الْجَهْلُ ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى الْغُلْظَةِ وَالْقُظَاظَةِ وَالْأَعْرَاضِ عَنِ الْحَقِّ وَطَرْدِهِ .

عن الحسن الصيقل قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إنَّ الفحش و البذاء و السلاطة من النفاق .

١١- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنَّ الله يبغض الفاحش البذيء و السائل المملحف .

١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعائشة : يا عائشة إنَّ الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء .

**قوله** ( ان الفحش والبذاء والسلاطة من النفاق ) السلاطة دراز زبان شدن ، و هـى مصدر سلط بالضم يقال امرأة سليطة أى سخابة ورجل سليط حديد اللسان شديد الكلام وهذه الصفات متقاربة وانما كانت من النفاق لان النفاق مرض قلبى يغيره على المؤمنين ويبغضه على ائذائهم و أيضاً أصحاب هذه الصفات يتلونون ألواناً و يتغيرون فى أقوالهم و أفعالهم من حال الى حال بحسب أغراضهم الفاسدة و تشعب أقوالهم و أفعالهم بحسب تشعب أغراضهم و يؤذون المؤمنين كالمنافق اذا المنافق لا يلزم خلقاً واحداً بل تارة يكون صادقاً و تارة يكون كاذباً و تارة يكون وفيّاً و تارة يكون غادراً و مع الظالمين ظالم و مع العادلين عادل .

**قوله** ( ان الله يبغض الفاحش البذيء و السائل المملحف ) الحف السائل فى المسئلة الحافاً اذا ألح فيها و لزمها و كرر السؤال من الخلق بدلا عن السؤال من الرب فيبغضه الله تعالى لدناءة همته و نقصان عقيدته حتى أعرض عن الغنى الكريم و سأل الفقير اللئيم و أنشد بعضهم :

الله يبغض ان تركت سؤاله      اما بن آدم حين يسأل يفضب

و ترى فى عرف الناس ان عبد الانسان اذا سأل غير مولاه يقمته مولاه لجره اليه عاراً بسؤال غيره ولهذا المعنى أو لغيره ورد فى المسئلة و تحريمها و كراهتها ما ورد من الاخبار الدالة على ذم السائل ولو مرة واحدة فكيف بالسائل اذا كان مملحفاً فى السؤال مبرماً فى الطلب جاعلاً له حرفة فانه أشد مقتاً و أعظم بغضاً لقوة حرصه و عماه عن ربه حتى اشتغل عن مسئلة كريم يجب الملحجين فى الدعاء و ألحف بسؤال لئيم يكلف وجهه عند السؤال و يبيخل بالبذل و العطاء وفيه ذل لنفسه و عار لمولاه .

**قوله** ( قال رسول الله «ص» لعائشة يا عائشة ان الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء ) روى المصنف فى باب التسليم على أهل الملل باسناده عن زرارة عن أبي جعفر «ع» قال : «دخل

١٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن بعض رجاله قال : قال من فحش على أخيه المسلم نزع الله منه بركة رزقه ووكله إلى نفسه وأفسد عليه معيشته .

١٤- عنه، عن معلى، عن أحمد بن غسان، عن سماعة قال : دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال لي مبتدئاً : يا سماعة ما هذا الذي كان بينك وبين جمالك ؟ إياك أن تكون فحاشاً أو صخاباً أو لعاناً ، فقلت : والله لقد كان ذلك ، إنه ظلمني ، فقال : إن كان ظلمك لقد أريت عليه إن هذا ليس من فعالي ولا أمر به شيعتي ، استغفر ربك ولا تعد ، قلت : أستغفر الله ، ولا أعود .

### ( باب من يتقى شره )

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن النبي صلى الله عليه وآله بناهوذات

يهودى على رسول الله ص ، وعائشة عنده فقال : السام عليكم فقال رسول الله ص ، عليكم ثم دخل آخر فقال مثل ذلك فرد عليه كما رد على صاحبه . ثم دخل آخر فقال مثل ذلك فرد رسول الله ص ، كما رد على صاحبه فضبت عائشة فقالت عليكم السام والغضب واللينة يا معشر اليهود يا اخوة القردة والخنازير . فقال لها رسول الله ص : يا عائشة ان الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء ان الرفق لم يوضع على شيء قط الا زانه ولم يرفع عنه قط الا شانه قالت يا رسول الله أما سمعت الى قولهم السام عليكم ؟ فقال : بلى أما سمعت ما رددت عليهم قلت عليكم ؟ فإذا سلم عليكم مسلم فقولوا سلام عليكم فإذا سلم عليكم كافر فقولوا عليكم ، أقول فيه دلالة على كمال خلقه ص ، وأمر عام بترك الجفاء فى الكلام بالنسبة الى كافة الناس وبالفتب والرفق وعدم الاستعجال باللعن والظعن وغيرهما وقد كان ص يستألف الكفار بالاموال الطائلة فكيف بالكلام الحسن .

قوله ( اياك أن تكون فحاشاً أو صخاباً أو لعاناً ) الصخب محركة الصباح وشدة الصوت ( فقال ان كان ظلمك لقد أريت عليه ) أى ان كان جمالك ظلمك لقد أريت أى زدت عليه والارباء أفزون شدن وأفزون كردن .

قوله ( بينا هو ذات يوم ) بين ظرف مبهم لا يبين معناه الا باضافته الى شيئين فصاعداً و ألفه للإشباع وعامله الفعل الواقع بعد اذا المفاجأة ، وذات الشيء نفسه أى استأذن عليه رجل بين ساعات يوم من الايام هو عند عائشة .

يوم عند عائشة إذا استأذن عليه رجل فقال رسول الله ﷺ: بئس أخو العشيرة ، فقامت عائشة فدخلت البيت و أذن رسول الله ﷺ للرجل ، فلما دخل أقبل عليه بوجهه و بشره يحدثه حتى إذا فرغ و خرج من عنده قالت عائشة : يا رسول الله بينا أنت تذكر هذا الرجل بما ذكرته به إذا أقبلت عليه بوجهك و بشرك ؟ فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : إن من شر عباد الله من تكره مجالسته لفحشه .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شر الناس عند الله يوم القيامة الذين يكرمون اتقاء شرهم .

٣- عنه ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من خاف الناس لسانه فهو في النار .

٤- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رباب ،

( فقال رسول الله ﷺ «س» بئس أخو العشيرة ) أى هو والمراد بالعشيرة القبيلة و العرب تقول أخوال العشيرة و تعنى قومه و نظير هذا الحديث رواه مخالفا عن عروة بن الزبير قال «حدثني عائشة أن رجلا استأذن على النبي ﷺ» فقال ائذنوا له فلبس ابن العشيرة ، فلما دخل عليه ألان له القول . قالت عائشة فقلت يا رسول الله قلت له الذى قلت ثم التلت له القول قال : يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه اتقاء فحشه ، قال عياض قوله لبس ذم فى اللبىة و الرجل هو عبيدة بن حصين الفزارى و لم يكن أسلم حينئذ ففيه أنه لا غيبة فى فاسق و مبتدع وان كان قد أسلم فيكون «ع» أراد أن يبين حاله و فى ذلك الذم يعنى لبس علم من اعلام النبوة فانه ارتد و جىء به الى أبي بكر وله مع عمر خبر و فيه أيضاً أن المدارة مع الفسقة الكفرة مباحة و تستحب فى بعض الاحوال بخلاف المداينة المحرمة ، والفرق بينهما أن المدارة بذل الدنيا لصلاح الدين أو الدنيا و المداينة بذل الدين لصلاح الدنيا ، والنبي «س» بذله من دنياه حسن العشرة و طلاقة الوجه و لم يرد انه مدحه حتى يكون ذلك خلاف قوله لمائشة ، و لامن ذى الوجوهين ، و هو «ع» منزوع ذلك وحديثه هذا أصل فى جواز المدارة و غيبة أهل الفسق و البدع ، و قال القرطبي قيل أسلم هو قبل الفتح ، وقيل بعده ولكن الحديث دل على أنه شر الناس منزلة عند الله تعالى ولا يكون كذلك حتى يختم له بالكفر والله سبحانه أعلم بما ختم له و كان من المؤلف و جفاة الاعراب ، وقال النخعي «دخل على النبي ﷺ» بغير اذن فقال له النبي ﷺ «ع» و اين الاذن فقال ما استأذنت على

عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : شر الناس يوم القيامة الذين يكرهون اتقاء شرهم .

## (( باب البغى ))

١- عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن أعجل الشر عقوبة البغى .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام

أحد من مضر . فقالت عائشة : من هذا يا رسول الله ؟ قال : هذا أحق مطاع وهو على ما ترين سيد قومه ، وخبره مع عمر هو أنه كان له ابن أخ يجالس عمر فقال لابن أخيه ألا تدخلني على هذا فقال أخاف أن تتكلم بما لا ينبغي فقال لأفعل فأدخله فقال يا بن الخطاب ما تقسم بالعدل ولا تطغى الجزل فغضب عمر غضباً شديداً حتى هم أن يوقع به فقال ابن أخيه انه تعالى يقول «خذ العفو» وهذا من الجاهلين فخلا عنه ومعنى اتقاء فتحشه لاجل اتقاء قبيح كلامه لانه من جهال العرب وحمقها و سادتها ، وكان يسمى الاحق المطاع ، وقال الابي هذا منه «س» تعليم لغيره لانه ارفع من أن يبقى فحش كلامه .

**قوله ( قال رسول الله «س» ان أعجل الشر عقوبة البغى )** بغى فى مشيئه اختال ، و بغى على الناس ظلم واعتدى و عدل عن الحق واستطال وكذب وافترى وهو باغ . والجمع بغاة وبغى سعى فى الفساد ، ومنه الفرقة الباغية لانها عدلت عن القصد . وبغت المرأة تبغى بها وبالكسر والمد فجرت وزنت فهى بغى والجمع البغايا وهو وصف مختص بالمرأة فلا يقال للرجل بغى . قاله الازهرى . قال بعضهم : البغى طلب تجاوز الاقتصاد وهو على ضربين : محمود وهو تجاوز العدل الى الاحسان ، والفرض الى التطوع . ومذموم وهو تجاوز الحق الى الباطل أو تجاوزه الى الشبه كما ورد الحق بين والباطل بين وبين ذلك امور مشتبهات و من رجع حول الحمى أو شك أن يقع فيه ، والثانى هو المعروف عند الاطلاق بين أبواب الاحاديث ومما يدل على تعجيل عقوبته ما روى عن أبي عبد الله «ع» قال : «ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة من البغى وقطيعة الرحم الباطل كان زهوقاً» وما روى عن أمير المؤمنين «ع» «من سل سيف البغى قتل به» و سر ذلك ان الناس لا يتركونه بل ينالونه بمثل ما نالهم أو بأشد تلك عقوبة حاضرة جلبها الى نفسه من وجوه متكررة .

قال : يقول إبليس لجنوده : ألقوا بينهم الحسد والبغى ، فإنّهما يعدلان عند الله الشرك .  
 ٣ - عليّ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن مسمع أبي سيار أن أبا عبد الله عليه السلام كتب إليه في كتاب : أنظر أن لا تكلمن بكلمة بغى أبداً و أن أعجبك نفسك و عشيرتك .

٤ - عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب و يعقوب السراج ، جميعاً عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أيّها الناس إنّ البغى يقود أصحابه إلى النار وإنّ أول من بغى على الله عناق بنت آدم ، فأول قتيل قتل الله عناق وكان مجلسها جريباً في جريب وكان لها عشرون إصبعاً في كلّ إصبع ظفران مثل المنجلين

**قوله** ( يقول إبليس لجنوده : ألقوا بينهم الحسد والبغى فانهما يعدلان عند الله الشرك ) في الإخراج من الدين والعقوبة والتأثير في فساد نظام الخلق قال الله تعالى و لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا ، والحسد حمل أكثر المشركين على انكار الحق والرسول وترك التوحيد .  
**قوله** ( و ان أول من بغى على الله عناق بنت آدم ) الظاهر أنّها كانت علماً لها و يمكن أن يكون إطلاقها عليها (١) من باب الاستعارة تشبيهاً بعناق الأرض وهي دابة خبيثة نحو الكلب تصيد الوحوش والحيوانات ولأنّ كل الأللحم ( فاول قتيل قتل الله عناق ) قتلها لبغيتها على المؤمنين وفيه وعيد للبغاى بتعجيل عقوبته .  
 ( و كان مجلسها جريباً في جريب ) في المغرب الجريب بالفتح ستون ذراعاً في ستين

(١) قوله و يمكن أن يكون إطلاقها عليها الحديث قاصر عن الصحة عند أصحاب الرجال و صحة معناه المقصود بالبيان مما لا ريب فيه فإن البغى شؤم يقود صاحبه الى النار والمثل الذى يذكر لتقريب المعنى شاهداً عليه لا يجب صحته فان كان اسناد الحديث غير صحيح والشاهد غير واقع ونسبته الى الامام غير ثابتة لا يضر بالمقصود ، وأول نبى قام بالسيف موسى «ع» وأول من بغى و غلب عليه أصحاب موسى «ع» وقتلوه (على ما فى التوراة و روايات اليهود ) ملك باشان من نواحي فلسطين وكان يسمى عوج وكان قويا شديداً ذاقامة طويلة وكان من قوم أقوياء معروفين بالشدة وعظم الجسم وطول القد يقال لهم : بنو عناق و عناق اسم رجل كان ابا قبلتهم على ما فى التوراة . وقد روى الثعلبى فى العرائس ان عوج كان ابن عناق وعناق بنت آدم . والتحديد الذى ذكره فى جنتهما كانه من مبالغات العامة الداخلة فى كل شىء وقوله «جريب فى جريب» كانه تعبير بعض الرواة ولا يليق بأن يكون كلام أمير المؤمنين «ع» اذ لا معنى له مع أن فى أصل الاسناد كلاماً . (ش)



فسلط الله عليها أسداً كالقيل و ذئباً كالبعير و نسرأً مثل البغل ، فقتلنها و قد قتل الله الجبابة على أفضل أحوالهم و آمن ما كانوا .

## ( باب الفخر والكبر )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن هشام ابن سالم، عن أبي حمزة الثمالي قال: قال علي بن الحسين عليه السلام : عجبا للمتكبر الفخور، الذي كان بالأمس نقطة ثم هو غداً جيفة .

قال قدامة الاشل اذا ضرب في مثله فهو جريب والاشل طول سنين ذراعاً والذراع ست قبضات، والقبضة أربع أصابع قال وعشر هذا الجريب يسمى قفيزاً وعشر هذا القفيز عشراً (المنجلين) المنجل كمئبر حديدية يحصد بها الزرع.

(و نسرأً مثل البغل ) النسر طائر معروف له قوة في الصيد و يقال لامخلب له و انما له ظفر كظفر الدجاجة ( وقد قتل الله الجبابة ) أى الذين جبروا خلق الله على ما أرادت نفوسهم الخبيثة من الاوامر والنواهي وبغوا عليهم ولم يرفقوا بهم، وقتلهم وهم على أحسن الاحوال والشوكة والقدرة لفسادهم، وبغهم على عباد الله في القرآن والاخبار مذكور و في السير والاثار مسطور وفيه زجر لمن يدعى القوة والافتدار عن البنى لان الله تعالى أشد قوة منه ينتصر منه لعباده و هو القوى العزيز .

**قوله** ( عجبا للمتكبر الفخور الذي كان بالأمس نقطة ثم هو غداً جيفة ) وفي الخبر الاتى عن أبى جعفر «ع» « عجبا للمختال الفخور و انما خلق من نقطة ثم يعود جيفة و هو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به » و قال أمير المؤمنين «ع» « ما لابن آدم والفخرأوله نقطة و آخره جيفة لا يرزق نفسه ولا يدفع حثفه » وفي طريق العامة عن رسول الله «ص» قال: « قال الله تعالى خلقتكم من التراب و صيركم الى التراب فلا تتكبروا على عبادى فى حسب ولا مال فتكونوا على أهون من الذر و انما تجزون يوم القيامة باعمالكم لا بأحسابكم وان المتكبرين فى الدنيا أجمعهم يوم القيامة مثل الذر يطأهم الناس » و معنى الجميع ان فى الانسان كثير آمن صفات نقصان فلا يليق بشخص أن يقتخر على غيره من الاخوان وفيه اشعار بأن دفع هذا المرض المهلك واقع تحت اختيار العبد و علاجه مركب من أجزاء علمية وعملية أما العلمية فبأن يعرف الله و توحيدة فى ذاته و صفاته و أفعاله و أن يعلم ان كل موجود سواه مقهور مغلوب عاجز لا وجود له الا بفيض جوده و رحمته ، و أن الانسان مخلوق من أكثف الاشياء و أخسها و هو التراب ثم النطفة النجسة القذرة ثم العلقة ثم المضغة ثم العظام ثم الجنين الذى غذاه دم الحيض ثم يصير فى القبر جيفة منتنة يهرب منه أقرب الناس اليه

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام

وهو فيما بين ذلك ينقلب من طور الى طور، ومن حال الى حال. من مرض الى صحة ومن صحة الى مرض الى غير ذلك من الاحوال المتبادلة وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، وأن يعلم أنه يبقى في البرزخ وحيداً فريداً منقطعاً لا يدري ما يفعل به وإنه يقوم من مرقده عند قيام الساعة بين يدي العليم الخبير الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة فينبئه بما عمله من صغير وكبير وأنه لا يدري مال أمره هناك هل هو الى الجنة أو الى النار وأن يعلم أن استكمال كل شيء سواء كان طيبياً أو اربابياً لا يتحقق الا بالانكسار والضعف فان العناصر مالم تنكسر سورة كيفياتها الصرفة لم تقبل صورة كمالية حيوانية أو انسانية، والبذر مالم يقع في التراب ولم يقرب من التعفن والفساد لم يقبل صورة نباتية ولم تخرج منه سنبلة ذات حبات و ثمرة، و ماء الظهر مالم يصير منياً منتناً لا يقبل صورة انسانية قابلة للخلافة الربانية فمن حصل له هذه العلوم والمعارف و أمثالها و صارت ملكة له أمكنه التحرز من التكبر والفخر. وأما العملية فهي المداومة على التواضع لكل عالم و جاهل و صغير وكبير، والمواظبة على الانكسار والعجز و الاقتداء بطريقة المتواضعين من الانبياء والمرسلين و الاهتداء بسنة الائمة الطاهرين (ع) وغيرهم من الاخيار الصالحين، فان من تتبع سيرتهم وحسن معاشرتهم مع الخلائق وجد أنهم كانوا متواضعين في جميع الاحوال ثم الذي يبعث المتكبر على التكبر امور :

الاول النسب فان كان افتخاره به باعتبار ان أباه كان حاكماً فليعلم أن كل حاكم غير معصوم فهو طاغوت كما ورد به الخبر، و كل طاغوت من أهل النار فوجب البراءة منه فكيف يفتخر به، و ان كان باعتبار أنه كان ذامال فليعلم أن المال ليس من الكمالات التي يقع بها الافتخار بل ورد ذمها في كثير من الاخبار، وعلى تقدير أن يكون كمالا كان ذلك الكمال لايه لا له، والماعل لا يفتخر بكمال غيره. وان كان باعتبار أنه كان خيراً أو فاضلاً عالمياً فليعلم أن ذلك الكمال كان لايه وهو برئ منه ويتوجه اليه ما قيل :

پسر كوندارد نشان پدر تو بیگانه خوانش مخوانش پسر

على أنه لو حضر أبوه و قال له : الشرف الذي تدعيه و تفتخر به كان لي فما لك من شرف

تفتخر به فهو يعجز عن الجواب ويسود وجهه ويستحق أن يقال له :

ان افتخرت بأبامضوا سلفا قلنا صدقت ولكن بش ما ولدا

ثم لما كان نظره الى الاصل كان أصله القريب أولى بالنظر اليه وهو النطفة القدرة

النجسة المنتنة، وقد أشار سبحانه الى اصل الانسان و نسبه بقوله «ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين» فمن كان هذا أصله و نسبه لا يليق به التكبر والافتخار.

الثاني الحسن والجمال وهو صفاء ظاهر البدن بالتناسب في الصور والاشكال فان افتخر به فليعلم أنه قد يزول بأدنى الامراض والاستقام وما هو في عرضة الزوال ليس بكمال يفتخر به ولا ينظر أيضاً الى أصله مما خلق منه من نقطة ثم من علة ثم من مضنة، والى ما يصير اليه في القبر من جيفة منتنة والى ما في باطنه من الخبائث المكدره لطبعه مثل الاقدار التي في جميع اعضاءه والرجيع الذي في أمعائه والبول الذي في مثانته والمخاط الذي في أنفه والوسخ الذي في اذنيه والدم الذي في عروقه والصدید الذي تحت بشرته الى غير ذلك من المقايح والفضائح فاذا عرف هذا لم يفتخر بجماله الذي هو كخضراء الدمن.

الثالث القوة والشجاعة فمن افتخر بها فليعلم أن الذي خلقه هو أشد منه قوة وان الاسد والفيل أقوى منه وان أدنى الملل والامراض تجعله أعجز من كل عاجز، وأذل من كل ذليل وأن البعوضة لودخلت في أنفه أهلكته ولم يقدر على دفعها فاذا عرف هذه الامور حق المعرفة علم أنه لا يليق به الافتخار بالقوة . الرابع الفنى والثروة .

الخامس كثرة الاتباع والانصار والمشيئة وقرب السلاطين والاقطار من جهة هم و الكبر والفخر بهذين السببين أقبح لانه بأمر خارج عن ذات الانسان وصفاته فمن تكبر و افتخر فليعلم أنه لو تلف ماله أو غضب أو نهب أو تفرغ عليه السلطان وعزله لبقى ذليلاً عاجزاً وان الفرقه اليهودية والفريسيه وأضرابهم أكثر منه أموالاً وجاهاً فاذا علم أن التكبر بهما في غاية الجهل وقد حكي أن رجلاً من رؤساء اليونان افتخر على عبد حكيم فقال: العبد سبب افتخارك على ان كانت هذه الاثواب الفاخرة التي لبستها فالحسن والزينة فيها لافيك، و ان كان هذا الفرس الذي أنت عليه فالفراة والكمال فيه لافيك، و ان كان فضل آبائك فالفضل ان كان كان فيهم لا فيك فلو أخذ كل ذى فضل فضله بقيت لا شيء و بلا فضيلة فمن انت حتى تتفخر على .

السادس العلم وهذا السبب أعظم الاسباب وأقواها فانه كمال نفساني له قدر عظيم (١)

(١) قوله فانه كمال نفساني له قدر عظيم الملاك في ما يجوز أن يفتخر به الانسان وما لا يجوز على ما ذكره الشارح في الامور الخمسة أن كل ما لا يبقى للانسان وليس له في نفسه لا يجوز الفخر به كال مال والجمال والنسب وقوة البدن وأمثال ذلك وهو حق لان النفس تبقى والبدن يفنى وكل ما يفنى بفناء البدن لا يجوز للمعاقل أن يسر به ويعتمد عليه، وأما العلم فكمال للنفس لا للمبدن نعم كل ادراك حاصل لحاسة من الحواس الحاله في الجوارح والاعضاء البدنية فانه يزول بزوال البدن ولا يفخر به كالمحسوسات، و ينبغي أن يتأمل الانسان \* و

عند الله تعالى وعند الخلائق وصاحبه معظم عند جميع المخلوقات كما دل عليه صريح الروايات ، و لهذا قيل : اذذل العالم ، ذل بذله العالم ، فاذا تكبر العالم و افتخر فليعلم ان خطر أهل العلم أكثر من خطر أهل الجهل وأن الله تعالى يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم، وان العصيان مع العلم أفحش من العصيان مع الجهل . و ان عذاب العالم أشد من عذاب الجاهل، وأنه تعالى شبه العالم الغير العامل تارة بالحمار وتارة بالكلب، وأن الجاهل أقرب الى السلامة من العالم لكثرة آفاته وان الشياطين أكثرهم على العالم، و سوء العاقبة وحسنها أمر لا يعلمه الا الله سبحانه فلعل الجاهل يكون أحسن عاقبة من العالم وأن العالم ينبغي أن يكون مستغرقاً في شهود الحق لا يلاحظه غيره فضلاً أن يتكبر و يفترح عليه، وان الكبرياء رداء الله ومختص به وان المتكبر ممقوت عند الله تعالى و معذب في الآخرة كما قال تعالى «أليس في جهنم مثوى للمتكبرين»، و أن الكلب والخنزير أحسن حالا من أهل جهنم فاذا علم هذه الامور بعين اليقين وتأمل فيها تأملاً صادقاً أنيقاً ونظر اليها نظراً دقيقاً أمكن له التخلص من رذيلة الافتخار والنجاة من معصية الاستكبار.

السابع العبادة و الورع (١) والزهادة وهى أيضاً فتنه عظيمة وعلاجها صعب لكن من

\* يدقق النظر حتى يتحقق لديه أن العلوم الحاصلة للانسان التى بها يمتاز عن سائر الحيوانات كعلم الحساب والهندسة وخواص النبات والحيوان والمعارف الالهية و غيرها جميعاً امور كلية عقلية غير مدركة بالحواس الجسمانية بل بقوة مجردة عقلية و ان كانت أول حدوثها محتاجة الى الاحساس لكن لا يحتاج اليها فى البقاء كما قلنا آنفاً فى مراتب النفس وأن المزاج الخاص علة معدة لوجود النفس كالحطب للدخان لاعلة فاعلة فتبقى العلوم للانسان بعد ان صار أعمى وأصم وان كانت أول حدوثها حاصلة من السمع والبصر ولكن ههنا شيئاً و هو أن بعض العلوم وان كانت كلية لكن غايتها الاستعانة بها على المعاش و اتقان الصنائع ولا يفيد فائدة كلية للنفس بعد الفراق عن البدن كالحساب فانه للتجارة ، والهندسة فانه للصنائع والبناء والطب لمعالجة المرضى واختزان أمثال هذه العلوم للنفس وان كان يبقى بعد الموت بمنزلة اختزان النجار آلاته بعد قطع يده وزوال قدرته، و أما العلم الذى يفيد الانسان بعد الموت فهو العلم الذى لا يتوقف الاستفادة منه على البدن و ليس لنظم أمر الدنيا و معاشه و ينبغي التأمل والبحث فى الفرق بين حالة الانسان وعلومه المكتسبة فى الدنيا وبينهما فى الآخرة والميز بينهما ولعلنا نعود اليه فى موضع لائق ان شاء الله تعالى .

(١) قوله و السابع العبادة والورع، هذا أقوى ما يفيد النفس و يوجب سعادته بعد

كان ذاته لطيفاً وطبعه شريفاً وذهنه زكياً وعقله نقياً أمكنه أن يعالجها بحسن التدبير و لطف التصوير بأن يتصور أنه لا ينبغي له الفخر والتكبر على من تقدمه في العلم لما فيه من فضيلة العلم الذي قال الله تعالى في تعظيمه «هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون»، وقال رسول الله «ص» «ولا يبلغ جميع العابدین فی فضل عبادتهم ما بلغ العاقل»، ولا على من تأخر عنه في العلم اذ لعل قليل علمه يكون مقبولا وكثير علمه يكون مردوداً ولا على الجاهل والفاقد اذ قد يكون لهما خصلة خفية وصفة قلبية موجبة لمحبة الرب ورحمته، و لو فرض خلوهما عن جميع ذلك بالفعل فلعل الاحوال في العاقبة تنعكس وقد وقع أمثال ذلك كثيراً ولو فرض عدم ذلك

\*الفراق عن البدن و لو كان العلم فقط يوجب السعادة لكان أبوذر ومقداد وام ايمن أشقياء في الآخرة بل الذي ثبت لنا ان العلم الموجب للسعادة هو ما يوجب الورع والورع ما يوجب الاعراض عن الدنيا والاعراض عن الدنيا يوجب فراغ الخاطر حتى يلتفت النفس الى جوهر ذاته وما أودع فيه اذ لا يمكن الالتفات الى وجهين في حال واحدة، و يستحيل التوجه الى جهتين في زمان واحد واذ التفتت الى استعداد ذاتها وما أودعها الله فيها من قوة الكمال والترقي الى معرفة ذي الجلال وسعى في الوصول الى ما أعد له حصل له السعادة و السعادة كل السعادة في الوصول الى الله تعالى والرجوع اليه. كما أشار اليه في مواضع كثيرة من الكلام الالهى مثل قوله «في مقعد صدق عند مليك مقتدر» و قوله «انا لله و انا اليه راجعون»، وأفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم الينا لا ترجعون، وليس تحصيل ادراك ذلك سهلاً فتفاوت مراتب الانسان كتفاوت الجماد والنبات والحيوان فرب انسان تراه في صورة انسانية و انساناً آخر في صورته بعينها مع أن تفاوت الرتبة بينهما كال்தفاوت بين جماد وحيوان وانسان كما أن الحيوان لا يعرف ما في نفس الانسان من العلوم الكثيرة ولا يعلم انه أقرب الى الله تعالى منه كذا زيد لا يعرف رتبة عمرو وكونه أقرب الى الله فمثله عنده كمثله جماد عند انسان والكافر الملحد المادى لا يعرف ما عند أبي علي بن سينا و نصير الدين الطوسي ولا يعلم انهما أقرب الى الله والآخرة و ليس التقرب الى الله بالزمان ولا بالمكان بل بالثبته في الكمال كما قيل تخلقوا بأخلاق الله تعالى وكلما حصل في الانسان من صفاته تعالى كالعلم والحلم والرحمة والبر ما هو أكمل بالرياضة والزهد كان القرب أشد و روى عن عيسى بن مريم «ع» خطاباً للحواريين كونوا كاملين كما أن الله ربكم في السماء كامل و بالجملة مع حب الدنيا والاستغراق في شهواتها و مهالكها لا يمكن الالتفات الى باطن النفس وتحصيل\*

قال: قال رسول الله ﷺ: آفة الحساب الافتخار والعجب .

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن حنان عن عقبه بن بشير الأسدي قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أنا عقبه بن بشير الأسدي وأنا في الحساب الضخم من قومي قال: فقال: ما تمنّ علينا بحسبك؟ إن الله رفع بالآيمان من كان الناس يسمونه وضعاً إذا كان مؤمناً و وضع بالكفر من كان الناس يسمونه شريفاً إذا كان كافراً، فليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى .

فليتصور أن تكبره في نفسه شرك فيحبط عمله فيصير هو في الآخرة مثله بل أقبح منهم والله هو المستعان وإنما بسطنا الكلام لأن في أحاديث هذا الباب إشارة إجمالية إلى ما ذكرنا يظهر لمن تأمل فيها تأملاً دقيقاً .

**قوله** (آفة الحساب الافتخار والعجب) الحساب بفتح الحاء مصدر حسب وزان شرف شرفاً وكرم كرمًا ومعناه بالفارسية شمردن، وكثيراً ما يطلق على ما يعده الرجل من مآثر آبائه ومفاخرهم ومناقبهم مثل الشجاعة والجد والشرف والمجد والحماية ونحوها، وقيل الحساب والكرم يكونان في الرجل وإن لم يكن له آباء لهم شرف والشرف والمجد لا يكونان إلا بالآباء ويشهد له قول الشاعر :

و من كان ذانِب كَرِيم ولم يكن له حسب كان اللئيم المذمماً  
و لعل المراد أن الحساب يستتبع آفة الافتخار و يوجبها لأن آفة الافتخار بالحسب تضييعه و ان كان محتملاً .

**قوله** ( وأنا في الحساب الضخم من قومي) في المصباح ضخّم الشيء - بالضم - ضخماً مثال عنب و ضخامة عظم فهو ضخّم، والجمع ضخام مثل سهم وسهام . افتخر الرجل بالحسب وهو من صفات الجاهلية ولم يعلم أن الله سبحانه جعل النسب سبباً للتعارف والتواصل و ان اشتهار بعض الانسان دون بعض لا يقتضى كرامة المشهور عند الله تعالى وان كمال الرجل

بما وثقه بالخالق والتقرب اليه وتحصيل علم الآخرة، فالورع أقوى ما يفيد النفس البتة، و أما ما ذكره الشارح من عدم جواز الفخر بالعلم والورع وعدم الفرور بهما فلا نفي للفخر والفرور ينشئان من حب الدنيا والجاه والرأس و ليس من الآخرة في شيء . بل التوسل بالعلم و التظاهر بالورع للحصول للجاه وتحصيل المال أشنع وأقبح من التوسل بالاسباب الدنيوية، اذ ليس فيه توهين للعلم والدين، فمثل من يكتسب بالغناء والملاهي مثل من يضع صندوقاً تحت رجله لتصل يده الى الطعام في الرف، ومثل من يكتسب بالعلم والورع مثل من يجعل القرآن وكتب الحديث نموذجاً له من الضلالة . (ش)

٤ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، من عيسى بن الضحاك قال: قال أبو جعفر عليه السلام: عجباً للمخنث الغخور وإنما خُلِقَ من نطفة ثمَّ يعود جيفة وهو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به .

٥ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى رسول الله صلى الله عليه وآله رجلٌ فقال: يا رسول الله أنا فلان بن فلان حتى عدت تسعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: أما إنك عاشرهم في النار .

٦ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: آفة الحسب الافتخار .

### ((باب القسوة))

١ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان ، عن عليِّ بن عيسى رفعه ، قال: فيما ناجى الله عزَّ وجلَّ به موسى عليه السلام: يا موسى لا تطول في الدنيا أملك فيقسو قلبك والقساى القلب منى بعيد .

بحسب الايمان والتقوى كما قال الله عز وجل: «ان أكرمكم عند الله أتقاكم» وان العبد الحبشى الممتقى أفضل وأكرم من الحر القرشى الغير الممتقى.

**قوله** قال: أتى رسول الله «ص» رجل فقال يا رسول الله أنا فلان بن فلان حتى عدت تسعة فقال له رسول الله «ص»: أما إنك عاشرهم في النار تكبر هذا الرجل وتفاخر بسمو النسب وعلو الحسب فرد عليه النبي «ص» بأن هو آباءه كلهم في النار وكان ذلك باعتبار أن آباءه كانوا أيضاً موصوفين بوصف التكبر، أو باعتبار أن كلهم كانوا كفاراً أو باعتبار أن هذا الرجل كان متكبراً وآباءه كانوا كفاراً وهو الاظهر.

**قوله** (فيما ناجى الله عز وجل به موسى «ع» يا موسى لا تطول في الدنيا أملك فيقسو قلبك والقساى القلب منى بعيد) طول الامل والرجاء في امور الدنيا سيما ما يستبعد حصوله و صرف الفكر فيها يوجب قساوة القلب أى غلظته وصلابته حتى يصير كالحجر، ويورث موته و كدرته حتى يصير كالمرآة المظلمة فلا يستقر فيه بعد ذلك روح التفكير فيما ينبغي أن يعتدأ و يفعل أو يترك ثم يزداد هذا المرض بوسوسة الخبيث فيتبع الهوى ويشغل عن العمل وذكر الله تعالى ويضل عن سبيل الحق كما قيل من ركب مطية الامال سلك أودية الضلال ومن أطال الامل أساء العمل فلذلك كان قاسى القلب بعيداً من الله ولعل هذا كان تعليماً للامة والا فكلهم الله كأن أرفع من أن يتدنس قلبه بطول الامل .

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن حفص ، عن إسماعيل بن دبيس عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً لم يمت حتى يحبب الله إليه الشر فيقرب منه فابتلاه بالكبر والجبرية فقسا قلبه وساء خلقه وغلظ وجهه وظهر فحشه و قلّ حياؤه وكشف الله ستره وركب المحارم فلم ينزع عنها ، ثم ركب معاصي الله وأبغض طاعته ووثب على الناس ، لا يشبع من

**قوله** (إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً - الخ) كافراً حال عن العبد فلا يلزم أن يكون كفره مخلوقاً لله تعالى نعم يلزم اتصافه بالكفر حين خلقه وهو كذلك كما دلت عليه الروايات المتكثرة وهذا موافق لما هو المشهور من أن السعيد سعيد في بطن أمه والشقي شقي في بطن أمه ومن كان شقياً في العلم الازلي يكون شقياً في العالم الظلي وهو عالم الارواح و في عالم الارحام حين تعلقه بالابدان وهكذا في كل موطن الى يوم الفصل وهو في هذا الموطن أعنى موطن الغربة والمصيبة ودار التكليف والبلية و ان صدرت منه الخيرات في الجملة لم يمت حتى يخلو بينه وبين الشر فيميل اليه و يحبه و يعاقله ويعود خاتمته اليه وان كان سعيداً كان الامر بالعكس فيرجع كل الى ما سبق له في العلم الازلي لوجوب المطابقة بين العلم والمعلوم (١) (وقيل - حياؤه ) اريد به ظاهره أو ذهابه بالكلية .

(و كشف الله ستره) أى رفع ستره الحاجز عن مشاهدة أعماله القبيحة (٢) فيراه المقربون على أخص أحواله أو ستره الحاجز بينه وبين القبائح وهو الجياع فيكون تفسيراً لما قبله . (و ركب المحارم فلم ينزع عنها ثم ركب معاصي الله و ابغض طاعته ) لعل المراد

(١) قوله « لوجوب المطابقة بين العلم والمعلوم » سبق تحقيق الكلام في القضاء والطينة و العلم الازلي بحيث لا يلزم منه الجبر ، ولا بد أن يكون مراد الشارح ذلك فانه قدس سره لم يكن جبرياً قطعاً ، والجبر خلاف مذهب أئمتنا عليهم السلام فراجع الجزء الخامس . (ش)

(٢) قوله « عن مشاهدة أعماله القبيحة » من المسائل التي تعد في معجزات نبينا العلمية ، «ص» والاولياء من خلفائه المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين كلامهم في أحوال النفوس وأدوائها وعلاجاتها ، وكيفية انطواء ملكاتها فيها وخفائها في الدنيا ونحو مشاهدتها ظاهرة في البرزخ والقيامة ، وتلك امور لم يعهد في أشعار العرب وخطبهم وسائر أقسام كلامهم مثلاً ولم يرفيهم من حام حول هذه المسائل وقد رأينا في كلامهم ذكر الله تعالى ويوم الحساب والجزاء والعقاب والثواب وأسماء بعض الانبياء عليهم السلام . اما الدقائق التي لم يتنبه لها المسلمون الا بعد أجيال ، فكيف الجاهلون ، فاشتمال القرآن والسنة عليها يدل على رابط \*



بالمحارم الصفائر وبالمعاصي الكبائر لان الصفائر قنطرة الكبائر أو المراد بها الذنوب مطلقاً وبالمعاصي حبها أو استحلالها بقرينة قوله «و أبنض طاعته» لان بنض الطاعة يستلزم حب المعصية أو المراد بها ذنوبه بالنسبة الى الخلق .

\* باطنى بين المعصومين عليهم السلام وبين منبع جميع الحقائق، وهذا الرابط الخاص المسمى بروح القدس هو الذى كان سبباً لعلمهم، وقد رأينا فى أشعار زهير بن أبى سلمى فى معلقته الجاهلية: فلا تكتمن الله ما فى صدوركم ليخفى و مهما يكنم الله يعلم يؤخر فيوضع فى كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يجعل فينسى وفى أشعار النابغة وامية بن أبى الصلت والاعشى ذكر بعض الانبياء عليهم السلام .

واما مثل قوله تعالى : «كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون» و قوله تعالى : «و نفس وما سويها» فألهما فجورها و تقويها\* قد أفلح من زكياها\* وقد خاب من دسياها ، و مثل قوله تعالى: «يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم» ومثل قوله تعالى خطاباً للناس يوم القيامة ، «لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد» فيصعب على فهم أهل الجاهلية بل يتعذر عليهم ادراك هذه المعاني ويرون تناقضاً بين هذه الآية وقوله تعالى: «و نحشره يوم القيامة أعمى» قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً\* قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها\* وكذلك اليوم تنسى» فنبه على أن البصيرة مبدؤها الذكر ، و العمى مبدؤها النسيان وعدم الاعتناء . فر بما ينسى الانسان شيئاً ويذكر شيئاً فى الدنيا كذلك فى الآخرة يرى شيئاً ولا يرى شيئاً وهو بالنسبة الى الاول بصره حديد، و بالنسبة الى الآخر أعمى، ولا يجب أن يكون صفة البصر فى الآخرة صفته فى الدنيا حتى يكون أعمى بالنسبة الى كل شيء، أو بصيراً بالنسبة الى كل شيء .

ثم ان الحكماء ذكروا: أن الشعور بالشئ لا يستلزم الشعور بالشعور فما ينطوى صور عقلية كثيرة فى النفس، وهى موجودة فيها لامحالة، والانسان يغفل عن جميعها، والذى يبين ذلك امور: الاول ان العالم العاقل قد يكون نائماً أو مغشياً عليه أو غافلاً عن علمه أو مشتغلاً بشئ آخر . ولا يمكن أن يكون علومه مسلوقة عنه فى هذه الاحوال اذ يتساوى هو والجاهل بتلك العلوم حينئذ ولا يتمايز الاشياء بالاجدام . فلولم يكن شئ موجوداً فى نفس العالم لم يكن فرق بينه حال الغفلة وبين الجاهل وهو مستحيل. الثانى ان الانسان يرى فى منامه مركوزات ذهنه، ولا بد أن تكون موجودة حال اليقظة وهو غافل عنها باشتغال حواسه الظاهرة بالامور الخارجة عنه فاذا هدأت الحواس بالنوم فرغ النفس لمشاهدة ما هو موجود فيه . ولولم يكن فى ذهنه شئ لتساوى جميع الناس فى الرؤيا وليس كذلك. الثالث ان جميع ما فى القوة الحافظة موجودة\*

الخصومات ، فاسألوا الله العافية و اطلبوها منه .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي . عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لمتان: لمة من الشيطان و لمة من الملك ، فلملة الملك: الرقة والفهم و لمة الشيطان السهو والقسوة .

( فاسألوا الله العافية و اطلبوها منه ) في بعض النسخ العافية بالقاف و فيه تنبيه على ان النفس الامارة بالسوء لاتنزع عن أمثال هذه الحركات الشيعية الا بعصمة الله والاستعانة منه .  
**قوله** ( قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لمتان لمة من الشيطان و لمة من الملك ) أي للناس لمتان و اللمة بفتح اللام وشد الميم اللمة تقع في القلب و المراد ان لكل من الشيطان و الملك الماما بالقلب و قرباً منه و لقاء شيء اليه .

( فلملة الملك الرقة والفهم ) (١) لمة الملك اللقاء الخير والتصديق بالحق الى القلب وثمرته رقة القلب و صفاؤه و انطافه الى الخير و فهم الحقائق و الاذعان بالحق لمن وجد ذلك في نفسه فليحمد الله ليزداد له ( و لمة الشيطان السهو والقسوة ) لمة الشيطان اللقاء الشر

\*فيها مع الغفلة عنها بل ربما يصعب على الانسان استرجاعها بحيث لا يوفق له الا بعد أيام مع أنها موجودة عنده البتة و الالم ترجع أبدأ ولكن لانعلم كيفية وجودها وان كان أصل وجودها مما لا ريب فيه، و عليها فيتضح علة كون ملكات النفس في الدنيا خفية على صاحبها ظاهرة في الآخرة وان التذاذها بوجودها فرع الشعور بشعوره اياها، و يظهر معنى قوله تعالى : « فشكلنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد » ثم ان الملكات الخبيثة او الطيبة ربما كانت قوية راسخة بحيث يظهر آثارها على الجوارح كرجل شديد الغضب يعرف غضبه في عينه و وجهه . و ربما كانت ضعيفة يستطيع الانسان أن يخفيها، وهذا سر قوله عليه السلام « قل حياؤه و كشف الله ستره و ركب المحارم فلم ينزع عنها » مع ما قبله و ما بعده . ( ش )

( ١ ) قوله « فلملة الملك الرقة والفهم » قال الحكماء : لا يخرج شيء من القوة الى الفعل الا بعلة مخرجة اياه و لاتصير القوة فعلا بنفسه، و لاشك أن نفس الانسان فيها قوة الخير والشر، وليس صيرورته عاقلا عالماً خير أفهما ذافضائل مقتضى ذاته و الا لاستوى جميع أفراد الانسان فيها فهو بالنسبة الى جميع ذلك بالقوة . وأما مخرجه من القوة الى الفعل فلا بد أن يكون موجوداً عاقلاً مفارقاً عنه و يسمى في عرفهم بالعقل الفعال، وفي اصطلاح الدين الملك كما قال أمير المؤمنين عليه السلام « لمة الملك » ، و يزعم الجاهل أن الانسان يعقل بنفسه و العلة الموجودة للتعقلات هي الحواس الظاهرة و هو باطل لان جميع أفراد الحيوان و الانسان الرضيع وغيره مشتركون في وجدان الحس . وكلما يمتاز الانسان البالغ العاقل به عن غيره من العقل و المعقولات لها علة \*

## (( باب الظلم ))

١- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن الفضل بن صالح ، عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الظلم ثلاثة : ظلم يغفره الله وظلم لا يغفره الله وظلم لا يدعه الله ، فأما الظلم الذي لا يغفره فالشرك وأما الظلم الذي يغفره فظلم الرّجل نفسه فيما بينه وبين الله ، وأما الظلم الذي لا يدعه فالمداينة بين العباد .

٢- عنه ، عن الحجاج ، عن غالب بن محمد ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ » قال : قنطرة على الصراط لا يجوزها

والتكذيب بالحق إلى القلب و تزين الباطل له ، و ثمرته السهو عن الحق والفلة عن ذكر الله و قساوة القلب و غلظته بحيث يتأبى عن استماع النصائح و قبول لمة الملك و من وجد في قلبه ذلك فليتعوذ بالله من الشيطان فان الاستعاذة يدفعه ان شاء الله .

**قوله** (الظلم ثلاثة) الظلم وضع الشيء في غير موضعه ، و في المثل من استرعى الذنب فقد ظلم فالمشرك ظالم لانه جعل غير الله تعالى شريكاً له و وضع العبادة في غير محلها و العاصي ظالم لانه وضع المعصية موضع الطاعة .

(فأما الظلم الذي لا يغفره فالشرك) كما قال عز وجل «ان الله لا يغفر أن يشرك به» و لعل الشرك بالعبادة داخل فيه وان كان دون الشرك بانكار التوحيد قال الله تعالى «فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً» .

(و أما الظلم الذي يغفره فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله) بفعل المعصية و ترك الطاعة وهذا يغفر له بالتوبة قطعاً على شرائطها و بدونها لمن يشاء .

(و أما الظلم الذي لا يدعه فالمداينة بين العباد) كان ذكر المداينة على سبيل التمثيل لان الظاهر أن حقوق الخلق كلها كذلك .

**قوله** (في قول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد ) في المصباح الرصد الطريق و الجمع ارصاد مثل سبب وأسباب و رصده رصداً من باب قتل قعدت له على الطريق والفاعل

\* اخرى غير الحس ، ولو كان الحس علة للتعقل لكان جميع افراد الحيوان مساوية لافلاطون و أرسطو فان قيل علة امتياز الانسان الحس مع القابلية قلنا : أما الحس فقد بان عدم غناؤه ، وأما القابلية فمحال أن يكون سبباً من غير فاعل كقابلية الخشب للاحتراق لا توجب احتراقاً بلا مس نار وهذا سر كلام أمير المؤمنين «ع» . و نظير ما ذكرنا في الملك يجري في الشيطان و لمة الشر . (ش)

عبد بمظلمة .

٣- علي بن إبراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن وهب بن عبد ربّه وعبيد الله الطويل، عن شيخ من النخع قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: إنني لم أزل والياً منذ زمن الحجاج إلى يومي هذا فهل لي من توبة؟ قال: فسكت ثم أعدت عليه، فقال: لا حتى تؤدّي إلى كل ذي حقّ حقه .

راصد، والرصدى نسبة إلى الرصد وهو الذى يقعد على الطريق ينتظر الناس ليأخذ شيئاً من أموالهم ظلماً وعدواناً وقد فلان بالمرصد وزان جعفر وبالمرصاد بالكسرو بالمرصد أيضاً أى بطريق الارتقاب والانتظار « ان ربك لبالمرصاد » أى مراقبك فلا يخفى عليه شئ من أفعالك ولا تفوته . (قال قطرة على الصراط) القطرة ما يبنى على الماء للعبور عليه فنعلة والجسر اعم لانه يكون بناء وغير بناء .

( لا يجوزها عبد بمظلمة ) هى بفتح الميم وكسر اللام اسم لما يطلب عند الظلم كالظلمة بالضم . قوله ( عن شيخ من النخع ) (١) النخع بفتح نين قبيلة من اليمن من مذحج .

(١) قوله «شيخ من النخع» هذه الاخبار قاصمة الظهر نعوذ بالله من موبقات الاثام و نفثات الشيطان ووساوسه ، وربما يختلج ببال أهل الدين والشرع أن الولاية من قبل الجائر جائزة فى مذهب فقهاء أهل البيت ، و ربما دخل فيها جماعة من أعظم الرواة فى عهدائمة عليهم السلام ولم يعبأوا بما ورد من المنع عن اعانة الظالمين ولم يعرفوا أن الوالى من قبل الجائر قد يكون مختاراً فيما يفعل وله أن يعمل بمقتضى حكم الشرع على مذهب أهل الحق فهو وال من قبل الجائر وليس معيناً للظالم، وقد يكون مأموراً بأمر الظالم يفعل ما يأمره أو يعاونه فى فعله وبين الولاية واعانة الظالم عموم وخصوص من وجه، و مورد الاجتماع وال لا يمكنه الا العمل بما يأمره الظالم، وليس له أن يفعل باختياره شيئاً كما هو الحال فى ولاية زماننا و مورد الافتراق وال بغير اعانة ومعين بغير ولاية أما الوالى بغير اعانة فهو من يولى الظالم عملاً فى صقع من الاصقاع يعمل بما يقتضيه دينه وعقله فى القضاء وجباية الاموال ولا يعين له دستوراً خاصاً لا يتجاوزوه وكان المتولون للاممال فى عهد الائمة عليهم السلام كذلك وهذا جائز، وفى أخبار بعض الملوك انه كتب الى وال له يجب عليك ان تعمل فى عملك بما يأمرك به الفقيه الغلانى ويجب على الفقيه أن يأمرك بما أمر به رسول الله «س» ومن هذا القبيل ولاية المحقق الكركى على العراق من قبل الشاه طهماسب الصفوى . بل ليس مثل هذا ولاية حقيقة من جانب الجائر بل تقلد للامر باذن صاحب الولاية وتولية الجائر رفع للمحذور والمزامحة هذا . أما الاعانة للظالم من غير ولاية من قبله فواضح . (ش)

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن سعيد، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الوليد بن صبيح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من مظلمة أشد من مظلمة لا يجد صاحبها عليها عوناً إلا الله عز وجل .

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن إسماعيل بن مهران، عن درست بن أبي منصور، عن عيسى بن بشير، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما حضر علي بن الحسين عليه السلام الوفاة ضممني إلى صدره، ثم قال: يا بني أوصيك بما أوصاني به أبي عليه السلام حين حضرته الوفاة و بما ذكر أن أباه أوصاه به، قال: يا بني إياك وظلم من لا يجد عليك ناصرًا إلا الله.

٦ - عنه، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن حفص بن عمر ، عن أبي- عبد الله عليه السلام قال: قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : من خاف القصاص كف عن ظلم الناس .

٧- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن إسحاق بن عمارة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من أصبح لا ينوي ظلم أحد غفر الله له ما أذنب ذلك

**قوله** ( ما من مظلمة أشد من مظلمة لا يجد صاحبها عليها عوناً إلا الله عز وجل ) قال أمير المؤمنين «ع» ظلم الضعيف أفحش، وقال أيضاً «يوم المظلوم على الظالم أشد من يوم الظالم على المظلوم» وقال «أيضاً من ظلم عباد الله كان أخصمه الله في الدنيا والآخرة ويوم الظالم الدنيا فقط وهي تنقطع، ويوم المظلوم الدنيا والآخرة والمنتم هو الله تعالى والله عزيز ذو انتقام » وروى عن النبي «ص» قال «قال الله عز وجل: اشتد غضبي على من ظلم أحداً لا يجد ناصرًا غيري» وروى أيضاً عنه «ص» «العبد إذا ظلم فلم ينتصر ولم يكن له من ينصره رفع طرفه إلى السماء فدعا الله تعالى قال جل جلاله لبيك عبيد أنصرك عاجلاً و آجلاً اشتد غضبي على من ظلم أحداً لا يجد ناصرًا غيري » وقد حكى أن ظالمًا ظلم على ضعيف أعواماً قال المظلوم للظالم يوماً ان ظلمك على قذطاب بأربعة أشياء ان الموت يعمنا ، والقبر يضمننا ، والقيامة تجمعنا ، والديان يحكم بيننا .

**قوله** (من خاف القصاص كف عن ظلم الناس) لان من خاف القصاص وهو قتل القاتل وجرح الجراح وقطع القاطع وبالجملته المعاملة بالمثل تحرز عن ظلم الناس الموجب للقصاص وهذا بحسب الحقيقة تحذير عن الظلم للتحرز من العامة بمثله.

**قوله** (من أصبح لا ينوي ظلم أحد غفر الله له ما أذنب ذلك اليوم ما لم يسفك دمًا أو

اليوم ما لم يسفك دماً أو يأكل مال يتيم حراماً .

٨ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أصبح لا يهتم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .

٩ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ظلم مظلمة أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده .

١٠ - ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة .

يأكل مال يتيم حراماً دل على أن من دخل في الصبح غير ناو لظلم أحد ولم يسفك دماً حراماً أولم يأكل مال يتيم غفر له ذنوب ذلك اليوم كائناً ما كان ، وعلى أن من اتقى عنه هذه الأمور بان نوى أو سفك أو أكل لم يغفر له فكان الأمور المذكورة كفارة لذنوب يومه . ويفهم من ظاهر الخبر أن ذنوبه تغفر مطلقاً سواء كانت من حقوق الله تعالى أم من حقوق الناس مثل الضرب والشم والغبية ونحوها ، وهذا ينافي رواية النخعي المذكورة وغيرها من الروايات الدالة على المؤاخذة بحقوق الناس ، ويمكن تخصيص الذنوب هنا بالذنوب التي بينه وبين الله تعالى جمعاً بين الروايات ، وأما تخصيص عموم الروايات بهذا الخبر والقول بأن الله تعالى لا يؤاخذ العبد بظلم الناس ، بعد ما أصبح غير ناو لظلمهم وأنه يرضى المظلوم بوجه آخر فبعيد . قوله (من أصبح لا يهتم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم) أي ما اكتسب من الجرم والاثم في ذلك اليوم بقرينة السابق ، أو مطلقاً على احتمال ، وفيما بينه وبين الله عز وجل أوفيما بينه وبين الخلق أيضاً احتمال بعيد وعدم قصد ظلم أحد أو لا ينافي قصد ظلمه ثانياً .

قوله (من ظلم مظلمة أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده) نظيره ماسياً في من رواية مولى آل سام عن أبي عبد الله عليه السلام « وفيه تنبيه للظالم المفروغ بعدم المؤاخذة بالفعل بأنها لا محالة يكون ولو في ولده الذي هو بمنزلة نفسه وبحكم المقابلة خير صلاح الأب قد يصل إلى ولده ، وقد ذكرناه مشروحاً ويؤيده قوله تعالى حكاية دان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ، ولا ينافي الأول قوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » لخروجه بهذا النص وغيره من عموم الآية كخروج مؤاخذة العاقلة في الخطاء ، والأب هو الذي أدخل على نفسه ولده هذه الخصلة المسرية إلى أعقابها وهو الذي ظلمهم أيضاً وما الله بظلام للعبيد .

قوله (اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة) ظلمات جمع ظلمة وهي خلاف النور وحملها على الظلم باعتبار تكرره معنى أول المبالغة . وفيه تحذير من الظلم على النفس و

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى [ عن محمد بن عيسى ] عن منصور، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : اتقوا الظلم فإنّه ظلمات يوم القيامة .

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مامن أحد يظلم بمظلمة إلا أخذ الله بها في نفسه و ماله ، و أمّا الظلم الذي بينه وبين الله فإذا تاب غفر الله له .

١٣ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن أبي نجران ؛ عن عمارة بن حكيم ، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مبتدأ : من ظلم سلطان الله عليه من يظلمه أو على عقبه أو على عقب عقبه ، قال : قلت : هو يظلم فيسلط الله على عقبه أو على عقب عقبه ؟! فقال : إنّ الله عز وجل يقول : و وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فلينتقوا الله و ليقولوا قولاً سديداً .

١٤ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله عز وجل أوحى إلى نبي من أنبيائه في مملكة جبار من الجبارين

على الغير والمراد بالظلمة اما الحقيقة لما قيل من ان الهيئات النفسانية التي هي ثمرات الاعمال الموجبة للسعادة والشقاوة أنوار وظلمات مصاحبة للنفس وهي تنكشف لها في القيامة التي هي محل بروز الاسرار وظهور الخفيات فتحيط بالظالم على قدر مراتب ظلمه وظلمات متراكمة حين يكون المؤمنون في نور يسمى بين أيديهم و بأيامهم، أو المراد بها الشدائد والاهوال كما قيل في قوله تعالى «قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر» .

**قوله** (ان الله عز وجل يقول: «وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فلينتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً») لعله أمر للاوصياء بالخشية والعدل في أموال الميماى وعدم ظلمهم فيها خوفاً من أن يرجع ظلمهم الى أولادهم ، وأمر لهم بالقول السديد للايتام بأن يكلمهم كما يكلمون أولادهم بالادب الحسن والترحيب و يدعوهم بيا بنى ويا ولدى ولا يقولوا ما يؤذيهم، وللمفسرين فيه أقوال.

**قوله** (ان الله عز وجل أوحى الى نبي من أنبيائه في مملكة جبار من الجبارين أن أت هذا الجبار قتل له: اننى لم أستعملك على سفك الدماء ) يجب على الحاكم أمران أحدهما أن يلاحظ نفسه مع مالك الملوك ويعلم أنه المالك لا غيره وان كل من سواه عبده، تقلد

أن انت هذا الجبار فقل له : إنني لم أستعملك على سفك الدماء واتخاذ الأموال وإنما استعملتك لتكف عني أصوات المظلومين ، فأنني لم أدع ظلامتهم وإن كانوا كفاراً .

١٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن علي ابن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أكل مال أخيه ظلماً ولم يردّه إليه أكل جذوة من النار يوم القيامة .

١٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : العامل بالظلم والمعين له والراضي به شركاء ثلاثتهم .

١٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن

برقة العبودية لثلاث غيره فضل ماله من نعم الله تعالى عليه من الامارة وغيرها ولا طول خص به بل يزيده ذلك قرباً وعبادة وتواضعاً ، و ثانيهما أن ينظر الى من دونه ويعلم أنهم و دايع الله عز وجل في أرضه وذرية أبيه آدم ، قد سلطه عليهم لا عانتهم واغاثتهم وحفظ صورتهم وسيرتهم ليزداد عليهم شفقة و رافة سواء كانوا مؤمنين أم كافرين معاهدين ، وأنت تعلم أن كل واحد من الامرين أمر صعب لا يتأتى الا لمن حفظه الله تعالى بلطفه وعنايته ولذلك ورد روايات كثيرة على ذم الرئاسة . ( فأنني لم أدع ظلامتهم ) الظلامة بالضم اسم لما تطلبه عند الظالم كالظلمة بفتح الميم وكسر اللام .

**قوله** (أكل جذوة من النار يوم القيامة) الجذوة الجمرة المتلهبة وتضم الجيم و تفتح وتجمع جذى مثل مدى وقرى وتكسر أيضاً فتكسر في الجمع أيضاً مثل جزية وجزى **قوله** (العامل بالظلم - الخ) أى العامل بالظلم على نفسه أو على غيره ، والمعين له على الظلم أو مطلقاً على احتمال لعموم بعض الروايات والراضي به مظلوماً كان أو غيره شركاء في الاثم ، واذا كان الميل القليل الى من وجد منه ظلم ماحراماً موجباً للدخول في النار لقوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار فكيف حال الظالم وحال من أعانه وحال من رضى به ، قال في الكشاف النهى متناول للانحطاط في هواهم والانقطاع اليهم ومصاحبتهم ومجالستهم و زيارتهم ومدايحتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزبي بزيمهم ومدالعين الى زمرتهم وذكرهم بمافيه تعظيم لهم . وذكر الفقيه في باب جمل من مناهي النبي «د» أنه قال ومن عدح سلطاناً جائراً أو تخفف وتضع طمعاً فيه كان قرينه في النار ، وقال «د» ، «د» من ولى جائراً على جوره كان قرين هامان في جهنم . وان شئت زيادة المعرفة بأحوالهم فارجع الى ما ذكره المفسرون والله هو المستعان .



سالم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن العبد ليكون مظلوماً فما يزال يدعو حتى يكون ظالماً .

١٨ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن أبي نهشل ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : من عذر ظالماً بظلمه سلطاناً عليه من يظلمه ، فإن دعالم يستجب له ولم يأجره الله على ظلامته .

١٩ - عنه ، عن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : ما انتصر الله من ظالم إلا بظالم ، وذلك قوله عز وجل : « وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً » .

٢٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي - عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ظلم أحداً ففاته فليستغفر الله له فإنه

**قوله** ( ان العبد ليكون مظلوماً فما يزال يدعو حتى يكون ظالماً ) كان المراد من يدعو لظالم ليكون ظالماً لانه رضى بظلمه قيل: قال رسول الله «س» «من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه» .

**قوله** ( من عذر ظالماً بظلمه سلطاناً عليه من يظلمه ) (١) عذرته فيما صنع عذراً من باب ضرب رفعت عنه اللوم فهو معذور أى غير ملوم والاسم العذر بضم الذال للاتباع وتسكن و الجمع أعذار والمعذرة بمعنى العذر ، وأعذرته بالالف لغة .

(فان دعالم يستجب له ) أى دعاء الله تعالى أن يدفع عنه ظلم من يظلمه ، أو مطلقاً لم يستجب له لانه بسبب عذره صار ظالماً خرج عن استحقاق الاستجابة و دخل فى زمرة الظلمة (ولم يأجره الله تعالى على ظلامته) لانها وقعت مجازاة .

(١) قوله «سلطاناً عليه من يظلمه» الظالم غير مقيد نفسه بما يقيد به أصحاب الوفاء و المروة أنفسهم والناس مفطورون على أن الاحسان يجب أن يكافى بالاحسان وربما يزعم بعضهم أنه اذا داهن الظالم و صحح أعماله وأظهر له عذراً فى مظالمه لابد أن يكافئه الظالم بهذا الاحسان و يكف عنه أو يحسن اليه وهذا زعم باطل لان الظالمين خارجون عما يقتضيه العقل الحاكم بالحسن والقبح وغير ملتزمين بما يلتزم به أصحاب المروة فاذا رأوا مصلحتهم فى قتل أعز الناس عليهم و مصادرة أموال أكثرهم أحساناً اليه و أخدمهم له فعلوا من غير مراعاة والتواريخ مملوءة بأمثال هذه الاخبار ولو كان الوالى ممن يراعى لوازم المروة و قواعد الانسانية لم يكن ظالماً بل عادلاً . (ش)

كفارة له .

٢١- أحمد بن محمد الكوفي، عن إبراهيم بن الحسين، عن محمد بن خلف، عن موسى بن إبراهيم المروزي، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قال رسول الله عليه السلام: من أصبح وهو لا يهتم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .

٢٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: دخل رجلان على أبي عبد الله عليه السلام في مداواة بينهما ومعاملة، فلما أن سمع كلامهما قال: أما إنّه ما ظفر أحدٌ بخير من ظفر بالظلم أما إنَّ المظلوم يأخذ من دين الظالم أكثر ممّا يأخذ الظالم من مال المظلوم، ثم قال

**قوله** (أما انه ما ظفر أحد بخير من ظفر بالظلم أما ان المظلوم يأخذ من دين ظالم أكثر ممّا يأخذ الظالم من مال المظلوم) الخير مضاف الى «من» وفيه تنبيه على أن المظلومية أفضل الخيرات وبين ذلك بأن المظلوم يأخذ يوم القيامة من حسنات الظالم عوضاً ممّا أخذه الظالم من ماله، وما يأخذه المظلوم أكثر منفعة وأعظم مقداراً لأن منفعته وهى الفوز بالسعادة الآخروية أبدية بخلاف ذلك المال فان نفعه قليل فى زمان يسير. وفيه تحذير للظالم من سوء عاقبة الظلم وتسليّة للمظلوم بأن الظالم يسعى فى مضرة نفسه (١) ونفع المظلوم كما أشار

(١) قوله «فانه يسعى فى مضرة نفسه» وقد روى عن النبى «ع» والملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم» و سر قبح الظلم أنه يمنع افراد الانسان عن السعى والعمل و اظهار ما أبدع الله تعالى فى قريحتهم من الاستعداد المصنّيع والعلوم و عن تأديب الناس و سوفهم الى الآخرة والكمالات الانسانية، والناس فى دولة الظلمة خامدون جامدون آيسون من الحياة غير ناشطين للعمل يرون قبّالهم فى كل شىء مانعاً يمنعهم من فعلهم مجبولون على الاطاعة جبراً لغيرهم مسلوبوا الارادة والهمة. والانسان خلق مختاراً مريداً فاذا سلب عنه الاختيار والارادة قسراً كان كشجرة تحت قبة مظلمة تمنعها نور الشمس والهواء ولا تنبت ولا تثمر. والله تعالى مع أنه خالق للانسان لم يجبرهم على الخير والدين بل تركهم و ما يختارون وليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حى عن بينة واكتفى بالاعذار والانذار ، و الظلمة يجبرون الناس على الشر والقبائح وهو خلاف حكمة الله تعالى وقد روى فى الحكايات المصنوعة على ألسنة الحكماء ان نية الظلم تدفع بركة الارض ويمثلون ذلك بملك مرعلى قرية وكان عطشاناً فطلب من بعض أهله ماء فجاءه بشربة من عصير قصبة السكر فسأله الملك عن هذا المقدار من العصير من كم قصبة؟ أجابه بأنه من قصبة واحدة، فنوى الملك أن يزيد الخراج على القصب اذ أعجبه كثرة ارتفاعه ثم ذهب ورجع ثانياً وعطش وطلب العصير من ذلك \*

من يفعل الشرّ بالنّاس فلا ينكر الشرّ إذا فعل به ، أما إنّه إنما يحصد ابن آدم ما يزرع وليس يحصد أحدٌ من المرّة حلوّاً ولا من الحلوماً . فاصطَلَح الرَّجُلَانِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَا .

٢٣- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عليّ بن أسباط ، عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من خاف القصاص كفّ عن ظلم النّاس .

### (باب اتباع الهوى)

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي-

إليه أيضاً أمير المؤمنين «ع» بقوله «ولا يكبرن أى لا يعظمن عليك ظلم من ظلمك فانه يسمى فى مضرتة ونفعك» .

**قوله** ( و ليس يحصد أحد من المرحلوأ ولا من الحلو مرأ ) هذا تمثيل والمقصود أن عامل الشر لا يجد خيراً و ثواباً و عامل الخير لا يجد شراً و عقاباً . وفيه تقبيح للشر و تبعيد عنه . وتحسين للخير و ترغيب فيه .

\*القرى بعينه فجاء بالعصير وكان أقل من الاول فساله هذا من كم قصبة؟ اجاب من ثلاث قصبات فساله الملك كيف كان عصير قصبة واحدة فى المرة الاولى أكثر من عصير ثلاث فى هذه المرة وما سره ؟ قال الرجل لان الملك نوى الظلم فزال البركة ، وربما يزعم الجاهل أنها حكاية خرافية ولكنها تعليم حكيمى فلسفى وضعه أحد من أعظم الحكماء قطعاً لتمثيل أصل عقلى اجتماعى كما هو شأنهم . واما علاج الظلم ومداواته فقد جاء به الانبياء عليهم السلام فى مقابل الجبارة وهو تعظيم قدر أفراد الانسان وأنهم موجودون مكرمون معظّمون ولكل واحد واحد منهم حق فردى لا يجوز أن يتعدى عنه ، وليس للجبارة منع أحد عن حقه كلما كان الظالم قادراً والمظلوم ضعيفاً وكذلك كان ابراهيم «ع» وموسى وعيسى وسائر الانبياء عليهم السلام فى قبال جبارة زمانهم . فرسخ هذا الاصل فى القلوب والعقول . وفى هذه العصور وضع النصارى قواعد مبنية على هذا الاصل الالهى ونزعوا من الولاة حق العمل بما يستحق لهم وقيدوهم بما يرضى به الناس وليس لاحد أن يحمل على غيره ما لا يرضاه . ورجع بعضهم الى مذهب الجبارة المعاندين للانبياء و رخصوا الجماعة من الناس جبر غيرهم على خلاف رضاهم وبالحيلة مما حث هذا الباب دنوية و اخروية يلىق أن يتكلم فيها ويحقق مسائلها لكن المجال ضيق . والنقص فى موضع خاص به أليق وليس لمسلم أن يعرض عن طريقة الانبياء ويركن الى الجبارة لانه اذا سلب نور الاسلام عن القلوب هوى فى ظلمات الجهل الى المهالك ولا ينفع اسم الاسلام مع اختيار طريقة الجبارة الكافرين (ش) .

عبد الوابشي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : احذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم فليس شيء أعدي للرجال من اتباع أهوائهم و حصائد ألسنتهم .

٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن القاسم ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : و عزتي و جلالتي و عظمتي و كبريائي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني

**قوله** ( احذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم ) هويته من باب علم اذا أحببته و علق به قلبك ثم أطلق على ميل النفس و انحرافها نحو الشيء ثم استعمل في ميل مذموم فيقال اتبع هواه و هو من أهل الاهواء والهوى ميل النفس الى مشتهياتها والوغل فيها و صرف الفكر في تحصيلها يوجب الغفلة عن ذكر الله تعالى والاعراض عن أمر الآخرة وموت القلب وفساد الدين والبعد من الله والعاقل يحذر منه كما يحذر من الأعداء لقصد الفرار من الضرر بل ضرره أفخم وأعظم والحذر منه أولى وأهم كما أشار اليه بقوله :

( فليس شيء أعدي للرجال من اتباع أهوائهم ) لان ضرر العدو على فرض تحققه راجع الى الدنيا الفانية وضرر الهوى مع بقاءه راجع الى الآخرة الباقية والفرق بينهما كالفرق بين الدنيا والآخرة ، وقد رغب الله عز وجل في ترك الهوى ورتب عليه دخول الجنة فقال «وإمامنا خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى» وحث أمير المؤمنين «ع» بقرله والهوى شريك الهمي ، يريد أن الهوى مثل عمى القلب يلقي صاحبه في جب الغوى فهو شريك له في الإهلاك وفي تركه مراتب كثيرة لا يقدر عليه إلا العالم الماهر العارف بمكائد النفس أو التابع لماذ النفس مكاراة قد تلبس الباطل بلباس الحق فيظن الجاهل أنه حق . ثم أشار الى أن صرف اللسان فيما لا يعنى ، و ما قيل في الناس والقطع به عليهم مشارك للهوى في الأضرار والأفساد بقوله :

( و حصائد ألسنتهم ) حصدت الزرع حصداً من باب ضرب وقتل وهو محصود وحصيد ، وحصد بفتح الحين والحصيدة موضع الحصاد والحصائد جمع حصيد ، والمراد بهما يقطفونه من الكلام الذي لا خير فيه تشبيهاً له بما يحصد من الزرع وتشبيهاً للسان بجد المذنب الذي يحصد به وهذا الخطاب أعظم وقعاً في القلوب وأتم منعاً للسان من التسرع في الكلام فليتنق الله عبد عند ارادة نطقه وليتأمل في خيره وشره .

**قوله** ( قال رسول الله صلى الله عليه وآله ) يقول الله عز وجل : عزتي و جلالتي و عظمتي و كبريائي و نوري و علوي و ارتفاع مكاني ) أقسم عز وجل تأكيداً لتحقيق مضمون الخطاب المبين وتشبيهاً للمفهومه في قلوب السامعين أو لابعزته وهي القوة والغلبة وخلاف الذلة وعدم المثل والنظير ، و ثانياً بجلاله وهو التنزه من النقائص ، والعظمة في القدرة التي تصغر لديها قدرة كل ذي قدرة ، و

لا يؤثر عبدٌ هواء على هوائي إلا شئت عليه أمره و لبست عليه دنياه و شغلت قلبه بها و لم اوته منها إلا ما قدرت له ، و عزتي و جلالتي و عظمتي و نوري و علوتي و ارتفاع مكاني لا يؤثر عبدٌ هوائي على هواء إلا استحفظته ملائكتي و كفلت السماوات والأرضين رزقه و كنت له من وراء تجارة كل تاجر و أتنه الدنيا و

ثالثاً بعبارة وهي تنصرف الى عظمة الشأن والقدر التي يذل عندها شأن كل ذي شأن، ورابعاً بكبريائه وهي العظمة التي تتأبى من وقوف الافهام عليها وبلوغ الاوهام اليها، وخامساً بنوره و هو هدايته التي بها يهتدى أهل السماوات والأرضين اليه والى مصالحهم و مرادهم كما يهتدى بالنور، وسادساً بعلوه و هو كونه فوق الممكنات بالعلية والايجاد أو تعالىه عن الاتصاف بصفات المخلوقين كما يقول من لا يمتد به من فرق الجاهلين، وسابعاً بارتفاع مكانه وهو ارتفاع مرتبته من أن يناله وصف الواسفين، أو يبلغه نعت الناعتين .

(لا يؤثر عبد هواء على هوائي) ان كان هوى العبد في الفعل كان هواء تعالى في الترك بالعكس وقد يكون متعلقهما فعليين.

(الا شئت عليه أمره) أى فرقت عليه حاله كما تشاهد من أهل الاهواء فان أحوالهم متفرقة قلوبهم مشتتة وهم في سبل الضلالة يهيمون وفي طرق الغواية يتيهون.

(و لبست عليه دنياه) أى خلطتها أو أشكلتها عليه حتى يكون مضطرباً في طلب المعيشة متحيراً في طريقها . تقول لبست الامر لبساً من باب ضرب اذا خلطته ، وفي التنزيل « وللبسنا عليهم ما يلبسون » والتشديد مبالغة وفي الامر لبس بالضم ولبسة أيضاً أى اشكال والتبس الامر أشكل (و شغلت قلبه بها) فهو دائماً في ذكر منها وفكر لطرق تحصيلها فارغاً عن ذكر الآخرة ولذلك قال الله تعالى وولاتتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله .

(ولم اوته منها الا ما قدرت له) كما تشهد عليه التجربة فانك تجد الخلائق كلهم الا من عصمه الله من أهل الاهواء مشغولين بالدنيا ولا يجدونها كما يطلبونها.

(لا يؤثر عبد هوائي على هواء الاستحفظته ملائكتي) أى طلبت منهم أن يحفظونه من الصباغ والفساد والانحراف عن طريق السداد ( و كفلت السماوات والأرضين رزقه ) أى جعلتها متحملة لرزقه فيأتيه رزقه بوعده العليم القادر الكريم بلا تعب من حيث لا يحتسب فلا بد لك أيها الاخ في الله اذا ورد عليك أمران في أحدهما رضاك و في الآخر رضاء تعالى أن تختار ما فيه رضاء فان فعلت ذلك فالله كفيلاك وولى امورك في الدنيا والآخرة نعم من كان لله كان الله له ( و كنت له ما وراء تجارة كل تاجر ) كل أحد في الدنيا تاجر

هي راغمة .

٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن يحيى بن عقيل قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنما أخاف عليكم اثنتين اتباع الهوى وطول الأمل أما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق ، وأما طول الأمل فيمنسى الآخرة .

يطلب نفعاً في تجارة ، والله عز وجل هو النفع والمقصد لهذا العبد من وراء تجارته .  
(و أنته الدنيا وهي راغمة) أى أنته على كره منه . وأنته وهي ذليلة عنده من رغم أنفه من باب قتل وعلم اذ ذلك كأنه لصق بالرغام وهو بالفتح الثراب .

**قوله** (قال أمير المؤمنين «ع» : إنما أخاف عليكم اثنتين اتباع الهوى وطول الأمل أما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق (١) وأما طول الأمل فيمنسى الآخرة) لان اتباع الهوى وهو ميل النفس الى الشهوات الدنية وانحرافها عن حدود الشريعة النبوية أشد جاذب للانسان عن

(١) قوله «أما اتباع الهوى فإنه يصد عن الحق» ان الله تعالى بحكمته بالغة كعب في طبيعة الحيوان قوة يميل بها الى جلب مصالحه والتحرز من مضاره غريزة ملزمة فيميل الى الطعام والسفاد ، ويفر من الحر والبرد الضارين وكل مؤذ ومهلك ، ويجب اولاده ويبني مسكنه وغير ذلك ويسمون هذه القوة القوة الواهمة ولا يخلو عنها الانسان من بين الحيوانات ، لكن لما كان الحيوان لم يخلق لكسب الفضائل لم يركب في طبيعته قوة مضادة لواهمته فهو مجبور في اتباع هواه ، ولا يؤاخذ عليه ، وأما الانسان صاحب النفس الناطقة المستعدة لتحصيل الكمال والفضائل فإلهامها فجورها وتقويها ، ولم يخلها والواهمة تميل بها الى كل جانب ، والحق الذى يصد عنه اتباع الهوى هو مقتضى حكم العقل والنطق . ففدقيق المعارضة بين الواهمة والعقل ويستحسن كل منهما ما يستتبعه الآخر فاذا اتبع هواه وعمله ولم يلاحظ العقل لم يعرف ما هو الحق ، والتجربة شاهدة بأن من يتوجه ذهنه الى بعض قواه يغفل عن الأخرى كمن صرف ذهنه الى استماع صوت لا يبين له ما هو حاضر عند بصره ، بل ربما غمض عينه ليمسح أحسن ، ومن يشتغل بعمل بيده وكلمه احدث ترك شغله حتى يفهم كلام القائل . ثم يشتغل بعد الاستماع وهكذا حكم الواهمة والعاقلية . فكما أمعن الانسان فى الالتفات الى مدركات الواهمة المجبرة له الى هواه غفل عن الالتفات الى مدركات العاقلية ، وليس خلق الواهمة فى الانسان بغير حكمة ومصلحة . لكن يجب ان يكون العقل مهيمنا عليها حتى يصونها عن الانهماك فى الشر فالشهوة والغضب وسائر العواطف خير بشرط كونها تحت تدبير العاقلية ، وهذا أصل يبنى عليه مسائل علم الاخلاق . (ش)

٤ - عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الحسن بن شُمون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، عن عبد الرحمن بن الحجّاج قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام: اتق المرتقى السهل إذا كان منحدره وعرّاً، قال: و كان أبو عبد الله عليه السلام يقول: لاتدع النفس و هواها فإنّ هواها [في] رداها وترك النفس وما تهوى إذاها و كفّ النفس عما تهوى دواها .

قصد الحق وملاحظة آثاره وأقوى صاد له عن سلوك سبيله ومشاهدة مناره. وطول الأمل و هو صرف عنان الهمّة الى البقاء وزمام العزيمة الى النعماء وعطف القلب الى زخارف الدنيا وتفكر زهراتها وتكميل أسبابها وتصور مقتنياتها ودوام اشتغاله بكيفية تحصيلها وكيفية العمل بها بعد حصولها يستلزم نسيان الآخرة و مثوباتها والغفلة عن ذكر الله وذكر الموت و ما بعده من أهوال القيامة ومقاماتها. ووجه حصر الخوف فيهما أنّهما أعظم المهلكات حتى كأنه لا مهلك سواهما. وذلك لان الانسان اما سالك طريق الخير، أو سالك طريق الشر. أو واقف بين الطريقين والاول يسمى بالرشد والهداية، والثاني يسمى بالهوى والغواية، ومن البين أنّ الخوف من الثاني أعظم من الخوف من الثالث وقس عليه حال طول الأمل ، وانا أضاف دع، الخوف منهما الى نفسه القدسية لانه لما كان هو المتولى لاصلاح حال الخلق والراعى لهم في امور معاشهم و معادهم، والاولى بهم من أنفسهم كان الاهتمام بصلاحهم منوطاً بهمته العالية فلا جرم نسب الخوف الى نفسه.

**قوله** ( اتق المرتقى السهل اذا كان منحدره وعرّاً ) المرقى والمرتقى والمرقاة موضع الرقى والصعود من رقيت السلم والسطح والجبل علوته، والمنحدر والحدور - وزان رسول - المكان الذي ينحدر منه أى ينزل من الانحدار وهو النزول تقول حدرت الشيء حدوراً من باب قد فانحدر أى أنزلته فنزل. والوعر الصعب وزناً ومعنى وهذا الكلام البليغ تمثيل لمتابعة النفس فى أهوائها والترقى من بعضها الى بعض وان كانت صفائر وسهولة ذلك عليها و صعوبة عاقبتها والخروج من عهدتها وأولها بالآخرة الى الهلاك ، بمن يصعد الجبل و يسهل عليه الصعود ثم يصعب عليه النزول بل قد يهلك والغرض أيضاً حينئذ سوء العاقبة .

**قوله** ( لاتدع النفس و هواها فان هواها [في] رداها وترك النفس وما تهوى اذاها و كف النفس عما تهوى دواها ) النفس مائلة الى هواها وهى منافع حاضرة و لذات ظاهرة تقتضيها القوات الشهوية والغضبية مثل الشره والحرص وحب المال والجاه والرئاسة و الغلبة والنهب والفخر والكبر الى غير ذلك من الاخلاق الذميمة والاعمال القبيحة، وهى وان كانت لذات بحسب الظاهر لكنها حيات مؤذية وأمراض ردية مهلكة بحسب الباطن، وحبس

## باب المكر والغدر والخديعة

- ١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: "لولا أن المكر والخديعة في النار لكنت أكر الناس".
- ٢- غلي، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: "يجيء كل غادر يوم القيامة بإمام مائل شذقه حتى يدخل النار، ويجيء كل ناكث بيعة إمام أجذم حتى يدخل النار".

مانعة للنفس مما هو المقصود منها وهو اتصافها بالصفات الملكية والاخلاق الروحانية والاعمال الحسنة الجسمانية وسيرها الى الحضرة الربوبية ومشاهدتها جمال الاسرار الالهية. ودواء تلك الامراض كف النفس عنها بالمعالجة المقررة عند أطباء النفوس بأن يدفع كل صفة من الصفات الذميمة وكل عمل من الاعمال القبيحة بتحصيل ضدها ولا يمكن ذلك الا بالعلم المحيط بالمضار والمنافع والصبر على الشدائد وكسر القوتين المذكورتين واعطاء كل واحدة منهما ما هو المجوز لها عقلاً وشرعاً فاذا تحققت هذه المعالجة صحت هاتان القوتان وصحت بصحتها سائر القوى والاعضاء واشتغل كل شيء بما هو المقصود منه، وتمت اماراة النفس في هذا البدن ووصلت الى سعادتها الابدية وهي التقرب الى الحضرة الربوبية.

**قوله** (لولا أن المكر والخديعة في النار لكنت أكر الناس) أي أهل المكر وأهل الخديعة على حذف المضاف وأريد بهما الماكر والخادع مجازاً، أو كونهما في النار كناية عن كون المتصف بهما فيها. والمكر والخديعة متحذان. تقول: مكر مكرأ من باب قتل اذا خدع فهو ماكر، و مكار للمبالغة وأمكر بالالف لفة. وقد ينسب المكر الى الله تعالى ويراد به المجازاة ويسمى جزاء المكر مكرأ كما يسمى جزاء السيئة سيئة مجازاً على سبيل مقابلة اللفظ باللفظ، و خدعته خدعاً فأنخدع، والخدع بالكسر اسم منه والخديعة مثله، والفاعل خدوع مثل رسول وخداع وخادع. والخدعة بالضم ما يخدع به الانسان مثل اللعبة لما يلعب به ويمكن الفرق بينهما حيث اجتماعاً بأن يراد بالمكر احتيال النفس واستعمال الرأي فيما يراد فعله مما لا ينبغي، و ارادة اظهار غيره وصرف الفكر في كيفية ترويجه، و بالخديعة ابراز ذلك في الوجود واجراؤه على من يريد وكونه «دع» أمكر الناس على تقدير جواز المكر وعدم العقوبة به ظاهر. لان مناط المكر على استعمال الفكر في درك الحيل ومعرفة طرق المكروهات ومعرفة كيفية ايصالها الى الغير على وجه لا يشعر به وهو «دع» كان أعلم الناس بجميع الامور .

**قوله** (قال رسول الله صلى الله عليه وآله)، يجيء كل غادر يوم القيامة بإمام مائل شذقه حتى يدخل النار- الخ) الغدر نقض العهد والبيعة وإيقاد نار الحرب واردة ايصال السوء الى الغير بالحيلة



٣- عنه، عن أبيه، عن النوفلي<sup>١</sup> عن السكوني<sup>٢</sup>، عن أبي عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: ليس منا من ماكر مسلماً.

بسبب خفي، وفعله من باب ضرب، وقوله «بامام» متعلق بفادار، والشدق بكسر الشين وفتحها جانب الفم، ولما كان الغادر غالباً يتشبه بسبب خفي لاختفاء غدره ذكر «ع» أنه يعاقب بضد ما فعله وهو تشهيره بهذه البلية التي تتضمن خزيه على رؤس الاشهاد ليعرفوه بقبح عمله وينبغي أن يعلم أن الغدر قد يلبس بالكيس عند الجهلة (١) كما أشار إليه أمير المؤمنين «ع» بقوله «ولقد أصبحنا في زمان اتخذ أكثر أهل الغدر كيساً، ونسبهم أهل الجهل إلى حسن الحيلة» قال بعض الافاضل في تفسير كلامه: وذلك لجهل الفريقين بثمره الغدر وعدم تمييزهم بينه وبين الكيس فانه لما كان الغدر هو النطن بوجه الحيلة، وإيقاعها على المندور به وكان الكيس هو النطن بوجه الحيلة والمصالح فيما ينبغي، كانت بينهما مشاركة في النطن بالحيلة واستخراجها بالاراء الا أن نطن الغادر بالحيلة التي غير موافقة للقوانين الشرعية والمصالح الدينية، والكيس هو النطن بالحيلة الموافقة لهما ولدقة الفرق بينهما يلبس الغادر غدره بالكيس وينسبه الجاهلون إلى حسن الحيلة كما نسب ذلك إلى معاوية وعمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة وأضاربهم (٢)، ولم يعلموا أن حيلة الغادر تخرجه إلى رذيلة الفجور و

(١) قوله «قد يلبس بالكيس عند الجهلة» الغدر يشبه الظلم في ملاك قباحته خصوصاً في الامراء والولاة. وذلك لان الغدر يسلب الاختيار والنشاط في أفراد الانسان فلا يتجرء أحد على اظهار كماله وما أودعه الله فيه من الاستعداد، وقلنا ان الانسان خلق مختاراً والاختيار مقتضى طبعه، وسلب الاختيار عنه بالقسر على خلاف مقتضى طبعه كجعل النبات تحت اناء يمنع من النمو، والانسان المسلوب الارادة لا يفعل شيئاً فان فرض أكثر أفراد البشر عاطلين بسلب الارادة عنهم لم يتكون جامعة بشرية فاذا خاف الناس كل واحد منهم الآخر ولم يأمن أحد أحداً، ولم يعتمدوا على عهودهم وأقوالهم، واحتمل كل في حق الآخر الغدر والخيانة لم يعمل أحد عملاً نفعه أصلاً وأمير المؤمنين «ع» رأى في غدره ترخيصة للغدر واشاعته في الناس واستحسانهم حسم مادة فتنته ولم يفعل لانه رأى في غدره ترخيصة للغدر واشاعته في الناس واستحسانهم إياه، وفي ذلك فساد عظيم يصغر عنده فساد فتنة معاوية، وامتنع مسلم بن عقيل من الفتنك بعبيد الله بن زياد لتلك العلة بعينها. (ش)

(٢) قوله «والمغيرة بن شعبة وأضاربهم» كالمؤمن مكر بالرضا «ع» وغدر حيث استحضره وولاه عهده جهراً ثم قتله «ع» سراً وذكرت ذلك في هذا الموضع لان في مثل هذه الايام (١٠ع ٢) اتفقت مصيبة من مصائب شهداء الشريف الحت على الاحشاء بالزفرات والشيء بالشيء يذكر لعن الله الظالمين \*

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قريتين من أهل الحرب لكل واحد منهما ملك على حدة ، اقتتلوا ثم اصطلحوا ، ثم إن أحد الملكين غدر بصاحبه فجاء إلى المسلمين فصالحهم على أن يغزو معهم تلك المدينة ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا ينبغي للمسلمين أن يغدروا ولا يأمرؤا بالغدر ولا يقاتلوا مع الذين غدروا ولكنهم يقاتلون المشركين حيث وجدوهم ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار .

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن الحسن بن شمسون عن عبد الله بن عمرو بن أشعث ، عن عبد الله بن حماد الأناصري ، عن يحيى بن عبد الله بن الحسن ،

أنه لا حسن لحيلة جرت إلى رذيلة . بخلاف حيلة الكيس ومصلحته فانه تجر إلى العدل .  
قوله ( لكل واحدة منهما ملك على حدة ) وحد يحد حدة من باب وعد انفرد بنفسه ، و كل شيء على حدة أى متميز من غيره .

( ولا يأمرؤا بالغدر ) عطف على يغدروا ، ولأؤكد النفي . أى لا ينبغي أن يأمرؤا بالغدر لان الغدر عدوان وظلم ، والأمر بهما غير جائز وان كان المغدور به كافراً . (١)  
( ولا يقاتلوا مع الذين غدروا ) أى لا ينبغي لهم أن يقاتلوا مع الحربيين الذين غدروا بالحربيين ونقضوا عهدهم وصلحهم .

( ولكنهم يقاتلون المشركين حيث وجدوهم ) سواء كان المشركون من أهل هاتين الفريتين ، أو غيرهم . وفيه دلالة على جواز قتالهم في حال الغيبة (٢) .  
( ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار ) في بعض النسخ ما عاهد ، ومعنى لا يجوز لا ينفذ ولا يصح ، تقول جاز العقد وغيره اذا نفذ ومضى على الصحة . يعنى عهد المشركين وصلحهم معهم على غزو فريقهم غير نافذ ولا صحيح . فلهم أن يقاتلوهم حيث وجدوهم والله أعلم .

❦ وقطع دابرهم ورضى الله عن شهداء الفتنة ، وحشر أرواحهم مع مواليتهم وأشركنا معهم في ثواب حزننا لحزن آل محمد صلوات الله عليهم . وبالجملية ليس التهجم على الغافل الغير المستعد للدفاع والتحرز من مذهب أصحاب المروءة فكيف بأهل الدين وحكم شارع الاسلام بعدم جواز التعرض للكافر المستأمن اذا توهم غلطاً أنه مأمون في دار الاسلام فدخلها بظن الامن وللإمام أن يبلغه مأمنه سالماً ، فكيف يقاس ذلك بعمل من يأمن مسلماً صالحاً حتى يحضره عنده ويقتاله بعد الامن . ثم كيف حال من غدر بالامام الحق . (ش) .

(١) هنا سؤال وجواب يأتي الإشارة إليهما ان شاء الله (ش) .

(٢) بل لا دلالة (ش) .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يجيء كلُّ غادرٍ بما يوم القيامة مائلاً شذقه حتى يدخل النار.

٦- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عليِّ بن أسباط، عن عمِّه يعقوب بن سالم عن أبي الحسن العبدى، عن سعد بن طريف، عن الأصمغين نباتة قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام ذات يوم وهو يخطب على المنبر بالكوفة: يا أيُّها الناس لولا كراهية الغدر كنت من أدهى الناس ألا إنَّ لكلِّ غدرة فجرة ولكلِّ فجرة كفرة ألا وإنَّ الغدر والفجور والخيانة في النار.

### (باب الكذب)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عليِّ بن الحكم، عن إسحاق

**قوله** (لولا كراهية الغدر كنت من أدهى الناس) الدهاء زيرك شدن، والمراد به هنا طلب الدنيا بالحيلة واستعمال الرأى فى غير المشروع مما يوجب الوصول الى المطالب الدنيوية وتحصيلها وطالبها على هذا النحو يسمى داهياً وداهية للمبالغة. وهو مستلزم للغدر بمعنى نقض العهد وترك الوفاء والوصول اليها بهذا الطريق، وأشار «ع» بهذا الكلام الى نفي الدهاء عن نفسه المقدسة بنفى لازمه الذى هو الغدر لان نفي اللازم يستلزم نفي الملزوم، ثم أشار الى أن الغدر مستلزم للفجور بقوله:

(ان لكل غدرة فجرة) لان الوفاء لما كان فضيلة تحت العفة كان الغدر الذى هو ضده رذيلة تحت ما يقابل العفة وهو الفجور، والظاهر أن اللام فى «لكل»، مفتوحة للمبالغة فى التأكيد «و غدرة» بالتحريك جمع غادر، ثم أشار الى أن الفجور مستلزم للكفر بقوله:

(و لكل فجرة كفرة) وهو ظاهر مع استحلال الفجور كما فيما فى معاوية وعمر بن العاص وأضرابهما من رؤساء الفادرين الفاجرين حيث أنكروا ما هو ضرورى دين نبينا «ص»، وغدروا بامام الزمان حتى فعلوا ما فعلوا، وأما مع عدم الاستحلال فالظاهر أن المراد بالكفر كفر نعم الله تعالى وسترها وكفر مخالفته باظهار معصيته والحمل على الامم محتمل وتنتج المقدمتان أن كل غدرة كفرة. ثم أشار بقوله:

(و ان الغدر والفجور والخيانة فى النار) الى سوء عاقبة أهلها تحذيراً لعباد الله عز وجل منها وتبعيدياً لهم عنها، والخيانة مصدر خانه اذا ترك رعاية ما ائتمن عليه من حقوق الحق والخلق، وقصر فى أدائه كما هو وهى تدخل فى أفعال القلب والجوارح كلها.

ابن عمار ، عن أبي النعمان قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا أبا النعمان لا تكذب علينا كذبة فتسلب الحنيفية ولا تطلبن أن تكون رأساً فتكون ذنباً ولا تستأكل الناس بنا فتفتقرنا لك موقوف لا محالة ومسؤول ، فإن صدقت صدقناك وإن

**قوله** (قال أبو جعفر «ع» يا أبا النعمان لا تكذب علينا كذبة (١) فتسلب الحنيفية) الكذب هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو سواء فيه العمد والخطأ اذ لا واسطة بينه وبين الصدق ، والظاهر أن الائم يتبع العمد. والكذب عليهم يشمل افتراء الحديث عليهم وصرف حديثهم الى غير مرادهم والجزم به ، ونسبة فعل لا ينبغي اليهم ونفى الولاية عنهم ، ويفهم منه أن الكذب عليهم يوجب سلب الحنيفية أي الملة المستقيمة والسنة النبوية ويورث زوال الايمان والخروج من الدين ، ولعل السر فيه أن استقرار الدين والايمان في القلب موقوف على استقامة اللسان . فمتى لم يستقم اللسان في نطقه ونسب الى رؤساء الدين ما لا يليق بهم علم أن القلب سقيم ولم يستقم في مراقبة الدين وأهله .

( ولا تطلبن أن تكون رأساً فتكون ذنباً ) مدخول الفاء متفرع على الطلب ، ولعل الذنب كناية عن الذل والهوان عند الله تعالى وعند الصالحين من عباده لكثرة مفساد الرئاسة الموجبة لفساد الدين .

( ولا تستأكل الناس بنا فتفتقر ) لعل المراد هو النهي عن أكل أموال الناس بسبب العلوم المستفادة منهم عليهم السلام وجعلها ذريعة الى تحصيل الدنيا كما هو شأن قضاة الجور . و ذلك يوجب الافتقار في الآخرة ( ٢ ) .

( ١ ) قوله «لا تكذب علينا كذبة» الكذب مطلقاً قبيح وهو أعم من الفدر لان الفدر نوع من الكذب يتخصص بكونه بعد العهد والميثاق والتأمين ، والكذب على الانبياء والائمة عليهم السلام أشد عقوبة . (ش)

( ٢ ) قوله «في الآخرة» بل في الدنيا أيضاً فان الغرض المقصود بالكلام النوع لا الاشخاص كما روى أن الجالب مرزوق ، والمراد نوع التجار الذين يحملون حوائج الناس من بلد الى بلد . والمستأكل كل يعلمه فقير نوعاً والتاجر الجالب غنى نوعاً ، وربما يتفق أن يكون جالب فقيراً ولا يضر بالمقصود . فمن أراد تتبع الاغنياء في البلد تتبعه في التجار لافي العلماء والزراع ، وأهل الصنعة محتاجون الى التجار و ان كثرت أموالهم لان رؤوس أموالهم راكدة غالباً لا تنتقل سريعاً كما تنتقل أموال التجار . وفي الحديث ترغيب في أن لا يجعل العلماء علمهم وسيلة الى رزقهم لان من احتاج الى ما في أيدي الناس يفتى مطابقاً لهواهم ولا يبين لهم حقائق أمر الدين اذا أحس منهم عدم الرضا وربما يتكلف لتوجيه أعمالهم الفاسدة وابداء حيل لتصحيحها . (ش)

كذبت كذباً بأك .

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن حدّته . عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان عليُّ بن الحسين صلوات الله عليهما يقول لولده : اتقوا الكذب ، الصغير منه والكبير في كلِّ جدٍّ وهزل ، فإنَّ الرَّجُلَ إذا كذب في الصغير اجترى على الكبير ، أما علمتم أنَّ

(فإنك موقوف لامحالة و مسؤول) تحليل للنواهي المذكورة وحث على الامتنال فان تذكر الوقوف بين يدي الله تعالى والسؤال عن الافعال الصادرة من اللسان وغيره يحرك الى ترك أمثال هذه المناهي .

(فان صدقت صدقناك) أى فان صدقت بحفظ اللسان بل الجوارح كلها عما لا ينبغي لما ذكره بعض الاعلام من أن الصدق يتحقق أيضاً في الجوارح باستعمالها فيما خلقت له صدقناك فتكون مع الصادقين الذين امر الله عز وجل بالكون معهم .

(و ان كذبت كذبناك) ونسبناك الى الكذب ونقول انك كاذب فتكون من الخاسرين في يوم ينفع الصادقين صدقهم ، وذلك لانهم عليهم السلام شهداء يشهدون للناس و عليهم يوم القيامة كما نطقت به الآية الكريمة .

**قوله** (قال كان علي بن الحسين صلوات الله عليهما يقول لولده اتقوا الكذب الصغير منه والكبير في كل جد وهزل) جد في الامر يجد جداً من بابى ضرب وقتل . اجتهد فيه والاسم الجد بالكسر ومنه يقال فلان محسن جداً أى نهاية وبالفقه وجد في الكلام جداً من باب ضرب هزل والاسم منه الجد بالكسر أيضاً . والاول هو المراد هنا لان التأسيس خير من التأكيد ، و هزل في كلامه هزلا من باب ضرب مزح ولعب والفاعل هازل ، او هزل بالمبالغة ، والظاهر أن كل واحد من الجد والهزل متعلق بالصغير والكبير وتخصيص الاول بالكبير والثاني بالصغير بعيد ، والحاصل أنه كما لا يجوز الكذب جداً مطلقاً كذلك لا يجوز هزلا وهو اللغو والمزاح وما يوجب الضحك من الكلام قال أمير المؤمنين : «و اياك أن تذكر من الكلام ما يكون مضحكاً وان حكيت ذلك عن غيرك» وقال رسول الله «س» «ويل للذى يحدث فيكذب ليضحك ويل له ويل له» وروى أنه «س» يمزح ولا يقول الا حقاً ولا يؤذى قلباً ولا يفرط فيه . فالمزاح على حد الاعتدال مسع عدم الكذب والاذى لا حرج فيه بل هو من خصال الايمان ، والكذب في الصغير يبنى أن لا يساهل فيه فانه مع كونه قبيحاً في نفسه كثيراً ما يؤدي الى ما هو اقبح منه كما أشار اليه «ع» بقوله (فان الرجل اذا كذب في الصغير اجترى على الكبير) أى على الكبير من الكذب ، ولعله الكذب على الله وعلى رسوله أو مطلقاً أو على الكبير من الذنوب فان

رسول الله ﷺ قال: ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صدقاً وما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذاباً .

٣- عنه، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر ﷺ قال: «إن الله عز وجل جعل للشر أفعالاً وجعل مفاتيح تلك الأفعال الشراب والكذب شر من الشراب .

٤- عنه، عن أبيه، عن عمه ذكره، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه عن أبي جعفر ﷺ قال: «إن الكذب هو خراب الإيمان.

الكذب كثير أما يؤدي الى ذنوب غيره كما أن ضده هو الصدق يؤدي الى البر والخير والعمل الصالح (أما علمتم أن رسول الله «ص» قال: ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صديقاً وما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذاباً) صدق بالكسر والتثقيل كثير الصدق والملازم له، والذي يطابق قوله فعله، ومنه يفهم أن الصدق يؤدي الى العمل الصالح والكذب خلافه، وفيه ترغيب في تحرى الصدق دائماً وترك التساهل في الكذب حتى يعرف به فانه اذا تساهل في الكذب كثر منه وجر بعضه الى بعض حتى يعتاده فيكتب الله الاول لمباغته في الصدق صديقاً ويدخله في زمرة الصديقين، ويكتب الثاني كذاباً ويدخله في جملة الكاذبين، ولعل معنى يكتب على ظاهره يكتب في اللوح المحفوظ أو في دفتر الاعمال، أوفى غيرهما أن فلاناً صدق و فلاناً كذاب ليمر فهم الناظرون اليه بهذين الوصفين، أو معناه يحكم لهما بذلك أو يوجب لهما استحقاق الوصف بصفة الصديقين و ثوابهم و صفة الكاذبين و عقابهم ، أو معناه أنه يلتقي ذلك في قلوب المخلوقين و يشهره بين المقربين و الا فالقضاء سبق بما كان و ما يكون و الله أعلم .

**قوله ( والكذب شر من الشراب )** يفيد أن الكذب شر مبدء لجميع الشرور مثل خراب الدين والدنيا وثوران الفتنة وصب الدماء ونهب الاموال وتهيج العداوة والبغضاء والتفرق بين الاحبة الى غير ذلك من أنواع المفساد وأنحاء الظلم، ولذلك اتفق أرباب الملل وغيرهم على تحريمه وادعى المعتزلة أن يحد بالضرورة لذاته وهو رذيلة مقابلة للصدق داخلة تحت رذيلة الفجور والصدق بحكم المقابلة خير مبدء لجميع الخيرات، ومن طريق العامة عن النبي «ص» قال: «ان الكذب فجور وان الفجور يهدى الى النار، وان الصدق بروان البر يهدي الى الجنة» و الفجور اسم جامع للشر كله والبراسم جامع للخير كله ، وأما كونه شراً من الشراب فلعل الوجه فيه أن الشرور التابعة للشراب تصدر بلا شعور بخلاف الشرور التابعة للكذب . **قوله ( ان الكذب هو خراب الإيمان )** الحمل للمبالغة في السببية لان الكذب يخرّب

٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، و علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد جميعاً، عن الوشاء، عن أحمد بن عاذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكذب على الله و على رسوله ﷺ من الكبائر.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن أبان الأحمر، عن فضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن أول من يكذب الكذاب الله عز وجل ثم الملكان اللذان معه، ثم هو يعلم أنه كاذب.

٧- علي بن الحكم، [عن أبان] عن عمر بن يزيد قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الكذاب يهلك بالبينات ويهلك أتباعه بالشبهات.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن معاوية ابن وهب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن آية الكذاب بأن يخبرك خبر

إيمان الكاذب ويذهب بصالح دينه ويورث النفاق ويمنع أن ينتقى في النفس صورة الحق والصدق ويسد باب الخير وكل ذلك سبب لزوال الإيمان أو نقصانه.

**قوله** (الكذب على الله وعلى رسوله «ص» من الكبائر) من الكذب على الله عز وجل انكاره وتشبيهه بالخلق ووصفه بصفة المخلوقين واعتقاد الشريك وزيادة الصفات له و نسبة الجهل اليه، و تفسير كلامه بالرأى الناقص و نسبة عدم النص بالامام اليه. وعلى رسوله انكار رسالته، و وضع الحديث عليه و تفسير متشابهات كلامه والقطع به، و يدخل فيه الكذب على أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين وفاطمة عليهم السلام وقد وقع جميع ذلك.

**قوله** (ان أول من يكذب الكذاب- الخ) فكل كذب عليه أربعة شهود أعظمهم هو الله سبحانه و كفى به شهيداً و فيه تنفير من الكذب و تنبيه له فليحذر الكاذب عن خجالة يوم تقام على كذبه شهادة مقبولة، ولولم يشهد عليه لسانه لشهدت جوارحه، والظاهر أن المراد بالكذب الكذب عن عمد بقرينة آخر الحديث.

**قوله** (ان الكذاب يهلك بالبينات ويهلك أتباعه بالشبهات) ألا ترى أن الكذابين الاولين هلكوا بالبينات الدالة على أن الخلافة لملى «ع» و أتباعهم الى يوم القيامة هلكوا بالشبهات التي دخلت عليهم و كذا كل كذاب واضع للإحاديث و غيره فانهم يقولون كذباً مع ظهور بطلانه عندهم. ثم يتقول به من يشبهه عليه و هم يظنون أنه حين و هو عند الله عظيم.

**قوله** (ان آية الكذاب بأن يخبرك) الباء زائدة في الخبر كما في قولك حسبك

السماء والأرض والمشرق والمغرب فإذا سألته عن حرام الله وحلاله لم يكن عنده شيء .

٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الكذبة لتفطر الصائم ، قلت : وأينا لا يكون ذلك منه ؟ قال : ليس حيث ذهبت إنما ذلك الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة صلوات الله عليه وعليهم .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابه رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام ، قال : ذكر الحائك لأبي عبد الله عليه السلام أنه ملعون فقال : إنما ذلك الذي يحوك الكذب على الله وعلى رسوله ﷺ .

١١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة عن عبد الحميد الطائي ، عن الأصبغ بن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يترك الكذب هزله وجده .

١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن

زيد أي آية الكذاب في دعوى الدين والإيمان أن يخبرك خبر السماء والأرض والمشرق والمغرب فإذا سألته عن حلال الله وحرامه لم يكن عنده شيء ، وفيه ذم لمن يصرف عمره في القصص والحكايات والتواريخ وطلب علم النجوم والرياض والهندسة ونحوها وترك طلب المعارف الشرعية والعلوم الدينية النافعة في الآخرة مثل علم الأحكام والأخلاق ومراقبة النفس قوله (إن الكذبة لتفطر الصائم- الخ) دل على أن الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام يفسد الصوم كما هو مذهب جماعة من الأصحاب وهم اختلفوا فقيل : يجب به القضاء والكفارة ، وقيل يجب به القضاء خاصة والمشهور أنه لا يفسد وإن تضاعف به العقاب .

قوله (قال أمير المؤمنين «ع» لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يترك الكذب هزله وجده) إن أراد بالإيمان الكامل فالأمر واضح لأن الصدق من أجزائه فالكذب ينافيه وإن أراد به الاعتقاد الحق . فالمراد بذلك نفى استقراره ورسوخه في القلب لأن الكذب وهو من أعظم الرذائل يشعر بعدم ثبوته ورسوخه وعدم استقامة القلب فكان الكاذب ليس بمؤمن كما أشار إليه النبي وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما بقولهما «جانبوا الكذب فإنه معانج للإيمان» .



الحجاج قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الكذاب هو الذي يكذب في الشيء، قال: لا، مامن أحد إلا أن يكون ذلك منه ولكن المطبوع على الكذب.

١٣- عده من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن الحسن بن ظريف، عن أبيه، عمن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال عيسى بن مريم عليه السلام: من كثر كذبه ذهب بهأوه.

١٤- عنه، عن عمرو بن عثمان، عن محمد بن سالم، رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ينبغي للرجل المسلم أن يجتنب مواخاة الكذاب، فإنه يكذب حتى يجيء بالصدق فلا يصدق.

١٥- عنه، عن ابن فضال، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن عبيد بن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن ممّا أعان الله [به] على الكذابين النسيان.

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي يحيى الواسطي، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكلام ثلاثة صدق و كذب وإصلاح بين الناس قال: قيل له: جعلت فداك ما الإصلاح بين الناس؟ قال: تسمع من الرجل كلاماً يبلغه فتخبر نفسك فتلقاه فتقول: سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا وكذا خلاف ما سمعت منه.

**قوله** (من كثر كذبه ذهب بهأوه) أى ذهب حسنه وجماله ووقره عند الخلق فان الخلق وان لم يكونوا من أهل الملة يكرهون الكذب وبيقحونه و يتنفرون من أهله.

**قوله** (فانه يكذب حتى يجيء بالصدق فلا يصدق) ومن كان كذلك فلا خير في مواخاته مع أنه جذاب لطبع الجليس الى طبعه.

**قوله** (ان مما أعان الله [به] على الكذابين النسيان) ولذلك يأتون كثيراً ما بالاخبار المتضادة والاقوال المتخالفة ويفتضحون بذلك عند العامة والخاصة.

**قوله** (فتقول قد سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا وكذا خلاف ما سمعت منه) هذا الخبر وان كان كذباً لفة وعرفاً لا تورية ولا تعريض فيه أصلاً جازي لقصد الإصلاح بين الناس، و الظاهر أنه لا خلاف فيه عند أهل الاسلام. و من طريق العامة وليس بالكاذب من أسلح بين اثنين فقال خيراً ونمى خيراً، وقد اتفقت الامة على أنه لوجاء ظالم يطلب رجلاً مخفياً ليمتله ظلماً أو يطلب ودية إنسان لياً أخذها غصباً وجب الاخفاء على من علم ذلك فأمثال هذا الكذب

١٧- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حماد بن عثمان، عن الحسن الصيقل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: «إنا قد رؤينا، عن أبي جعفر عليه السلام في قول يوسف عليه السلام: «أيتها العير إنكم لسارقون»؟ فقال: والله ماسر قوا وما كذب، وقال إبراهيم عليه السلام: «بل فعله كبيرهم هذا فسلوهم إن كانوا ينطقون»؟ فقال: والله ما فعلوا وما كذب، قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: ما عندكم فيها يسا صيقل؟ قال: فقلت: ما عندنا فيها إلا التسليم، قال: فقال: إن الله أحب اثنين وأبغض اثنين أحب الخطر فيما بين الصفتين وأحب الكذب في الإصلاح، وأبغض الخطر في الطرقات وأبغض الكذب في الإصلاح، إن إبراهيم عليه السلام إنما قال: «بل فعله

ليست بمذمومة في نفس الأمر بل إما واجبة أو مندوبة لان الكذب انما يذم ويتركه الله تعالى فاذا كان الله تعالى انقلب حكمه نعم الاولى أن لا يسمى ذلك كذباً لاشتهاره بكونه مذموماً بل يسمى اصلاً فهذا قسم ثالث واسطة بين اسمي الصدق والكذب كما نطق به «دع» .  
**قوله** (أنه قد روينا عن أبي جعفر «دع» في قول يوسف «دع» أيتها العير انكم لسارقون) هذا لم يكن قول يوسف «دع» وانما كان قول مناديه و نسب اليه لوقوعه بأمره، و العير بالكسر الابل تحمل الميرة ثم غلب على كل قافلة.

(و قال إبراهيم «دع» بل فعله كبيرهم هذا فسلوهم ان كانوا ينطقون»؟ فقال: والله ما فعلوا وما كذب) أريد بالكبير الكبير في الخلقة أو التظيم، قيل كانت لهم سبعون صنماً مصطفة وكان ثمة صنم عظيم مستقبل الباب من ذهب وفي عينيه جوهرتان تضيئان بالليل، و لعل ارجاع ضمير جمع المذكر العاقل الى الاصنام من باب التهمك أو باعتبار أنها يعقلون و يفهمون ويجيبون بزعم عبادها، وأما ضمير الجمع في قوله «دع» والله ما فعلوا فراجع الى الكبير باعتبار ارادة الجنس الشامل للمتعدد، ولو فرضاً أو الى الاصنام للتنبية على اشتراك الجميع في عدم صلاحية صدور ذلك الفعل منه والله أعلم .

(أحب الخطر فيما بين الصفتين) أي اهتزاز الرجل وتبخره في المشي كمشي المتكبر المعجب بنفسه (ان إبراهيم «دع» انما قال: «بل فعله كبيرهم هذا» أرادة الإصلاح ودلالة على أنهم لا يفعلون) لعل المراد أرادة اصلاح حال قومهم برجعهم عن عبادة الاصنام وجه الدلالة أن العاقل اذا تفكر في نسبة الكسر اليها وعلم أنه لا يصح ذلك الامن ذي شعور عاقل قادر و علم أن هذه الاوصاف منتفية فيها وعلم أنها لا تقدر على دفع الاستخفاف والضرر عن نفسها علم أنها ليست بمستحقة للالوهية والعبادة ويكون ذلك داعياً الى الرجوع عنها، و رفض

كبيرهم هذا، إرادة الإصلاح و دلالة على أنهم لا يفعلون ، وقال : يوسف عليه السلام إرادة الإصلاح .

العبادة لها وللعلماء فيه وجوه اخر :

الاول أنه من المعارض التي يقصد بها الحق والزام الخصم وتبكيته فلم يكن قصده «دع» أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصده أن يقرره لنفسه على أسلوب تعريض و هذا كما لو قال صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط حسن وأنت مشهور بحسن الخط أنت كتبت هذا؟ وصاحبك أسمى لا يحسن الخط ولا يقدر فقلت بل كتبتة أنت، كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لانيه عنك وإثباته لصاحبك الأسمى والتعريض مما يجوز عقلاً ونقلاً لمصلحة كجلب نفع أو دفع ضرر واستهزاء في موضعه أو نحوها .

الثاني أنه «دع» غاظته الاصنام حين رآها مصطفة مرتبة وكان غيظ كبيرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم و توقيرهم له فاستند الفعل إليه لأنه هو السبب في استهانتهم وكسره لها، والفعل كما يستند إلى المباشر يستند إلى السبب أيضاً .

الثالث أن ذلك حكاية لما يقود إليه مذهبهم كأنه قال: ماتنكرون أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الهاً أن يقدر على أمثال هذه الأفعال سيما الكبير الذي يستنكف أن يعبد معه هذه الصغار .

الرابع ما روى عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله «بل فعله» ثم يبتدئ «كبيرهم هذا» أي فعله من فعله، وهذا من باب التورية إذ له ظاهر وباطن. باطنه ما ذكر و ظاهره اسناد الفعل إلى الكبير وفهمهم تعلق به، ومراده «دع» هو الباطن .

الخامس ما روى عن بعضهم أنه كان يقف عند قوله «كبيرهم» ثم يبتدئ بقوله «هذا فسئلوه» وأراد بالكبير نفسه لأن الإنسان أكبر من كل صنم، وهذا أيضاً من باب التورية، وأنت خير بانه يتم حينئذ بدون الوقف أيضاً بأن يكون هذا إشارة إلى نفسه المقدسة والمغايرة بين المشير والمشار إليه بحسب الاعتبار كاف في الإشارة .

السادس أن في الكلام تقديماً وتأخيراً والتقدير بل فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون فاسئلوهم فيكون إضافة الفعل إلى كبيرهم مشروطاً بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين لم يكونوا فاعلين والترض منه تسفيه القوم و تقريرهم و توبيخهم لعبادة من لا يسمع ولا ينطق ولا يقدر على أن يخبر عن نفسه بشيء .

(و قال يوسف «دع» ارادة الإصلاح) كان المراد ارادة الإصلاح بينه وبين اخوته في حبس أخيه بنيامين عنده والزامهم على ذلك بحيث لا يكون لهم محل منازعة فيه ولم يتيسر

١٨- عنه، عن أبيه، عن صفوان، عن أبي مخلد السراج، عن عيسى بن حسان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كل كذب مسؤول عنه صاحبه يوماً [كذباً] في ثلاثة: رجل كاذب في حربه فهو موضوع عنه، أو رجل أصلح بين اثنين يلتقى هذا بغير ما يلتقى به هذا، يريد بذلك إصلاح ما بينهما، أو رجل وعد أهله شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم.

لهذا لا يأمر بن أحدهما نسبة السرقة إليه، وثانيهما التمسك بحكم آل يعقوب في السارق وهو استرقاق السارق سنة وكان حكم ملك مصر أن يضرب السارق ويغرم ما سرق فلم يتمكن من أخذ أخيه في دين الملك فلذلك أمر فتيانه بأن يدسوا الصاع في رحل أخيه وأن يسبوا السرقة إليه وأن يستفتوا في جزاء السارق منهم فقالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه أي أخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير فلما فتشوا وجدوا الصاع في رحل أخيه فأخذوا برقبته وحكموا برقبته ولم يبق لآخوته محل منازعة في حبسه إلا أن قالوا على سبيل التضرع أو الالتماس «فخذنا أحداً مكانه أنا نريك من المحسنين» فزدهم بقوله «معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده أنا إذا لظالمون» قيل: أراد أن إذا أخذنا غيره لظالمون في مذهبكم لأن استبعاد غير من وجد الصاع في رحله ظلم عندكم أو أراد أن الله أمرني وأوحى إلي أن آخذ بنيامين فلو أخذت غيره كنت عاملاً بخلاف الوحي.

وللعلماء فيه أيضاً وجوه آخر:

الاول ان ذلك النداء لم يكن بأمره بل نادوا من عند أنفسهم لانهم لم يجدوا الصاع غلب على ظنهم أنهم أخذوه.

الثاني أنهم لم ينادوا أنكم سرقتم الصاع فلعل المراد أنكم سرقتم يوسف من أبيه يدل عليه ما رواه الصدوق في كتاب الملل باسناده عن أبي عبد الله «ع» أنه قال: في تفسير هذه الآية أنهم سرقوا يوسف من أبيه، ألا ترى أنهم حين قالوا ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك. ولم يقولوا سرقتم صواع الملك.

الثالث لعل المراد من قولهم انكم لسارقون الاستفهام كما في قوله تعالى حكاية «هذا ربي» وان كان ظاهره الخبر وايد ذلك بأن في مصحف ابن مسعود «أئنكم» بالهمزتين.

**قوله** (قال سمعت أبا عبد الله «ع» يقول كل كذب مسؤول عنه صاحبه يوماً [كذباً]) في ثلاثة: رجل كاذب في حربه فهو موضوع عنه، أو رجل أصلح بين اثنين يلتقى هذا بغير ما يلتقى به هذا يريد بذلك الإصلاح ما بينهما، أو رجل وعد أهله شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم ظاهره يفيد جواز الكذب في هذه الثلاثة من غير تورية ولا ريب في أنها أولى مع الامكان

١٩ - عدة\* من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن  
عبدالله بن مغيرة ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: المصلح ليس بكذاب.  
٢٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبدالله بن  
يحيى الكاهلي\* ، عن محمد بن مالك ، عن عبدالأعلى مولى آل سام قال: حدثني أبو عبدالله  
عليه السلام بحديث ، فقلت له: جعلت فداك أليس زعمت لي الساعة كذا وكذا؟ فقال

وهي أن تطلق لفظاً ظاهراً في معنى وتريد آخر يتناول ذلك اللفظ. ولكنه خلاف ظاهره ومضمون  
الحديث متفق عليه بين الخاصة والعامة ففي الترمذي عن النبي «س» ولا يحل الكذب الا في ثلاث  
يحدث الرجل امرأته ليرضاها ، والكذب في الحرب والكذب في الاصلاح بين الناس ، وفي كتاب  
مسلم. قال ابن شهاب وهو احد رواة لم اسمع يرخص في شيء مما يقول الناس كذب الا في  
ثلاث: الحرب ، والاصلاح بين الناس ، و حديث الرجل امرأته و حديث المرأة زوجها قال  
عياض لا خلاف في جوازه في الثلاث و انما يجوز في صورة ما يجوز منه فيها فأجاز قوم فيها  
صریح الكذب و ان يقول مالم يكن لما فيه من المصالح ويندفع فيها الفساد. قالوا وقد يجب  
لنجاة مسلم من القتل و قال بعضهم لا يجوز فيها التصريح بالكذب ، و انما يجوز فيها التورية  
بالمعارض (١) وهي شيء يخلص من المكروه والحرام الى الجائز اما قصد الاصلاح بين الناس  
أو لدفع ما يضر أو لنير ذلك وتأول المروى على ذلك ، وقال مثل ان يعمد زوجته ان يفعل  
لها ويحسن اليها ونبته ان قدر الله تعالى أو يأتيها في هذا بلفظ محتمل وكلمة مشتركة يفهم  
من ذلك ما يطيب قلبها ، و كذلك في الاصلاح بين الناس ينقل لهؤلاء الكلام المحتمل والغدر

(١) قوله « و انما يجوز فيها التورية بالمعارض » و هنا نكتة يجب التنبيه عليها و  
هي ان الجاهل يتوهم التورية مخرجة للكذب عن موضوعه فاذا تكلم بكلام ظاهره كاذب و  
قصد به معنى صادقاً فكلامه ليس بكذب موضوعاً و هذا يوجب تجويز كل كذب بالتورية و  
ان لم يكن من الامور الثلاثة اعني الكيد في الحرب او الاصلاح بين الناس و وعد الاهل و  
هذا غير مراد قطعاً و انما المجوز تلك الامور الثلاثة لا التورية والكاذب لغير تلك الاعذار  
معاقب و ان وري لكن الغرض من التورية في موارد الاعذار تأديب النفس حتى لا يعتاد  
الكذب مطلقاً بتكراره في موارد العذر فان الانسان اذا تكرر عليه الفعل و لو لعذر  
سلب عنه الاستيحاش عن القبائح مثلاً من شرب المسكر مكرراً للمضرة لم يستوحش منه  
كمن لم يشرب منه قط و بالجملة ليت التورية بنفسها من مجوزات الكذب اذا لم يمكن  
عذر آخر (ش) .

لا، فعظم ذلك عليّ، فقلت: بلى والله زعمت، فقال: لا والله ما زعمته، قال: فعظم عليّ فقلت: جعلت فداك بلى والله قد قلته، قال: نعم قد قلته أما علمت أن كل زعم في القرآن كذب.

٢١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن أبي إسحاق الخراساني قال: كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: إياكم والكذب فإن كل

المحتمل، وكذلك في الحرب مثل أن يقول لعدوه: انحل حزام سرجك و يريد فيما مضى، ويقول لجيش عدوه: مات أميركم لينذر قلوبهم و يعنى النوم أو يقول لهم غداً يأتينا مدد و قد أعد قوماً من عسكره ليأتوا في صورة المدد أو يعنى بالمدد الطعام فهذا نوع من الخدع الجائزة والمعاريف المباحة، وقال القرطبي: لعل هذا القائل استند في منعه التصريح بقاعدة حرمة الكذب وتاويله الاحاديث بحملها على المعاريف ما يعضده دليل. وأما الكذب ليمنع مظلوماً من الظلم عليه فلم يختلف فيه احد من الامم لاعرب ولا عجم، و من الكذب الذى يجوز بين الزوجين الاخبار بالمحبة والاعتباط وان كان كذباً لما فيه من الاصلاح و دوام اللفة.

**قوله** ( نعم قد قلته أما علمت أن كل زعم في القرآن كذب ) (١) في الزعم ثلاث لغات فتح الزاى للحجاز، و ضمها لاسد، وكسرهما لبعض قيس. اى نعم قد قلت ذلك لازعمته لان الزعم هو الكذب وما كذبت يدل على ذلك أن كل زعم في القرآن كذب مثل قوله تعالى حكاية «أو تسقط السماء كما زعمت» وقوله تعالى «زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا» وقد صرح به أيضاً أرباب اللغة قال الازهرى: أكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه، ولا يتحقق، وقال بعضهم هو كناية عن الكذب، و قال المرزوقى أكثر ما يستعمل فيما كان باطلاً أو فيه ارتياب، و قال ابن القوطية زعم زعماً قال خبر الأبدري أحق هو أو باطل. قال الخطابي و لهذا قيل: زعم مطية الكذب وزعم غير مزعم أى قال غير مقول صالح وادعى ما لم يمكن. وإذا كان كذلك لم يصح اسناده الى من علم صدق قوله قطعاً.

**قوله** ( قال كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول: اياكم والكذب فإن كل راج طالب وكل خائف هارب ) حذر من الكذب على الله وعلى رسوله وعلى غيرهما وفي ادعاء الدين مع ترك العمل به ورغب في الصدق بأن الكذب ينافى الإيمان و ذلك لان الكاذب لم يطلب الثواب

(١) قوله « كل زعم في القرآن كذب » مناسبة هذا الخبر لهذا الباب خفية ومقصود

الامام «ع» تنبيه الراوى على استعمال كلمة في غير معناها ولم ينسب الراوى الى الامام «ع» كذباً ولم يعاتبه الامام على ذلك حتى يناسب الباب (ش).

راج طالب وكل خائف هارب .

٢٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحجاج، عن ثعلبة، عن معمر بن عمرو، عن عطاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله عليه السلام: لا كذب على مصلح، ثم تلا «أيتها العير إنكم لسارقون» ثم قال: والله ما سرقوا وما كذب، ثم تلا «بل فعله كبيرهم هذا فسلوهم إن كانوا ينطقون» ثم قال: والله ما فعلوه وما كذب .

## ( باب ذى اللسانين )

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن عون القلانسي عن ابن أبي عففور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من لقي المسلمين بوجهين ولسانين جاء يوم القيامة وله لسانان من نار .

وكل من لم يطلب الثواب فهو ليس براج بحكم المقدمة الاولى ولم يهرب من العقاب كل من لم يهرب من العقاب فهو ليس بخائف بحكم المقدمة الثانية . ومن انتفى فيه الخوف والرجاء فهو ليس بمؤمن كما هو المقرر عند أهل الايمان ودلت عليه الروايات والله يعلم حقيقة كلام وليه .

**قوله** (قال من لقي المسلمين بوجهين ولسانين جاء يوم القيامة وله لسانان من نار ) قال الشهيد الثاني: كونه ذا اللسانين وذا الوجهين من الكبائر للتوعد عليه بخصوصه، ويتحقق هذا الوصف بأمر: منها أن يتردد بين اثنين سيما المتعادين ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه وذلك عين النفاق، ومنها أن ينقل كلام كل واحد الى الآخر وهو مع ذلك نميمة وزيادة فان النميمة تتحقق بالنقل من أحد الجانبين فقط وهو من شر خلق الله كما روى عن النبي (ص) «تجدون من شر عبادة يوم القيامة ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء وهؤلاء بحديث هؤلاء» وفي حديث آخر الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه، ومنها أن يحسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه وان لم ينقل بينهما كلاماً، ومنها أن يعد كل واحد منهما بأن ينصره ويساعده، ومنها أن يثنى على كل واحد منهما في معاداته وأولى منه أن يثنى عليه في وجهه واذا خرج من عنده ذمه والذي ينبغي أن يسكت أو يثنى على المحق منهما في حضوره وغيبته وبين يدي عدوه، ومنها أن يطرى أخاه شاهداً أو يأكله غائباً ان اعطى حسده وان ابتلى خذله كما سيحى من الرواية عن أبي جعفر (ع) ويوافقه ما روى عنه (ع) أيضاً قال: «بئس العبد همزة لمزة يقبل بوجه ويدبر باخر» واختلاف اللسانين مع اعداء الدين والامراء الظالمين والدخول

٢ - عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى، عن أبي شيبه، عن الزُّهري، عن أبي جعفر عليه السلام قال: بُئس العبد عبدٌ يكون ذا وجهين و ذا لسانين : يُطري أخاه شاهداً و يأكله غائباً، إن أُعطي حسده وإن ابتلي خذله .

٣ - عليُّ بن إبراهيم. عن أبيه، عن عليِّ بن أسباط، عن عبد الرّحمن بن حمّاد رفعه قال: قال الله تبارك و تعالی لعيسى بن مريم عليه السلام: يا عيسى ليكن لسانك في السرّ و العلانية لساناً واحداً و كذلك قلبك: إني أحذرك نفسك و كفى بي خبيراً ، لا يصلح لسانان في فم واحد و لا سيفان في غمد واحد و لا قلبان في صدر واحد، و كذلك الأذهان .

## (( باب الهجرة ))

١ - الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن الرّبيع ، و عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، رفعه قال: في وصيّة المفضّل: سمعت أبا عبد الله عليه السلام عليهم ان كان لضرورة أو دفع مضرة أو تقيّة فجاء بقدر الحاجة، و ان كان لحب الجاه و المال أو لغيرهما فهو ذو لسانين منافق تحت الوعيد .

**قوله** ( قال الله تبارك و تعالی لعيسى بن مريم «ع» يا عيسى ليكن لسانك في السر و العلانية لساناً واحداً. الخ ) أمره الله تعالى بثلاثة أشياء هي امهات جميع الخصال الفاضلة و الاعمال الصالحة.

الاول أن يكون لسانه في جميع الاحوال واحداً يقول الحق و يتكلم به فلا يقول في السر خلاف ما يقول في العلانية كما هو شأن الجاهل لان ذلك خدعة و نفاق و حيلة و تفريق بين العباد و اغراء بينهم ، و قد يجوز ذلك لغرض صحيح من غير مفسدة كما مر في باب من يتقى شره و غيره .

الثاني أن يكون قلبه واحداً قال للحق وحده غير متلون بالحيل و لا متلون بالمكر و الخل فان ذلك يميت القلب و يبعده من الحق و يورثه أمراضاً مهلكة و يميله الى الجور في الحكم .

الثالث أن يكون ذهنه واحداً وهو الذكاء و الفطنة، و لعل المراد به هنا الفكر في الامور الحقّة النافعة و مبادئها و بوحده خلوصه عن الفكر في الباطل و الشرور و تحصيل مبادئها و كيفية الوصول اليها، و بالجملة أمره أن يكون لسانه واحداً و قلبه واحداً و ذهنه واحداً و مطلبه واحداً ، و لما كان سبب التعدد و الاختلاف أمرين أحدهما تسويل النفس، و الثاني الامن من المؤاخذه و اللوم لعدم علم أحد به قال تبارك و تعالی ( اني أحذرك نفسك و كفى بي خبيراً ) فحذره من تسويلات النفس و أمره بمراقبتها و اعلمه بأنه تعالى عالم بالسرائر و كفى



يقول: لا يفترق رجلان على الهجران إلا استوجب أحدهما البراءة واللعنة وربما استحق ذلك كلاهما، فقال له معتب: جعلني الله فداك هذا الظالم فما بال المظلوم ؟ قال: لأنه لا يدعو أخاه إلى صلته ولا يتغامس له عن كلامه ، سمعت أبي يقول إذا تنازع إثنان فعازة أحدهما الآخر فليرجع المظلوم إلى صاحبه حتى يقول لصاحبه: أي أخي أنا الظالم، حتى يقطع الهجران بينه وبين صاحبه، فإن الله تبارك و تعالى حكم عدل يأخذ للمظلوم من الظالم .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لاهجرة فوق ثلاث.

به خيراً فيجزى كل أحد بما عمل .

**قوله** ( لا يفترق رجلان على الهجران إلا استوجب أحدهما البراءة واللعنة وربما استحق ذلك كلاهما ) الهجر والهجران خلاف الوصل يقال هجر أخاه من باب قتل هجراً وهجراناً فهو هاجر والأخ مهجور إذا تركه وقطع كلامه، والتغامس بالغين المعجمة التفاضل، وأصل الغمس الاخفاء وأن تظهر أنك لا تعرف الامر وانت تعرفه . والمعازة الغلبة . يقال عازاه في الخطاب بتشديد الزاى إذا غلبه واشتد كمره، وفي بعض النسخ بدل فعاز فعال من العول وهو الجورو الظلم، ولما كان الخير في الاجتماع والالفة والمحبة حتى يصيروا كشخص واحد وبه يتم نظام الدين والدنيا و كان في الفرقة أضداد ذلك حذر « ع » من الاصرار على العداوة والعدوان ومن القطع والهجران بذكر مفاسده وسوء عاقبته، واختصاص أحدهما بالبراءة و اللعنة من أجل أنه الباعث أو غير قابل لعذر الآخر، واستحقاق كليهما باعتبار أنهما الباعثان و القاصدان لاستمرار القطع .

**قوله** ( قال رسول الله «ص» لاهجرة فوق ثلاث ) المؤمنون متساوون في كونهم عباد الله وملتهم ملة واحدة وتعاونهم في الامور الدينية والدنيوية مطلوب للشارع فوجب عليهم أن يكونوا اخوة بررة متواصلين متآلفين غير مفترقين كما قال عز وجل «واعصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا» ولو وقع بينهم موجدة أو تقصير في حقوق العشرة والصحبة وأفضى ذلك الى الهجرة فالواجب عليهم أن لا يبقوا عليها فوق ثلاث ليال وأما الهجر في الثلاث فظاهر الحديث بحسب المفهوم أنه منعفوعته وسببه أن البشر لا يخلون غضب وسوء خلق فوسمخ في تلك المدة مع احتمال أن يكون حكمها مسكوتاً عنه ، وانما قلنا في حقوق العشرة لان هجر أهل الاهواء والبده مطلوب

٣- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصرم ذوي قرابته ممن لا يعرف الحق قال: لا ينبغي له أن يصرمه .

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد عن علي بن حديد، عن عمه مرزم ابن حكيم قال: كان عند أبي عبد الله عليه السلام رجل من أصحابنا يلقب شلقان وكان قد صيرته في نفقته وكان سييء الخلق فهجره، فقال: لي يوماً يا مرزم [ و ] تكلم عيسى؟ فقلت: نعم، فقال: أصبت لآخر في المهاجرة .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن أبي سعيد القمط عن داود بن كثير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال أبي عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: أيما مسلمين تهاجرا فمكثا ثلاثاً لا يصطلحان إلا كانا خارجين من الإسلام ولم يكن بينهما ولاية، فأيتهما سبق إلى كلام أخيه كان السابق إلى الجنة يوم الحساب .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الشيطان يغري بين المؤمنين ما لم يرجع أحدهم عن دينه فإذا فعلوا ذلك استلقا على قفاه وتمدّد، ثم قال: فزت، فرحم الله امرءاً ألف بين وليين لنا، يا معشر المؤمنين تألفوا وتعاطفوا .

٧- الحسين بن محمد، عن علي بن محمد بن سعيد، عن محمد بن مسلم، عن محمد بن محفوظ

ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق فإن ذلك من أقسام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. **قوله** (كان عند أبي عبد الله «ع» رجل من أصحابنا يلقب شلقان) شلقان لقب عيسى بن أبي منصور وقد ذكر أصحاب كتب الرجال في مدحه روايات كثيرة، والظاهر أن ضمير المنصوب (١) في قوله فهجره راجع إلى مرزم، و كان مرزم يقوم بكثير من خدمات أبي عبد الله «ع»، و إرجاعه إلى أبي عبد الله «ع»، و قراءة و نكلم على صيغة المتكلم مع الغير دون الخطاب محتمل لكنه بعيد .

**قوله** (إن الشيطان يغري بين المؤمنين) دل على أن الهجران من أغراء الشيطان وإن الشيطان مع المؤمنين وأنه لا يفارقهم حتى يخرجهم عن دينهم فإنه غاية مناه ونهاية تمناء. فإذا حصل حصلت له الراحة والفوز بالمطلوب وبحكم المقابلة كان المؤلف بين المؤمنين مرحوماً فلذلك قال: (فرحم

عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يزال إبليس فرحاً ما اهتجر المسلمان، فإذا التقيا اصطكت ركبته وتخلعت أوصاله نادى ياويله، ما لقي من الثبور.

## باب قطعية الرحم

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن مسمع بن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: في حديث: ألا إن في التباغض الحالقة، لأعني حالقة الشعر ولكن حالقة الدين.

٢ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن محمد بن الفضل، عن حذيفة بن منصور قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اتقوا الحالقة فإنها تميت الرجال، قلت: وما الحالقة؟ قال: قطعية الرحم.

٣ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عثمان بن عيسى، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: إن إخوتي وبنى عمي قد ضيعوا علي الدار والجأوني منها إلى بيت ولو تكلمت أخذت ما في أيديهم، قال: فقال لي: اصبر

الله مصدراً بالقاء قوله (فإذا التقيا اصطكت ركبته وتخلعت أوصاله) أي اضطربت ركبته أو ضربت أحدهما الأخرى عند المشي وتفككت أوصاله. وثير الله الكافر ثبوراً من باب قد أهلكه وثير هو ثبوراً يتعدى ولا يتعدى.

قوله (ألا إن في التباغض الحالقة لأعني حالقة الشعر ولكن حالقة الدين) الحالقة الالة القاطمة للشعر كال موسى، والمراد بها الخصلة التي من شأنها أن تحلق أي تهلك وتسنأصل الدين كما تسنأصل موسى الشعر أي في تباغض بعضهم بعضاً هلاك دينهم وفساده وحمل هذا على النهي عن الأمور الموجبة للتباغض والتجانب مثل قطع الرحم وغيره ممكن، و بنض الفاسق لاجل فسقه خارج عنه بدليل خارج.

قوله (اتقوا الحالقة فإنها تميت الرجال قلت وما الحالقة؟ قال: قطعية الرحم) قطع الرحم ضد صلتها وهو ترك الاحسان الى الاقربين والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لحوالهم. والرحم في الاصل منبت الولد ووعاؤه في البطن ثم سميت القرابة من جهة الولادة رحماً، ومنها ذوالرحم خلاف الاجنبي والمراد بامانة الرجال امانة قلوبهم ودينهم وأوفاء حياتهم وآجالهم وأوالعهم منهما.

فإنَّ الله سيجعل لك فرجاً، قال: فانصرفت ووقع الوباء في سنة إحدى وثلاثين [ و مائة ] فماتوا والله كلهم فما بقي منهم أحدٌ، قال: فخرجت فلماً دخلت عليه قال: ما حال أهل بيتك؟ قال: قلت له: قدامتوا والله كلهم، فما بقي منهم أحدٌ، فقال: هو بما صنعوا بك وبعقوقهم إياك وقطع رحمهم يتروا أتعب أنهم بقوا وأنهم ضيقوا عليك؟ قال: قلت: إي والله .

٤- عنه ، عن أحمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : في كتاب علي عليه السلام : ثلاث خصال لا يـمـوت صاحبهن أبداً حتى يرى وبالهن : البغي و قطيعة الرحم و اليمين الكاذبة يبارز الله بها ، وإن أعجل الطاعة ثواباً لصلة الرحم و إن القوم ليكونون فجاراً فيتمصلون فتنمى أموالهم و يثرون و إن اليمين الكاذبة و قطيعة الرحم لتذران الديار بلاقع من أهلها و تنقل الرحم و إن نقل الرحم انقطاع النسل .

**قوله** (ووقع الوباء في سنة إحدى وثلاثين) أى في سنة إحدى و ثلاثين ومائة حذف لفظ مائة لوضوح الامر أو سقط من قلم الناسخ الاول.

والباء في قوله: (و بعقوقهم إياك و قطع رحمهم ) متعلق بقوله (بماتوا) وسبب للتبشير و هو الاهلاك ، و التقديم لقصد الحصر .

**قوله** (و ان أعجل الطاعة ثواباً لصلة الرحم ) الثواب الرجوع والعود، و الثواب الجزاء وأجر المطيع لانه نفع يعود اليه وهو اسم من الاثابة أو الثنوب وأعظم عوده اليه في الآخرة، وقد يعود اليه في الدنيا أيضاً من غير أن ينقص منه شيء في الآخرة مثل نفع التقوى و هو الفوز في الآخرة، ووصول الرزق الموعود في الدنيا و نفع الصلة وهو ما ذكر من طول العمر وغيره وصوله أعجل من وصول نفع التقوى وغيرها، والثروة كثرة المال، وأثرى الرجل أثراً استغنى، والاسم منه الثراء ،ولما أشار الى أن نفع صلة الرحم يأتي صاحبها عاجلاً أشار الى أن ضرر قطعها أيضاً يأتي عاجلاً بقوله :

(و ان اليمين الكاذبة و قطيعة الرحم لتذران الديار بلاقع من أهلها ) أى كل واحدة منهما تذر الديار خالية من أهلها، والديار بالكسر البلاد لانها جامعة لأهلها كالدار، ومنه قولهم ديار بريعة وديار مضر، ويفهم منه سراية شومهما ويمكن أن يراد بالديار دور صاحبهما، و هذا الكلام فى اللفظ خبر، وفى المعنى نهى عنهما، وتخويف بسوء عاقبتهما فى الدنيا مع فخامة أمرهما فى الآخرة، ثم أشار الى أن قطع الرحم يوجب انقطاع النسل تأكيذاً لما سبق بقوله :

٥- علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن عنبسة العابد قال : جاء رجل فشكا إلى أبي عبد الله عليه السلام أقاربه ، فقال له : أكرم غيظك و افعل ، فقال : إنهم يفعلون ويفعلون ، فقال : أتريد أن تكون مثلهم فلا ينظر الله إليكم .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تقطع رحمك وإن قطعتك .

٧- عدة من أصحابنا ، محمد أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه رفعه ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته : أعوذ بالله من الذنوب التي تعجل

( و تنفل الرحم وان نقل الرحم انقطاع النسل ) فاعل تنفل ضمير يعود الى قطيعة الرحم والواو اما للحال عنها ، أو للعطف على قوله «وان اليمين الكاذبة» ان جوzeطف الفعلية على الاسمية والا فليقدر و أن قطيعة الرحم تنفل بقرينة المذكورة لاعلى قوله «لئذران» وأن هذا مختص بالخطيئة ولعل المراد بنقل الرحم نقلها من القرابة الى الغربة ، ومن الوصلة الى الفرقة ، ومن التعاون والمحبة الى التداير والعداوة ، و هذه الامور من أسباب نقص العمر وانقطاع النسل كما صرح به على سبيل التأكيد و المبالغة بقوله «و ان نقل الرحم انقطاع النسل» من باب حمل المسبب على السبب مبالغة في السببية ، وفيه أيضاً تحذير عن القطيعة بسوء عاقبتها في الدنيا أيضاً .

**قوله** (جاء رجل فشكا الى أبي عبد الله عليه السلام أقاربه فقال له : أكرم غيظك و افعل فقال : انهم يفعلون ويفعلون فقال : أتريد أن تكون مثلهم فلا ينظر الله اليكم) أمره «ع» بكظم الغيظ وعدم اجراء الغضب ، وهو من فضائل القوة الغضبية وداخل تحت الشجاعة ، ثم أمره بالوصل والاحسان اليهم حيث قال «و افعل» فاعتذر السائل بأ نهم يقطعون ويظلمون ويستمررون حيث قال «أنهم يفعلون ويفعلون» فكيف يستحقون الوصل والاحسان في مقابلة القطع والعدوان فزجره «ع» عن ذلك بقوله «أتريد أن تكون مثلهم» في القطع والظلم والطغيان « فلا ينظر الله اليكم » جميعاً أى يسلب عنكم رحمته و اثابته في الآخرة واحسانه وفضاله في الدنيا ، و اذا وصلت فربما يصير وسيلة لرجوعهم الى الوصل ولولم يرجعوا اختص عدم النظر بهم .

**قوله** (قال رسول الله «ص» لا تقطع رحمك وان قطعتك) فكيف اذا وصلتكم ومقابلة الاساءة بالاكرام من صفات الكرام سيما اذا كان المسمى قريباً وفيه مبالغة في صلة الرحم ، وحث عليها فانك اذا قطعتك و قطعتها آل الامر الى القطع بالكلية ، وأوجب ذلك قصر العمر و

الفناء ، فقام إليه عبدالله بن الكواء ، الشكري فقال : يا أمير المؤمنين أوتكون ذنوب تعجل الفناء؟ فقال : نعم وتلك قطيعه الرحم ، إن أهل البيت ليجتمعون ويمتواسون وهم فجرة فيرزقهم الله ، وإن أهل البيت لينفركون و يقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله وهم أتقياء . (١)

٨ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار .

### (باب العقوق)

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن حديد بن حكيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أدنى العقوق أف ولو علم الله عز وجل شيئاً أهون منه لنهى عنه .

ضيق الرزق وضنك العيش و تسلط الاعداء بخلاف ما اذا قطعتك و وصلتها ، فان وصلك يوجب زوال قطعها بالآخرة و لو فرض بقاءه على القطع كان الاثم والنكال عليه لاعليك .  
**قوله** (وان أهل البيت لينفركون ويقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله وهم أتقياء ) أى فيحرمهم الله من طول الاعمار وسعة الارزاق ورفاهة العيش وان كان معهم التقوى التى من شأنها التوسعة والاخراج من الضيق كما قال تبارك وتعالى : «و من يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب» وذلك لان التقوى لها تأثير فى ذلك اذالم يمنعها مانع و قطع الرحم من أشد الموانع ، ويفهم منه أن صلة الرحم أقوى فى تيسير المعاش و توسيع الرزق من التقوى . **قوله** ( قال أمير المؤمنين «ع» اذا قطعوا الارحام جعلت الاموال فى أيدي الاشرار ) الارحام تشمل أرحام رسول الله «س» والناس قطعوها قديماً فجعلوا أموالهم فى أيدي أعدائهم الذين هم أشرار الناس ولو وصلوها لاكلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم ، وكذلك قطع الناس أرحامهم سبب لتسلط الاعداء والاشرار عليهم وعلى أموالهم .  
**قوله** (أدنى العقوق اف ولوعلم الله عز وجل شيئاً أهون منه لنهى عنه ) اذ المقصود نهى الأدنى ليعلم منه نهى الأعلى بالاولوية . والاف كلمة تضجر وقد أفق تأقيماً اذا قال ذلك ، والمراد بقوق الوالدين ترك الادب لهما والاتبان بما يؤذيها قولا و فعلا و مخالفتها فى أغراضها الجائزة عقلا و نقلا ، وقد عد من الكبائر ودل على حرمة الكتاب والسنة وأجمع عليها الخاصة والعامة .

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: كن باراً واقصر على الجنة وإن كنت عاقاً [فظناً] فاقصر على النار.

٣- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي الكوفي، عن عيسى بن هشام، عن صالح الحداء، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة كشف غطاء من أغطية الجنة فوجد ريحها من كانت له روح من مسيرة خمسمائة عام إلا صنف واحد، قلت: ومن هم؟ قال: العاق أو والديه.

٤- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: فوق كل ذي برٍّ برٌّ، حتى يُقتل الرجل في سبيل الله فإذا قُتل في سبيل الله فليس فوقه برٌّ، وإن فوق كل عقوق عقوقاً حتى يقتل الرجل أحد والديه فإذا فعل ذلك فليس فوقه عقوق.

٥- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من نظر إلى أبويه نظрмаقت وهما ظالمان له لم يقبل الله له صلاة.

٦- عنه، عن محمد بن علي، عن محمد بن فرات، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول-

**قوله** (قال رسول الله وع، كن باراً واقصر على الجنة وإن كنت عاقاً [فظناً] فاقصر على النار) أى اكتف بها، تقول اقصرت على كذا إذا اكتفيت به، وفى بعض النسخ اقصروفيه تعظيم أجر البر حتى أنه يوجب الجنة، ويفهم منه أنه يكفر كثيراً من السيئات ويرجع عليها فى ميزان الحسنات.

**قوله** (العاق لوالديه) أى لواحد منهما وذلك ظاهر أن اريد بالعقوق الفرد الكامل منه كالقتل. اذ الظاهر أنه يوجب سلب الايمان والا فالحمل على التشديد محتمل والله أعلم.

**قوله** (فوق كل ذي بر) البر الثاني بفتح الباء أو بكسرها مع حذف مضاف وهو ذو مع احتمال عدمه.

**قوله** (من نظر الى أبويه نظر ماقته وهما ظالمان له لم يقبل الله له صلاة) فكيف اذا كانا بارين محقين وهما أيضاً آثمان لانهما حملاه على العقوق، ولعل المراد بعدم قبول الصلاة عدم الثواب عليها كاملا وعدم كونها وسيلة للمقرب منه تبارك وتعالى إلا أن يرضيها

الله ﷻ في كلام له: إيتاكم وعقوق الوالدين فإن ريح الجنة توجد من مسيرة ألف عام ولا يجدها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جبار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين.

٧- عنه، عن يحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد [السلمي] ، عن أبيه، عن جدّه عن أبي عبد الله ﷻ قال: لو علم الله شيئاً أدنى من أئفّ لنهى عنه وهو من أدنى العقوق من العقوق أن ينظر الرجل إلى والديه فيحدّ النظر إليهما .

٨- عليّ ، عن أبيه، عن هارون بن الجهم، عن عبد الله بن سليمان، عن أبي جعفر ﷻ قال: إن أبي نظر إلى رجل ومعه ابنه يمشي والابن متسكىء على ذراع الأب،

لاعدم الخروج من التكليف.

**قوله** (فان ريح الجنة توجد من مسيرة ألف عام) لا ينافى ما مر من أن ريح الجنة توجد من مسيرة خمسمائة عام لانه يختلف ذلك باختلاف كشف الاغطية. فلعل هذا من كشف غطاءين والسابق من كشف غطاء واحد كما هو المصرح به. ثم الظاهر أن الرجل بسبب هذه الذنوب لا يخرج عن الايمان بالكلية فلا بد فيه من التأويل بأنه يفعل ذلك مستحلاً وبأنه لا يجد ريحها ابتداء حتى يمضى فيه الوعيد او بغيرهما، والظاهر أن خيلاء حال عن فاعل جارأى جار ثوبه على الارض متبخراً متكبراً مختلاً أى متمايلاً فى جانبه وأصله من المخيلة ، وهى القطعة من السحاب تميل فى جو السماء هكذا وهكذا كذلك المختال يتمايل لعجبه بنفسه وكبره وهى مشية المطيطا ومنه قوله تعالى «ذهب الى أهله يتمطى» أى يتمايل مختلاً متكبراً كما قيل. و اما اذالم يقصد باطالة الثوب وجره على الارض الاختيال والتكبر بل جرى فى ذلك على رسم العادة. فالظاهر أنه أيضاً غير جائز لوجوه اخر منها مخالفة السنة و شعار المؤمنين المتواضعين كما روى عن النبى «ص» قال: «ازرة المؤمنين الى نصف الساق فان أبى فالى مافوق الكعبين فمازاد على ذلك ففى النار» ومنها الاسراف فى الثوب بما لا حاجة فيه ومنها أنه لا يسلّم الثوب الطويل من جره على النجاسة تكون بالارض غالباً فيختل أمر صلاته ودينه فان تكلف رفع الثوب اذا مشى تحمل كلفة كان غنياً عنها ثم يغفل عنه فيسترسل، ومنها أنه يسرع البلى الى الثوب بدوام جره على التراب والارض فيخرقه وسخها ان لم ينجس.

**قوله** ( و من العقوق أن ينظر الرجل الى والديه فيحدّ النظر إليهما ) يحتمل أن يكون هذا من الادنى و يساوى الاف فى المرتبة و أن يكون الاف أدنى بحسب القول و هذا أدنى بحسب الفعل .



قال: فما كلمه أبي عليه السلام مقتاً له حتى فارق الدنيا .

٩- أبو علي الأشعري، عن أحمد بن محمد، عن محسن بن أحمد، عن أبان بن عثمان، عن حديد بن حكيم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أدنى العقوق أٌفٌ و لو علم الله أيسر منه لنهى عنه.

### (باب الانتفاء)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كفر بالله من تبرأ من نسب و إن دق .  
٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي المغراء، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كفر بالله من تبرأ من نسب و إن دق .  
٣- علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن ابن أبي عمير، وابن فضال، عن رجال شتى عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام أنهما قالوا: كفر بالله العظيم الانتفاء من حسب و إن دق .

### (( باب من اذى المسلمين و احتقرهم ))

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم قال:

**قوله** (فما كلمه أبى «ع» مقتاً له حتى فارق الدنيا) الظاهر أن الضمير راجع الى الابن وأنه اتكأ على الاب بدون رضاه أو أنه «ع» علم أن الابن فعل ذلك تكبراً واختيالا، و من هذا يعلم أن العقوق أمره دقيق.

**قوله** (كفر بالله من تبرأ من نسب وان دق) أى وان دق ثبوته أو خفض لاريب فى أن الحاق كل رجل بنسبه واجب، ولكن الظاهر أن ترك الواجب ليس بكفر مخرج عن أصل الايمان فلعل ذلك بما اذا كان مستحلالاً مستحل قطع الرحم كافر، ومما يدل على هذا التأويل ما سيجىء فى باب الكفر عن الصادق «ع» قال: «ان الله عز وجل فرض على العباد فرائض موجبات على العباد فمن ترك فريضة من الموجبات فلم يعمل بها وجحدتها كان كافراً و أمر رسول الله «ص» بامور فليس من ترك بعض ما أمر الله عز وجل به عباده من الطاعة بكافر ولكنه تارك للفضل منقوص من الخير» و يمكن أن يراد بالكفر كفر النعمة لان قطع النسب كفر لنعمة المواصله أو يراد به أنه شبيه بالكفر لان هذا الفعل يشبه فعل أهل الكفر لانهم كانوا يفعلون فى الجاهلية ولا فرق فى ذلك بين تبرى الوالد من الولد أو بالمكس، او تبرى بعض الاقارب من بعض،

سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال الله عز وجل: "ليأذن بحرب مني من أذى عبي المؤمن وليأمن غضبي من أكرم عبي المؤمن. ولو لم يكن من خلقي في الأرض فيما بين المشرق والمغرب إلا مؤمن واحد مع إمام عادل لاستغنيت بعبادتهم عن جميع ما خلقت في أرضي ولقامت سبع سماوات وأرضين بهما ولجعلت لهما من إيمانهما أنساً لا يحتاجان إلى أنس سواهما .

٢- عنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن منذر بن يزيد، عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الصدود ولائي فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم، فيقال: هؤلاء الذين آذوا المؤمنين ونصبوا لهم وعاندوهم وعنفوهم في دينهم، ثم يؤمر بهم إلى جهنم.

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن حماد بن بشير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله تبارك وتعالى: من أهان لي ولياً فقد أصد لحاربي.

وسيجيء نظير ذلك في كتاب الديات ان شاء الله تعالى.

**قوله** (قال الله عز وجل ليأذن بحرب مني من أذى عبي المؤمن - الخ) أي ليعلم من أذنت بالشئ علمت به، والمراد بالعبد المؤمن شيعة على وأولاده الطاهرين عليهم السلام كما في رواية معاوية الآتية عن أبي عبد الله عليه السلام «ع» وبالأذى الذي لم يجوزه الشارع وأما ما جوزه من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو خارج عنه بدليل خارج، وبالأكرام الأكرام خلقاً وقولاً وفعلاً، ومنه جلب النفع له ودفع الضر عنه وبالإستغناء بعبادة مؤمن واحد مع إمام عادل ومع أنه عز وجل غني مطلق لا حاجة له إلى عبادة أحد، قبول عبادتهما وجعلها ذكراً لهما و سبباً لنظام العالم .

**قوله** (إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الصدود ولائي فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم - الخ) أي أين المعرضون عن الأولياء المهادون لهم أو أين المانعون لهم عن حقوقهم أو أين المستهزؤون بهم، والصدجاء لهذه المعاني كما يظهر من مصباح اللغة ولعل المراد بخلو وجوههم عن اللحم لاجل أنه ذاب من الغم وخوف العقوبة، أو من خدشه بأيديهم تحسراً وتأسفاً، ويؤيده ما رواه العامة عن النبي صلى الله عليه وآله «ص» قال: «مررت ليلة أسرى بقوم لهم أظفار من نحاس يخدشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال: هم الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم» .

٤ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان، عن محمد بن أبي حمزة، عن عثمان ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكين لم يزل الله عز وجل حاقراً له ما قاناً حتى يرجع عن محقرته إياه.

٥ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن معلى بن خنيس قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله تبارك وتعالى يقول: من أهان لي ولياً فقد أصد لمحاربتى وأنا أسرع شيء إلى نصرته أوليائى.

٦ - عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل

قوله (قال الله تبارك وتعالى من أهان لي ولياً فقد أصد لمحاربتى) المراد بالولى المحب وهو الذى ولى حقوقه سبحانه بنفسه ومهجته ظاهراً، وصرف وجه قلبه وفؤاده اليه باطناً فهو فى كنفه وحماه، منقطع اليه عما سواه، محفوف بالكرامة فى منقلبته ومثواه، أى من استحقق واستخف ولياً لى وأعرض عنه ومنع حقه وترك توقيره وتنظيمه فقد هيا نفسه لمحاربتى وذلك لانه تعرض لحرمة الله واستهان بكرامته ورام خفر ذمته وعرض نفسه للهلاك فى الدارين بترك ما بعته وانما سماه محاربان لأن المحاربة هى سلب الاموال والانفس فكان هذا المهين لولى الله عز وجل يريد أن يسلب من الولى ما أنعم الله عليه من كرامته وأن يضع ما رفع من مرتبته وهو مشغول بمولاه عن نصرته نفسه، والله تعالى يغار عليه كما غار عليه أن يذهب وقتاً من أوقاته مع غيره، وقد روى أن الله تعالى ينتقم لاوليائه ممن عاداهم وقصدهم، ومن حارب الله حربه وحطمه ومن خاصمه خصمه وقصمه، ومن فوائد هذا الكلام التحذير التام لاذى واحد من المؤمنين صغيراً وكبيراً خشية أن يكون ذلك الولى فيه لك مؤذيه ويتعرض لسخط ربه. يدل عليه أيضاً ما رواه الصدوق بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: «أن الله أخفى وليه فى عبادته فلا تستصغروا شيئاً من عبادته فربما يكون وليه وأنتم لا تعلم، ومنها التنبيه على اكرام من أقبل على الله من أهل ولايته، ومنها الترغيب فى سلوك طريق ولى الله ومتابعته.

قوله (من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكين) أظهر تحقيره أو لم يظهره والظاهر اما بقول كرهه أو بالاستهزاء به أو بضربه أو شتمه أو بفعل يستلزم اهانتته أو بترك قول أو ترك فعل يستلزمها وأمثال ذلك.

قوله (قال الله عز وجل قد نابذنى من أذل عبيد المؤمنين) نابذتهم خالفهم ونابذتهم

قد نابذني من أذلَّ عبيد المؤمنين .

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، وأبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، جميعاً، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن حماد بن بشير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل: من أهان لي ولياً فقد أَرَصِدَ لمحاربتي وما تقرب إليَّ عبد بشيء أحبُّ إليَّ مما افترضت عليه وإنه ليمتدَّ إليَّ بالنافلة حتى أُحبَّه. فإذا أُحِبَّته كنت سمعته الذي يسمع به و بصره

الحرب كاشفتهم إياها و جاهرتهم بها.

**قوله** (قال رسول الله «س» قال الله عز وجل من أهان لي ولياً فقد أَرَصِدَ لمحاربتي) لما قدم ذكر اختصاص الأولياء لديه وبين أن نصرتهم معدة بين يديه أشار إجمالاً الى طريق الوصول الى درجة الولاية من بداية السلوك الى النهاية بقوله:

(و ما تقرب الى عبد بشيء أحب الى مما افترضت عليه) أى ما تحبب الى، ولا طلب القرب لدى بمثل ادعاء ما افترضت عليه، وظاهر الوصول هو الفرض بالاصالة وحمله عليه و على ما أوجبه المكلف على نفسه بنذر وشبهه ممكن وهذا صريح فى أن المفروضات أعظم ثواباً وأتم قرباً من المندوبات الا ما خرج بدليل والسبب فى ذلك أن الله عز وجل هو العلم بالاسباب التى تقرب العبد الى محبته وكرامته وتبلغه الى مرتبة رضاه وولايته فجعل أكبر تلك الاسباب وأعظمها الفرائض وأوعد بالنار على التضييع بها والتفريط فيها فيجب على السالك المبادرة الى أدائها والمبالغة فى أحكامها و عدم اشتغال عنها بالنوافل لان النوافل لا تقبل حتى تؤدي فريضة حق الاداء ثم رتب على أداء الفرائض فعل النوافل لتكميل الفرائض وزيادة التقرب و دوام التحبب و قال :

(وأنه ليمتدَّ الى بالنافلة حتى أُحبَّه) وذلك لان السالك لو لم يشتغل بعد أداء الفرائض بالنوافل وضيع باقى أوقاته فى المباحات ولذاتها وأظلم قلبه بزهات الدنيا وشهواتها بعد عن المولى بعبادة الهوى؛ ولم تصف الفرائض له فى وقت الاداء ونقصت عن حد الكمال وفاته كمال التقرب والتحبب بخلاف ما اذا اشتغل بالنوافل فانه يوجب كمال الفرائض وزيادة القرب ودوام التحبب، وهكذا حتى يبلغ مرتبة كمال المحبة فلا يحب الا الله، والله عز وجل يحبه. و معنى محبة الله تعالى للعبد كما ذكره شيخ العارفين فى الاربعين هو كشف الحجاب عن قلبه و تمكينه من أن يبطأ على بساط قرب به فان ما يوصف به سبحانه انما يؤخذ باعتبار الغايات لا باعتبار المبادئ وعلامة حبه سبحانه للعبد توفيقه للتجافى عن دار الغرور ، و الترقى الى عالم النور، والانس بالله والوحشة مما سواه وضرورة جميع الهموم مآواً واحداً انتهى . وفى قوله

الَّذِي يبصر به ولسانه الَّذِي ينطق به ويده الَّتِي يبطش بها . إِن دَعَانِي أَحِبَّتِهِ وَإِن سَأَلَنِي

«إلى» في الموضوعين حيث لم يقل إلى جنتي ولا إلى ثوابي وكرامتي ولا إلى برى به وصلى دلالة واضحة على أنه ينبغي للمالك العابد أن يقصد بعبادته ذاته عز وجل لا عوضاً عليها ولا جزاءً فان العوض والجزاء غيره تعالى وعن كانت عبادته للاغيار لم تصف محبته للولى الجبار . كما قيل لن يصل العبد إلى حقيقة الحرية وقد بقى عليه من غير الله بقية . ثم أشار إلى شرف منزلة المحبة وبعض آثارها بقوله :

(فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به و يده التى يبطش بها ان دعانى احبته وان سألنى أعطيت ) ليس المراد ما يفيد ظاهر (١) هذه العبارة من الاتحاد لاستحالة نقلا وعقلا لان هذه الاعضاء مختلفة الحقائق والاثار، واستحالة اتحاد شئ من الاشياء معها أمر ضرورى لا يقبل الانكار . فلا بد فيه من تأويل والذى يخطر بالبال على سبيل الاحتمال انى اذا احببته كنت كسمعه الذى يسمع به وكبصره - إلى آخره - فى سرعة الاجابة، و قوله : «ان دعانى احبته» اشارة الى وجه التشبيه يعنى انى احببه سريعا ان دعانى الى مقاصده كما يجيبه سمعه عند ارادته سماع السموعات وبصره عند ارادته ابصار المبصرات، وهكذا، وهذا مثل قول الناس المعروف بينهم : فلان عيى ونور بصرى و يدى و عضدى وانما يريدون به التشبيه فى معنى من المعانى المناسبة للمقام، و يسمون هذا تشبيهاً بليفاً بحذف الاداة مثل زيد أسد . ويمكن أن يكون فيه تنبيه على أنه عز وجل هو المطلوب لهذا العبد المحبوب عند سمعه للسموعات وبصره للمبصرات وهكذا . يعنى منى يسمع السموعات وبها يرجع الى والمقصود أنه يبتدىء بى فى سماع السموعات وينتهى الى فلا يصرف شيئاً من جوارحه فيما ليس فيه رضى ، واليه أشار بعض الاولياء بقوله : ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله قبله ، و قال شيخ العارفين فى الاربعين فى تأويله : هذا مبالغة فى القرب و بيان لاستيلاء سلطان المحبة على ظاهر العبد وباطنه وسره و علانيته . فالمراد والله أعلم انى اذا احببت عبدى جذبته الى محل الانس، و صرفته الى عالم القدس ، و صيرت فكره مستغرقاً فى أسرار الملكوت، وحواسه مقصورة على اجتلاء أنوار الجبروت فنثبت حينئذ فى مقام القرب قدمه و يمتزج بالمحبة لحمة ودمه الى أن يغيب عن نفسه ويذهل عن حسه فتتلاشى الاغيار فى نظره حتى أكون بمنزلة سمعه وبصره كما قال من قال

جنونى فيك لا يخفى، و نارى منك لا تخبو

فأنت السمع والابصار والاركان والقلب  
أقول : هذا قريب مما نقل عن صاحب الشجرة الالهية أنه قال فيها كما أن النفس فى حال التعلق بالبدن تتوهم أنها هى البدن أو أنها فيه و ان لم تكن هو و لافيه فكذلك

(١) قوله « ليس المراد ما يفيد ظاهر » لان العبارة اذا دلت على معنى مستحيل لا يلىق \*

النفس الكاملة اذا فارقت البدن و قطعت تعلقها من شدة قوتها و نوريتها و علاقتها  
المشفقة مع نور الانوار ، و الانوار العقلية تتوهم انهاهى فتصير الانوار مظاهر النفوس  
المفارقة كما كانت الابدان أيضاً فهذا هو معنى الاتحاد لابعنى صيرورة الشئين شيئاً  
واحداً فانه باطل، وقيل المعنى لايسمع الابق والى حق، ولا ينظر الابق والى حق ولا  
يبطش الابدان الحق، ولا يمشى الا الى ما يرضى به الحق وهو المحق الولي والمؤمن حقاً  
الذى راح عنه كل باطل و صار واقعاً مع الحق . و هو قريب مما ذكرناه ثانياً . ثم نبه على  
جلالة قدره و علوم منزلته عنده و كمال عطفه و رحمته عليه عند وفاته آخر أمره بقوله :

\* ان يتفوه المتكلم بها أو كان فى سائر عباراته و كلامه ما ينافيه فلا بد أن يكون مراده بالعبارة  
الاولى معنى غير مستحيل يصح العبارة عنه بتلك العبارة واتحاد الاثنى معنى مستحيل لا يمكن  
أن يلتزم به عاقل ، وقد حكى ابن سينا عن عوام الصوفية و أبطل القول به فى النمط  
السابع من الاشارات و صرح أعظم الصوفية و علماءهم بأن مرادهم بالاتحاد ليس ما يتبادر الى  
أذهان الاكثريين و فى أبيات الشبستري .

تعين بود كز هستى جدا شد      نه او بندد نه بدهد خود خدا شد  
و فى كلام محيى الدين ابن عربى و هومن أشد المصيرين على الاتحاد تصريحات  
كثيرة بتحقيق الكثرة فى التعينات أى الممكنات تجعل قرينة على أن مراده بالاتحاد غير  
ما توهمه عوام الصوفية على ما نقل و كلامه فى الاتحاد ممزوج مع الحكم بالتعدد و فى  
الفص الابراهيمي بشرح القيصرى : د فالحكم لك بلاشك فى وجود الحق و ذلك لان وجود  
الحق من حيث هو هو و احد لا تعدد فيه فالتعدد والتنوع والاختلاف من أحكام ما رايه الايعان  
فى الوجود الحقانى ، . ثم قال د ان ثبت أنك موجود أى بالوجود الفاض عليك من الحق  
تعالى فالحكم لك بلاشك ، و أمثال ذلك كثيرة جداً فى كلامه فى كتبه فثبت أن الاتحاد  
المتوهم ليس مذهباً لعرفائهم و حكمائهم و علماءهم و أن ما تفوهوا به ليس الا عبارة  
عن معنى صحيح نظرياً ذكره الشارح و غيره من العلماء فى تفسير هذا الحديث و أمثاله ، و ما  
يقال أن ظاهر كلامهم الاتحاد وهم مأخوذون بالظاهر قلنا للظاهر حجة اذا لم يكن قرينة عقلية  
أو نقلية متصلة أو منفصلة على ارادة خلاف الظاهر، و اذا كان كلام القائلين مملوءة من  
قرائن تدل على عدم ارادة معنى مستحيل ولا يحتمل منهم الالتزام به فالتمسك بظاهر باطل خارج  
عن الطريق المستقيم .

قال الشارح : لا بد فيه من تأويل وذلك لان الحديث ليس مما يحتمل فيه الوضع والجعل \*

أعطيته، و ما ترددت عن شيء أنا فاعله كترددتي عن موت المؤمن، يكره الموت و أعطيته، و أكره مسأته .

(و ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددى عن موت المؤمن يكره الموت و أكره مسأته )  
قد مر شرحه في آخر باب «الرضا بموهبة الايمان» فلا نعيد .

\* ليعد هذه المعاني عن أذهان عامة الناس ولأنه مروي باتفاق الفريقين واسناد مستفيض عن رسول الله (ص)، وروته العامة في صحاحهم وأصحابنا في كتبهم و تكلموا فيه كثيراً، وأشار الشارح في المجلد الاول في الصفحة ٢٣٦ و ٣٢٠ و ٣٢١ الى معنى الفناء و ذكرنا هناك ما يؤيده وأورد العلامة. المجلسي كلام الشيخ بهاء الدين العاملي في معنى الحديث و جميع ما ذكره في مرآة العقول بطوله لا يخرج من كلامه ولا حاجة بنا الى نقل ما فيه، و يكفي ما أورده الشارح هنا ان شاء الله جزاءهم الله عن الدين وأهله خير الجزاء ولا بأس بأن نشير الى نكتة هنا وهي أن الالفاظ الموضوعه في اللغة العربية و سائر اللغات انما يتبادر منها المعنى الجسماني و لعل الواضع الاول لم يضع الالفاظ الاله كالتيان والتفارق والتقارن والوصول فانها تدل على المكانى منها وهي معروفة في الاجسام فجسم يبين جسماً لانه فى حين و ذاك فى حين آخر بعيد عنه أو قريب منه، وقد يكون معنيان فى حين واحد كالحرارة والنور فى شعلة السراج، ولا بد من اتحاد المكان، و اما المجردات التى لامكان لها كالنفوس والعقول فاذا اطلق هذه الالفاظ عليها يتبادر الذهن منها الى خلاف المقصود بمعنى أنه ليس تقارن النفس والعقل حلولاً نظير النور والحرارة ولا تباین نفس عن نفس بالمكان و ليس ادراك أحدهما الاخرى و شعورها بها بالتماس ولا جهلها بها وعدم اطلاعها عليها بالحجاب و البعد كما يتبادر من هذه الالفاظ ولا بد من التعبير عن المقصود بلفظ يقرب المعنى الى الذهن ولا يحصل الا بالتشبيه مهما أمكن والتشبيه لا يستلزم التشريك فى جميع الصفات كما اذا أردنا تشبيه خلق السماء والارض بالباني الذى يبني البيت فان وجه الشبه أصل الفعل لعدم احتياج المخلوق الى الله بعد حصول الوجود و اذا شبهنا بالشمس والنور فوجه الشبه احتياج السماء والارض الى خالقهما بقاء كاحتياج النور الى الشمس لافى عدم الاختيار فى افاضة النور، و كذلك يحتاج الحكيم الى التعبير عن حال الانسان بعد استكماله فى العلوم الكلية فانه سريع الاقتناض من العقول وشديد الارتباط مع الملاء الاعلى ولم يكن ربطه حال الصبى كذلك والنائم الذى يرى الرؤيا الصادقة شديد الارتباط مع الروحانيين العالمين بالغيوب وليس هذا الربط فى اليقظة وليس الربط والاتصال معنى جسمانياً بل هو معنى لم يوضع له فى اللغة كلمة خاصة به لا يتبادر منه الا المعنى العلى فاستعير لفظ يدل على معنى أقرب\*

٨- عدّة\* من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن أبي سعيد القمّاط، عن أبان بن تغلب، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما أُسري بالنبي عليه السلام قال: ياربّ ما حال المؤمن عندك؟ قال: يا محمّد من أهان لي وليّاً فقد بارزني بالمحاربة وأنا أسرع شيء إلى نصرته أو ليائي وما تردّدت عن شيء أنافع له كتردّدي عن وفاة المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته، وإنّ من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلاّ الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك، وإنّ من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلاّ الفقر ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك وما يتقرّب إليّ عبد من عبادي بشيء

**قوله** (لما أسرى بالنبي «ص»، قال ياربّ ما حال المؤمن عندك) أى ما قدره ومنزله واسرى بالبناء للفاعل والمفعول من السرى على وزن الهدى وهو السير فى الليل ويكون أوله وأوسطه وآخره. يقال سريت الليل وسريت بالليل إذا قطعته بالسير واسريت بالالف لغة حجازية ويستعملان متعدّين بالبناء إلى المفعول فتقول سريت بزيدا وسريت به إذا جعلته سائراً فى الليل وتقبيده بالليل فى قوله عز وجل «سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى» للدلالة بشكّير الليل على تقليل مدة الاسراع مع ان المسافة بين المسجدين مسير أربعين ليلة كما صرح به شيخنا المارفين وغيره، ثم بعد ما اشار عز وجل الى انه منتقم للمؤمن من اعدائه وناصر له ورؤوف به أشار بقوله :

(و ان من عبادى المؤمنين من لا يصلحه الا الغنى ولو صرفته الى غير ذلك لهلك، وان من عبادى المؤمنين من لا يصلحه الا الفقر ولو صرفته الى غير ذلك لهلك) الى ان كل ما يفعله به من الغنى و

❦ اليه كالفناء والاتحاد والمحو والوصول فان الرابطة بين النفس والعقل اشد من رابطة المتعلم والمعلم و قريب من الاتحاد كان ذهن المتعلم دخل فى ذهن المعلم و رأى فى ذهن معلمه ما استعد لفهمه والتعبير بالاتحاد والفناء أقرب الى هذا المقصود من التعبير بما يفيد القرب و أمثاله ولا يوجب ذلك تحجير المستمع بعد ان أقاموا قرائن كثيرة على عدم ارادة اتحاد نظير اتحاد جسم و جسم او حلول عرض و حالة فى جسم كما أقاموا قرائن كثيرة على عدم ارادتهم من تشبيه بناء العالم ببناء البيت استثناء العالم عن الله تعالى فى بقاء الوجود. و اما الاتحاد الذى يفهم العامة من هذا اللفظ فلا يتصور الا بين جسمين فكانهم تصوروا اله العالم جسماً والمخلوق جسماً آخر او اله العالم عرضاً وحالة والمخلوق جسماً أو بالعكس و جميع ذلك غير معقول وللعوام و تدخلهم فى الدين ضرر عظيم فقد أوجب بدع العوام الصوفية و دعاويهم و ما لا يعرفون تغيير الناس عن كثير من العبادات و محاسن الشريعة فلا يرغب أحد فى تهذيب النفس وتحسين الاخلاق والرياضات المشروعة والاذكار و الادعية و❦



أحبُّ إليَّ ممَّا افترضت عليه ليقربَّ إليَّ بالنافلة حتَّى أُحِبَّه فإِذَا أُحِبَبْتِه كنتُ إِذَا سمعته الَّذي يسمع به وبصره الَّذي يبصر به ولسانه الَّذي ينطق به ويده الَّذي يبطش بها إِن دعاني أُجِبته وَإِن سألني أُعْطِيتِه.

٩- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من استدلَّ مؤمناً استحقَّه لقلة ذات يده ولفقره شهر الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق.

١٠- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن معاوية، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لقد أسرى ربِّي بي فأوحى إليَّ من وراء الحجاب ما أوحى وشافهني [إلى] أن قال لي: يا محمد من أذلَّ لي ولياً فقد أصدني بالمحاربة ومن حاربني حاربتُه، قلت: يا ربَّ ومن وليك هذا؟ فقد علمت أن من حاربك حاربتُه، قال لي: ذاك من أخذتُ ميثاقه لك ولوصيك ولذرتكما بالولاية.

١١- عليُّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن معلى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عزَّ وجلَّ: من استدلَّ عبدي المؤمن فقد بارزني بالمحاربة وما تردَّدت في شيء أن أفاعله كتردُّدي في عبدي المؤمن، إنني أُحبُّ لقاءه فيكره الموت، فأصرفه عنه وإنه ليدعوني في

الفقر وغيرهما فهو خير له وأصلح بحاله وأحفظ له من الفساد والهلاك، وإلى ترغيبه في الحمد والشكر في جميع الحالات. والاولى ان من عبادى اسم ان بتقدير البعض، ومن الموصولة خبرها دون المكس لعدم الفائدة في الاخبار كما قيل في قوله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر» وانما اكد مضمون الجملة بان لكونه في محل التردد والانكار لان اكثر الخلق مترددون فيه بل ربما ينكره بعضهم وكون الخطاب للنبي «ص» وهو اعلمه بان افعال الله تعالى مبنية على الحكم والمصالح لا يخرجهم عن مقام التأكيد لانه باطنا لغيره كما قيل في قوله تعالى «و لئن اشركت ليجنطن عملك» وانما فصل قوله «لو صرفته» عما قبله لانه كاشف مبين له اذ كون هلاك دينه في الفقر مثلاً يبين كون صلاحه في الغنى فيبينهما كمال الاتصال كما صرح به الشيخ رحمه الله.

\* عرض عيوب نفوسهم على البصراء بأدواء القلب والاستعلاج حذراً من التشبه بالصوفية. قد روى عن أمير المؤمنين «ع» أنه كان يختار أشق الأمور على نفسه حتى المباحات فإذا كان شيئاً كلاهما مباحين يختار أبعدهما عن اللذة. والرياسة حصنة على كل حال. (ش)

الامر فأستجيب له بما هو خير له .

**قوله** (انى احب لقاءه فيكره الموت فاصرفه عنه) أى فاصرف الموت عنه بتأخير اجله أو اصرف كره الموت عنه باظهار اللطف والكرامة و الإشارة بالجنة على وجه يزيل عنه كراهته ويرغب فى الانتقال الى دار القرار، ثم أشار عز وجل الى انه يختار له ما هو اُصلح فى دينه و دنياه بقوله: (وانه ليدعوني فى الامر فأستجيب له بما هو خير له) أى أستجيب له ذلك الامر ان كان خيراً له أو أستجيب له بدلا من ذلك الامر بما هو خير له فيكون من باب تلقى السائل بغير ما يطلبه للدلالة على أن ذلك الغير أحسن بحاله وأنفع له .

\* \* \*

### استدراك

(١) قوله فى الصفحة ٣٨٩) «والظاهر أن الضمير المنصوب، عبارة الخبر غير مستقيمة لا تنفس بغير تكلف لان القائل امام رازم أو على بن حديد. فان كان الاول كان الواجب أن يقول هجرنى لاهجره وان كان الثانى وجب أن يقول قال له يوماً يا مرزوم لا قال لى. وروى الخبر فى رجال أبي على بغير كلمة «لى» والظاهر ما فى الوافى فى تفسيره يعنى هجر عيسى أباعبدالله «ع» وخرج من عنده بسبب سوء خلقه مع أصحاب أبي عبدالله «ع» وكون مرزوم منهم وهذا يستقيم من غير تكلف ولا يحتاج الى قراءة تكلم على صيغة المتكلم مع الغير لان الظاهر أن شلقان لما هجر الامام و خرج عن داره أبغضه خدامه «ع» وكانوا فى معرض الهجر فنبههم الامام على أن يعفوا عن سوء خلقه ولا يهاجروه . (ش)

(٢) (فى الصفحة ٣٩٣ فى متن الحديث) قوله «فيحرمهم الله وهم أتقياء» من لوازم التعاون والتواصى بين الارحام كثرة المال وسعة الرزق سواء كان المتواسون أتقياء وفجرة ولازم العكس العكس، كما أن من لوازم البطالة والكسل الحرمان ومن لوازم الجد والكد كسب كثرة المال نوعاً سواء كان التاجر مؤمناً أو كافراً، وعليهذا فلا يدل الخبر على جواز المادة والمعاشرة مع الفجرة والفساق خصوصاً اذا خاف من سراية أخلاقهم الفاسدة وأعمالهم القبيحة الى نفسه والى أهل بيته فانما مكفون بمحادثة من حاداه وان كان من أقرب الاقرباء قال الله تعالى «لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ومعد ذلك لا يرى تجوز قطع الرحم مطلقاً حينئذ بل كل صلة لا تستلزم مادة ولاتنافى النهى عن المنكر مثلاً ان كانوا فقيراً فأحسن اليهم وأعطاهم شيئاً يسد خلعتهم من غير ان يظهر مودة قلبية تغريهم أو كانوا فى مهلكة نجاهم منها لنفوسهم المحترمة أو كانوا مظلومين وقدر على دفع الظلم عنهم فدفع وأمثال ذلك لم يكن به بأس و

ان كانوا فاسقاً وهذه صلتهم أو كما أن قولهم عليهم السلام تسعة أعشار الرزق في التجارة يشمل ظاهره كل تجارة ولا يدل على تجويز التجارة المحترمة كذلك الحث على صلة الرحم و كونها منماة للمال لا يوجب جواز كل معاشره محرمة مع الفساق كالحضور في مجلس لهوهم و شربهم وان كان التعاون يوجب كثرة الرزق فتدبر . كان في أصحاب الرسول (ص) من يقاتل أقاربه كابيه و أخيه، و قد قتل كعب بن الاشرف اليهودي من بني النضير أخوه من الرضاعة وهو مسلم قتله غيلة على ما هو مشهور فان قيل كيف هذا وقد منع الاسلام عن القتل غيلة وقد ذكرت سابقاً ( ص ٣٧٣ ) أن أصحاب العروات أيضاً يستقبحون قتل المستأمن والنافل و من لا يجرى الخيانة فلا يجترز فكيف قتل كعب بن الاشرف غيلة . قلنا هنا كانت الحرب قائمة و لم يكن أحد منهم يتوقف الفئك بالمسلمين مهما أمكنهم و كان مقام تحرز و مكيدة و لو كان أحد منهم استجار بالمسلمين لم يتعرضوا له حتى يبلغوه مأمنه . (ش)

## جدول الخطأ والصواب

| الصفحة | السطر | الخطأ    | الصواب   |
|--------|-------|----------|----------|
| ٣٧     | ٩     | شيئاً    | شيئاً    |
| ٦٦     | ١٤    | المضفة   | المضغة   |
| ٧٤     | ٢٥    | ثعلب     | ثعلب     |
| ١١٣    | ١٦    | أفتيك    | أفتيتك   |
| ١٥٤    | ٢٦    | بئارهم   | بئارهم   |
| ١٨٤    | ١٨    | تشبيه    | تشبيه    |
| ١٨٤    | ٢٣    | فد       | قد       |
| ٢٩٧    | ٢٢    | الك      | لك       |
| ٣٠٤    | ٢٤    | آلاف سنة | آلاف سنة |

## الفهرست

|   |    |
|---|----|
| باب الاستغناء عن الناس                            | ٢  |
| « صلة الرحم                                       | ٤  |
| « البرُّ بالوالدين                                | ١٧ |
| « الاهتمام بآهول المسلمين والنصيحة لهم و نفعهم    | ٢٨ |
| « إجلال الكبير                                    | ٣٠ |
| « إخوة المؤمنين بعضهم لبعض                        | ٣١ |
| « فيما يوجب الحق لمن انتحل الإيمان و ينقضه :      | ٣٥ |
| « في أن التواخي لم يقع على الدين وإنما هو التعارف | ٦٣ |
| « حق المؤمن على أخيه و أداء حقه                   | ٣٧ |
| « التراحم والتعاطف                                | ٤٧ |
| « زيارة الإخوان                                   | ٤٨ |
| « المصافحة  | ٥٣ |
| « المعاينة  | ٥٩ |
| « التقبيل   | ٦٠ |
| « تذاكر الإخوان                                   | ٦٢ |
| « إدخال السرور على المؤمنين                       | ٦٦ |
| « قضاء حاجة المؤمن                                | ٧٢ |
| « السعي في حاجة المؤمن                            | ٧٧ |
| « تفريغ كرب المؤمن                                | ٨٢ |
| « إطعام المؤمن                                    | ٨٤ |

|     |  |
|-----|--|
| ٨٩  | باب من كسا مؤمناً  |
| ٩٠  | « في إلفاف المؤمن و إكرامه                                   |
| ٩٤  | « في خدمته   |
| ٩٤  | « نصيحة المؤمن   |
| ٩٥  | « الاصلاح بين الناس  |
| ٩٨  | « في إحياء المؤمن  |
| ٩٩  | « في الدعاء للأهل إلى الايمان                                |
| ٩٩  | « في ترك دعاء الناس  |
| ١٠٦ | « إن الله إنما يعطي الدين من يحبّه                           |
| ١٠٧ | « سلامة الدين  |
| ١٠٩ | « النقيّة  |
| ١١٨ | « الكتمان  |
| ١٢٧ | « المؤمن و علاماته و صفاته                                   |
| ١٧٣ | « في قلّة المؤمن   |
| ١٧٧ | « الرضا بموهبة الايمان والصبر على كلّ شيء بعده               |
| ١٨٤ | « في سكون المؤمن إلى المؤمن                                  |
| ١٨٤ | « فيما يدفع الله بالمؤمن                                     |
| ١٨٥ | « في أن المؤمن صنفان   |
| ١٨٨ | « ما أخذ الله على المؤمن من الصبر على ما يلحقه فيما ابتلى به |
| ١٩٤ | « شدّة ابتلاء المؤمن   |
| ٢٠٨ | « فضل فقراء المسلمين   |
| ٢١٧ | « بدون العنوان   |
| ٢١٩ | « أن القلب اذنين ينفث فيها الملك والشيطان                    |

|                                 |     |
|---------------------------------|-----|
| باب الروح الذي أئبد به المؤمن   | ٢٢٤ |
| « الذنوب                        | ٢٢٦ |
| « الكبائر                       | ٢٤٢ |
| « استصغار الذنب                 | ٢٦٤ |
| « الإصرار على الذنب             | ٢٦٦ |
| « في أصول الكفر وأركانه         | ٢٦٨ |
| « الرياء                        | ٢٧٦ |
| « طلب الرئاسة                   | ٢٨٤ |
| « اختلال الدنيا بالدين          | ٢٨٨ |
| « من وصف عدلاً وعمل بغيره       | ٢٨٨ |
| « المرء والخصومة ومعاداة الرجال | ٢٨٩ |
| « الغضب                         | ٢٩٣ |
| « الحسد                         | ٢٩٩ |
| « العصبية                       | ٣٠٣ |
| « الكبر                         | ٣٠٥ |
| « العجب                         | ٣١٣ |
| « حب الدنيا والحرص عليها        | ٣١٨ |
| « الطمع                         | ٣٣٣ |
| « الخرق                         | ٣٣٤ |
| « سوء الخلق                     | ٣٣٤ |
| « السفه                         | ٣٣٦ |
| « البذاء                        | ٣٣٨ |
| « من يتقي شره                   | ٣٤٤ |

|                       |     |     |
|-----------------------|-----|-----|
| البغى                 | باب | ٣٤٦ |
| الفخر والكبر          | «   | ٣٤٨ |
| القسوة                | «   | ٣٥٤ |
| الظلم                 | «   | ٣٥٨ |
| اتباع الهوى           | «   | ٣٦٦ |
| المكر والغدر والخديعة | «   | ٣٧١ |
| الكذب                 | «   | ٣٧٤ |
| ذي اللسانين           | «   | ٣٨٦ |
| الهجرة                | «   | ٣٨٧ |
| قطعية الرّحم          | «   | ٣٩٠ |
| العقوق                | «   | ٣٩٣ |
| الانتفاء              | «   | ٣٩٦ |
| من أذى المسلمين       | «   | ٣٩٦ |